

قریش قبل الإسلام

دورها السياسي والإقتصادي والديني

إعداد

عواطف أديب سلامة



إشراف

أ.د. عبد الرحمن الطيب الأنصاري



**تريش قبل الاسلام
دورها
السياسي والاقتصادي والديني**

قريش قبل الإسلام

دورها السياسي والإقتصادي والديني

إعداد

عواطف أديب علي سلامة

قسم التاريخ - كلية الآداب

جامعة الملك سعود - الرياض

إشراف

د. / عبد الرحمن الطيب الأنصاري

عميد كلية الآداب

جامعة الملك سعود - الرياض



ص. ب: ١٠٧٢٠ - الرياض: ١١٤٤٣ - تليكس ٤٠٣١٢٩

المملكة العربية السعودية - تلفون ٤٦٥٨٥٢٣ - ٤٦٤٧٥٣١

© دار المريخ للنشر ، الرياض ، المملكة العربية السعودية ، ١٤١٤ هـ / ١٩٩٤ م
جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة لدار المريخ للنشر - الرياض
المملكة العربية السعودية ، ص. ب ١٠٧٢٠ - الرمز البريدي ١١٤٤٣
تلكس ٤٠٣١٢٩ - فاكس ٤٦٥٧٩٣٩ ، هاتف ٤٦٤٧٥٣١ / ٤٦٥٨٥٢٣
لا يجوز استنساخ أو طباعة أو تصوير أي جزء من هذا الكتاب
أو إحتزانه بأية وسيلة إلا بإذن مسبق من الناشر .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شكر وتقدير

الحمد لله الذي هدانا . . والشكر له على أن وفقنا إلى السير في خضم العلم الزاخر بالنور والمعرفة . . ويتوفيق الله أنجزنا هذا البحث .

أتقدم بأسمى آيات الشكر والتقدير والعرفان إلى أستاذي الدكتور عبد الرحمن الطيب الأنصاري الذي زودني بالكثير . . من التوجيه والإرشاد . وعلمني الأكثر من علمه . وشكري متواضع جداً وقاصر عن إيفاء الحق والواجب لأستاذي العالم الكبير بعلمه . . المتواضع تواضع العلماء الأفاضل ولكن الله الذي يميز ويثيب . ومني كل الوفاء والتقدير والإمتنان .

وأتوجه بالشكر إلى كافة أعضاء جامعة الملك سعود . وأخص منهم أعضاء مجلس كلية الآداب وأعضاء قسم التاريخ وعمادة كلية الدراسات العليا . وعمادة شؤون المكتبات عامة .

كما وأشكر الأساتذة أعضاء لجنة المناقشة على كريم قبولهم قراءة وتحليل ونقد هذا البحث . فلا شك بأنهم بذلوا وقتاً ثميناً ، فإليكم أساتذتي الأفاضل الشكر الجزيل .

وأشكر كل من مد لي يد العون والمساعدة بالقول أو بالعمل ، شكر تقدير وعرفان . وهم والله الحمد كثيرون وكثيرات . فلن أحصيهم عدا ، ولن أوفيهم شكراً . . ولكن بكل الوفاء لهم أدعو أن يميزهم الله خيراً .

وشكراً لكل من حضر معنا هنا من الأساتذات الفاضلات والزميلات الكريمات .

فهي كلمة شكر صادقة طيبة . . وتقدير وإعزاز وتكريم للجميع ومن القلب .

المقدمة

موضوع بحثنا موغل في أعماق التاريخ فعمره الزمني لا يقل عن ستة عشر قرناً . أما الفترة التي اهتممنا بها فعمرها قرنان من الزمان . وسنم بحثنا بقبيلة قريش ودورها السياسي والإقتصادي والديني قبل الإسلام بقرنين .

وقد واجهتنا عقبة كدءاء في جمع مادة البحث من تلك المصادر القليلة والمحدودة جداً . فباستثناء الأشارات القرآنية وما يلحق بها من معلومات منبثة في ثنايا كتب التفسير . وتكرر المصادر نفس المعلومات . وحتى هذه المادة النافعة عندما نعثر عليها نجدها متناثرة مبشرة في مقدمة تاريخ عهد النبوة وأحداث الدعوة الإسلامية . مثل كتب السير والتراجم والتاريخ وفي مقدمتها كتاب تاريخ الطبري وطبقات ابن سعد والكامل وأسد الغابة لابن الأثير . وسيرة ابن هشام والبداية والنهاية لابن كثير والروض الأنف للسهيلى . ثم وجدنا في كتب الأدب مادة مشابهة لما في سابقتها . وفي الكتب التاريخية الحديثة وجدنا نفس المعلومات مع إختلاف الصيغة والأسلوب أو مع إضافة وجهة نظر الكاتب وتحليل حادثة أو نحوها .

وجمعنا بعون الله الشتات المتفرق ليخرج بحثنا في قالبه الذي بين أيديكم فعسى أن يكون التوفيق حليفنا .

ومن تلك المادة العلمية جعلنا البحث ذا شقين (بابين رئيسين) فالباب الأول ويشتمل على ثلاثة فصول والباب الثاني ويشتمل على ثلاثة فصول أيضاً .

الباب الأول : المجتمع في مكة

الفصل الأول منه : ويشتمل على دراسات تمهيدية عن منطقة الحجاز والمدن ذات الشأن بموضوع البحث .

الفصل الثاني والثالث : يشتملان على تفصيل ضاف عن المجتمع في مكة وعن كل مظاهر حياة قريش الاجتماعية والثقافية بها في ذلك العادات والتقاليد . ولذا جاء هذا القسم مطولاً نظراً لأنه حفل بالمجتمع ومظاهره وحياة مكة الاجتماعية بجميع أرهاصاتها حية نابضة .

الباب الثاني : وهو يشتمل على دور قريش السياسي والاقتصادي والديني .

الفصل الأول منه : اختص بدور قريش السياسي حيث أوضحنا مبدأ أمر قريش ودور الزعماء في حياة الملأ القرشي ومعظم ما يتصل بتلك السياسة من نظم ووظائف وعلاقات وحروب .

الفصل الثاني منه : دور قريش الاقتصادي وتحدثنا فيه عن تجارة قريش والعرب في شبه الجزيرة وطرق التجارة وأسواقهم الدائمة والموسمية وعن الأيلاف (أيلاف قريش) وعن أنواع التجارة العريضة الناجحة وأولئك التجار المهرة .

الفصل الثالث منه : وهو دور قريش الديني والذي كان عماد حياتها ومنه استمدت قريش سلطتها الروحية على جميع عرب الجزيرة فتحدثنا عن أديانهم ومعتقداتهم في الجزيرة عامة وعن الكعبة المعظمة في مكة وعن الأصنام ثم جميع طقوسهم الدينية وشعائرهم وأهمها الحج وما يتصل به من نساء وأشهر حرم ومظاهر التمحس والذي كان خاتمة مطاف الجهد والعناء .

وخاتمة أوجزنا فيها أهم ما قدمناه في البحث وأهم ما نبغته به قريش : فالجهد مضني . . . والباحث مقل مهمل نقب وادخر ومهما أثبت وأظهر . والعراقيل كبيرة . . . وبحر العلم محيط سيما وأنني باحثة من وراء ستار فأسأل الله التوفيق . وأن أكون قد خطوت أول خطوة على الطريق . وأن تكون هذه النواة غرسة تثمر في مقلب الأيام إن شاء الله .

المحتويات

١١.	الباب الأول : المجتمع في مكة
١٣.	الفصل الأول : الحجاز ومدنه
٣٥.	الفصل الثاني : عناصر السكان
٣٨	قريش
٤٤.	- المرأة في المجتمع القرشي
٦٣	الرقيق
٦٩	عناصر سكانية من غير قريش
٧٩.	منازل قريش
٩٣.	الفصل الثالث : جوانب من حياة مكة الإجتماعية
٩٣	- التكافل الإجتماعي
٩٥.	العلوم والمعارف
١١٨.	الغناء والتسلية واللهو
١٢٤	عادات وتقاليد
١٣٩.	الباب الثاني : دور قريش السياسي والاقتصادي والديني
١٤١.	الفصل الأول : دور قريش السياسي
١٤٣	حكومة مكة
١٦٣.	السيادة
١٦٧	دار الندوة
١٧١	سياسة قريش الداخلية
١٧٨.	سياسة قريش الخارجية
١٩٤.	الأحلاف
١٩٧.	النواحي العسكرية
٢٠٣.	حروب قريش

٢١١	الفصل الثاني : دور قریش الاقتصادي
٢١٣	طرق التجارة ومراكزها وأهم الأسواق
٢٣٠	الايلاف ورحلتا الشتاء والصيف
٢٣٤	التنظيمات التجارية والمعاملات والنقود
٢٣٩	أنواع التجارة
٢٤٥	تجارة قریش
٢٥٩	الفصل الثالث : دور قریش الديني
٢٥٩	أديان ومعتقدات
٢٦٦	الكعبة والأصنام
٢٩٢	الأزلام والميسر
٢٩٤	الطقوس الدينية - القرابين
٢٩٧	زمزم
٢٩٨	الطواف
٢٩٩	الصلاة - الصوم
٣٠٠	الأشهر الحرم والنسيء
٣٠٥	الحج والعمرة
٣٠٩	التحميم
٣١٥	الخاتمة
٣١٧	مصادر البحث ومراجعته
٣٢٦	الخرواط

الباب الأول

المجتمع في مكة

- الفصل الأول : الحجاز ومدنه
- الفصل الثاني : عناصر السكان
- الفصل الثالث : جوانب من حياة مكة الاجتماعية

الفصل الأول الحجاز ومدنه

وهي منطقة الجبال جغرافيا، أي جبال غرب شبه جزيرة العرب الموازية للبحر الأحمر (بحر القلزم) وهي جبال السروات. وإقليميا يشمل الحجاز المنطقة الممتدة من خليج العقبة شمالا إلى وادي الليث عند عسير جنوبا. بامتداد يبلغ ٧٠٠ ميلا بمحاذاة سهل تهامة الساحلي. ويعرض حوالي ٢٥٠ ميلا. وتقدر مساحة الحجاز بحوالي ٧٥٠٠ ميلا مربعا. وبذلك استثنينا الأجزاء الجنوبية من السراة فهي ليس من منطقة الحجاز^(١).

ويحكم موقعه الطبيعي فقد حجز بين المنطقتين النجدية والتهامية فهو حجاز حاجز بين الشرق والغرب. ويعتبر حاجزا بين الشمال والجنوب^(٢). وبذلك نعتبر سهل تهامة الداخلة فيه حجازا، أي من إقليم الحجاز بدليل أن المدينة والطائف حجازيتان، ومكة

١ - ENCY. OF ISLAM 1971 NEW ED., الشريف، أحمد إبراهيم، مكة والمدينة، القاهرة ١٩٦٧م ص ١٣-١٤، دور الحجاز، ط الأولى، القاهرة، ١٩٦٨م ص ٦٠٥.

عبد الجبار، عبد الله، قصة الأدب في الحجاز ١٩٨٠م، ص ١١٨، الموسوي، محمد بن عبد الله الحسين، رحلة الشتاء والصيف، تحقيق محمد سعيد الطنطاوي ١٣٨٥هـ، بيروت ص ٢٠، وهبة، حافظ، جزيرة العرب في القرن العشرين، الطبعة الثالثة ١٣٧٥هـ، ١٩٥٦م القاهرة ص ١٤، الموسوعة العربية، بإشراف محمد شفيق غريال ١٩٧٢م، ص ٦٩٠، السيد رجب، عمر الفاروق، الحجاز، الطبعة الأولى ١٩٧٩م، ص ٥٢.

٢ - المسعودي - أبو الحسن بن علي، مروج الذهب ومعادن الجوهر، ١٩٦٥م، ج٢/ ٣٥، ٤٣، ابن بكار، الزبير، جهرة نسب قريش وأخبارها، شرح وتحقيق محمود محمد شاكر، ص ٥٢، ٥٣. الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب، الأحكام السلطانية، الطبعة الثانية ١٩٦٦م ص ١٦٧، الجاسر، حمد، المناسك وأماكن طرق الحج، الرياض، ١٣٨٩هـ، ص ٣٥٥، العلي، صالح أحمد، تحديد الحجاز عند المتقدمين، ص ٩٠، ٩١، مجلة العرب، الجزء الأول السنة الثالثة ١٣٨٨هـ، ١٩٦٨م، الوهيبي، عبد الله، الحجاز كما أحده الجغرافيون العرب ص ٥٣، مجلة كلية الآداب، العدد الأول ١٣٩٠هـ، ١٩٧٠م.

تهامة^(٣) . وجدة الواقعة على ساحل البحر كذلك . وهن جميعهن من أمهات مدن الحجاز .

وطبيعة إقليم الحجاز متباينة فهي تشمل منطقة سهلية ساحلية (سهل تهامة) ومنطقة جبلية هي جزء من جبال السروات ومنطقة نجدية (هضبة) هي هضبة الحسمى وأرضها كثيرة الحرار^(٤) . وتجري الأودية فيها . ونذكر بعضها مثل وادي القرى ، ووادي جزل من الشمال والحمض من الجنوب وطوله ٩٠٠ كم ، ووادي العقيق ، ووادي الصفراء . ومن الحجاز يبدأ وادي الرمة متجها إلى نجد شرقا^(٥) .

وتسمى هضبة الحسمى هضبة الحجاز وترتفع بنحو ٢٨٠٠-٣٥٠٠ قدما ، وهي كثيرة المياه وأراضيها خصبة ومن جبالها جبل إرم الذي يرتبط بقوم إرم المذكورين في القرآن الكريم ﴿ألم تر كيف فعل ربك بعاد إرم ذات العماد﴾^(٦) وقرب وادي القرى تقع مدينة قرح (وهي مدينة العلا المعروفة حاليا وهي مدينة صغيرة تقع في واحة امتدادها ثلاثة أميال وبها جلول صغير ، (نهر) ، وحولها قرى ونخيل ، وكانت قرح من أسواق العرب الموسمية في الجاهلية . وعبرها كان طريق الشام ومصر قديما^(٧) . وحولها في الوادي آثار كثيرة منها معبد ، وعدد كبير من الخرائب التي اشتملت على أحجار مكتوبة بالخط المسند وأثار مباني ، وألواح حجرية استعملت للذبح القرابين ، وكمناضد لنقود الصيارفة . مما يدل على حضارة زاهية قامت في المنطقة^(٨) .

٣ - الحموي ، ياقوت ، معجم البلدان ١٣٩٧هـ ، ١٩٧٧م بيروت ج٢/ ٢١٨ ، ٢٢٨ ، الأصفهاني ، الحسن بن عبد الله ، بلاد العرب ، تحقيق حمد الجاسر وصالح العلي ، الطبعة الأولى ١٣٨٨هـ ، ١٩٩٨م الرياض ، ص ١٤ .

٤ - المهداني ، الحسن بن أحمد ، صفة جزيرة العرب ١٩٧٤م ، ص ٣٦٨ ، كحالة ، عمر رضا ، جغرافية شبه جزيرة العرب ، الناشر الكتي ، دمشق ، ص ١١٢ ، ١١٣ ، وهبة ، المرجع السابق ص ١٤ .

٥ - الشريف ، مكة والمدينة ص ١٤ ، ١٥ ، جواد علي ، المفصل في تاريخ العرب ، بيروت ج١/ ١٦٨ ، أبو العلا ، محمد طه ، جغرافية شبه جزيرة العرب ، الطبعة الأولى ، القاهرة ج١/ ٣٧ ، ٣٨ .

٦ - سورة الفجر آية ٦-٧ .

٧ - الأصفهاني ، بلاد العرب ص ٣٩٧ ، حاشية رقم ٥ ، ابن خيس ، عبد الله محمد ، المجاز بين اليمامة والحجاز ، دار اليمامة ، الرياض ص ١١٥ ، وهبة ، المرجع السابق ص ٢٠ ، الجاسر ، المناصك ص ٤١٣ ، حاشية ٢ ، ص ٦٥٠ حاشية ٧ .

٨ - جواد علي ، المرجع السابق ج١/ ١٦٩ .

ومن أشهر جبال السروات في شبال منطقة الحجاز دباغ فيبلغ إرتفاع قمته حوالي ٢٢٠٠ مترا وجبل وتر وشيخان. وكذلك جبال المدينة المنورة ثم ينخفض إرتفاع الجبال عند مكة حتى يصل إلى حوالي ٢٠٠ مترا وعند الطائف يزداد الإرتفاع حتى يصل إلى ٦٠٠ مترا. فتعتبر الطائف المنطقة المتوسطة الإرتفاع في السروات^(٩)، ومن أشهر جبالها جبل الهدى (الهده) والمتصل بجبل كرى عند مكة^(١٠) ثم جبال الشفا بطبيعتها الخلابة ومناظرها الساحرة ومناخها المعتدل صيفا وشتاء.

وفي الحجاز العديد من القرى والمدن ذات العمق التاريخي، ولكننا سنذكر المدن الرئيسة فقط والتي كانت سببا في شهرة الحجاز لأهميتها البارزة. وهي مكة المكرمة - والمدينة المنورة - وجدة^(١١).

وللحجاز أهمية تاريخية قديمة تمتد جذورها إلى أعياق التاريخ القديم فمنذ فجر تاريخ البشرية كان للحجاز كغيره من مناطق الجزيرة أهمية خاصة ومركزا استراتيجيا، بين مراكز أعرق الحضارات القديمة في العراق، ومصر، والشام، واليمن. وقد عدّه الحكيم هرمس الاقليم الثاني من أقاليم العالم القديم وذكره بلطليموس في تقسيمه^(١٢)، ويقسم الحجاز إلى اثني عشر دارا أو قسما^(١٣) وقد كانت معظم بقاعه عامرة أهلة في الأزمان القديمة وبه آثار تاريخية كثيرة. وينقسم الحجاز إلى ثلاث مناطق هي: المنطقة الشبالية. والمنطقة الوسطى، والمنطقة الجنوبية.

وتمتد المنطقة الشبالية من العقبة إلى المدينة وتشمل مدن الحجاز الشبالية وهي العقبة، وضبا، والوجه، وأملج، والحجر، والعلاء، وتبوك، والمويلح وخيبر. وتليها المنطقة الوسطى، والتي تمتد إلى الطائف. وهذه المنطقة تشمل أهم مدن الحجاز ومنها المدينة ومينائها الجار ثم ينبع، ومكة ومينائها الشعبية ثم جدة، وأخيرا المنطقة الجنوبية الممتدة من جنوب الطائف إلى الليث وتشمل جبال الحجاز الأكثر ارتفاعا^(١٤).

٩ - الشريف، مكة والمدينة ص١٣، عبد الجبار، المرجع السابق ص٢٤، جواد علي، المرجع السابق ج١/١٥٦.

١٠ - ابن خيس، المرجع السابق ص٢٧٣، الأصفهاني، بلاد العرب ص٣١.

١١ - ابن خيس، نفس المرجع ص٣٢٩، عبد الجبار، المرجع السابق ص٤٣، رجب، الحجاز ص٤٢، ل.أ. - سيدو، تاريخ العرب العام ترجمة عادل زعتر، الطبعة الثانية ١٩٦٩م ص٢٢.

١٢ - الهمداني، المرجع السابق ص١٠-١١.

١٣ - البكري، أبو عبد الله، معجم ما استعجم ١٩٤٥، ج١/١٠، ١١.

١٤ - ١٤ - ENCY. OF ISLAM 3/362-363، ابن خيس، المرجع السابق ص٣٢٩.

وقد سادت قبيلة قريش في مكة بل وفي الحجاز برمتها، كما سنرى وهي أعظم قبائل العرب قاطبة يومئذ قبل الإسلام وبعده. وكان الحجاز ممرا تجاريا ينفقه طريق القوافل التجارية عبر مدنه وقراه وقد ذكر القرآن تجارة قريش مما يوضح مدى أهميتها. وكان ملتقى قوافل تجارة اليمن والشام، والتجارة الدولية بين الهند ومصر، ودول شرق البحر الأبيض المتوسط.

ثم استقر في الحجاز بعض أهل الأديان المختلفة. فقد استقر بعض اليهود في المدينة وغير. وبعض النصارى وبعض المتحفين من أهله وغيرهم وكان سكان الحجاز وثنيين وصابئة^(١٥).

وبذا أصبح الحجاز ملتقى الحضارات، مما أثر في المجتمع من حيث التقدم والتطور. وكان خاتمة المطاف انبثاق فجر الإسلام في مكة وفي ربوع الحجاز على يدي النبي الكريم محمد ﷺ. مما أعطاه المنزلة العظمى والشرف الأسمى.

وقد أشرنا إلى أهم مدنه آنفا، وستحدث الآن عن أهم مدينة وهي مكة.

مكة:

تقع مكة في واد ضيق بين سلسلة من الجبال التي تحيط بها^(١٦) احاطة السوار بالمعصم. وقد عرفها القرآن بذلك على لسان إبراهيم الخليل عليه السلام حيث قال: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ﴾^(١٧).

ويرتفع هذا الوادي (ويسمى وادي إبراهيم) عن سطح البحر حوالي ٩٠٩ قدما، أي ٢٧٧ مترا^(١٨) على بعد ٧٥ كم من ساحل البحر الأحمر (بحر القلزم) وتقع إلى الشرق من مينائها جدة، وإلى الجنوب من منافستها يثرب، (المدينة المنورة).^(١٩)

ويبلغ طول الوادي من الشمال إلى الجنوب حوالي ميلين، وعرضه حوالي ميل. أما

١٥ - عيد الجبار، المرجع السابق ص ١١٨-١١٩، الشريف، مكة والمدينة ص ١٦-١٧.

١٦ - وهبة، المرجع السابق ص ٣٣.

١٧ - سورة إبراهيم آية ٣٧.

١٨ - ENCY. BRITANICA, MAC, 15th ED. 1974 U.S.A. VOL. 11/754.

١٩ - عيد الجبار، المرجع السابق ص ٤٣، الأزرقى، أبو الوليد محمد بن عبدالله بن أحمد، أخبار

مكة وماجاء فيها من الآثار، تحقيق رشيدى بلحس، طبعة جديدة، دار الأندلس ج ٢/٢٨٢

حاشية ٢.

مساحة وادي مكة فتبلغ حوالي عشرة أميال مربعة، ووادي مكة المبارك يقع بين الجبال ذات الصخور البركانية، ويسمى بطن مكة^(٢٠) ولأهمية الجبال المحيطة بمكة يجعل بنا التعريف بها باختصار . الأخشبان أو الأخاشب، وهما جبلا مكة الشهيوان . وقد يسميان الجباب وأو الجبجبان^(٢١) وهما أبو قبيس، وقعيقان . فجبلى أبو قبيس هو الأخشب الشرقي يشرف على الصفا بين أحياد الصغير إلى السويداء، والخندمة ويبلغ ارتفاعه حوالي ١٢٢٠ قدما أي ٣٧٢ مترا وكان يسمى الأمين (لحفظه الركن والحجر الأسود في زمن الطوفان) . ويعرف حاليا لدى العامة باسم (جبل قبيس) . وقد لحقه الاسم كما يقال نسبة إلى اقتباس آدم النار بحك أحجاره، ويقال أيضا نسبة إلى أول من نزله فالتحق فيه قبة وكان يدعى أبو قبيس، وهو من ملحق . وهذا الأرجح حيث قد يعم اسم المقيم على المكان فيرتبطان ببعضهما . وذكرت قصة أخرى لانزجها لأنها في نظرنا حادثة فردية لا تعطي ديمومة الاسم .

ويعتبر أبو قبيس الجبل الأعظم والمبارك لوجود قبر آدم فيه وهذا غير ثابت . ويسمى الجزء الذي يلي أحياد الصغير رأس الانسان، كما يطلق على الجزء المقابل للمسجد الحرام اسم فاضح وكان يتعبد فيه^(٢٢) .

أما قعيقان : (بلفظ التصغير) وهو الأخشب الغربي من جبلي مكة، الأخشبين أو الجبجبين فيسمى الجزء الذي يواجه أبا قبيس الأحمر (نسبة إلى اللون) وسمي في الجاهلية الأعرف . ويبلغ ارتفاع قعيقان حوالي ١٤٠١ قدما أي ٤٢٧ مترا . وتعزى تسميته إلى قعقة السلاح في حرب جرهم وقطوراء حيث كانت جرهم تتخذ الجبل

٢٠ - الأزرقي، المرجع السابق ج٢/٢٩٧، رفعت، إبراهيم ، مرآة الحرمين والرحلات الحجازية والحج، الطبعة الأولى، ١٣٤٤هـ، ١٩٢٥م القاهرة ج١/١٧٨ .

٢١ - الحموي، المرجع السابق ج٢/١٠١ .

٢٢ - الحموي، المرجع السابق ج١/٨٠، ١١٧، ج٣/١٣، ج٤/٢٣٠، الفاسي، أبو الطيب تقي الدين محمد بن أحمد علي، شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام ١٩٥٦م، ج١/١٤، ٢٧٥، المصداقي، المرجع السابق ص٦٢، السالم، عبد العزيز، تاريخ العرب في عصر الجاهلية ١٩٧١م ص٣٥٠، عوض الله، أحمد أبو الفضل، مكة في عصر ما قبل الإسلام، الطبعة الأولى ١٩٧٨م ص٣٨، الأزرقي، نفس المرجع ج١/٥٠، ج٢/٢٦٦، ابن بطوطة، محمد بن عبد الله الطنجي، رحلة ابن بطوطة، ١٩٦٦م ص٩٨، ٩٩، البلادي، عاتق بن غيث، معالم مكة التاريخية والأثرية، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ، ١٩٨٠م، مكة المكرمة ص١١، ١٢، ٢٠، جواد علي، المرجع السابق ج٦/٤٠٤ .

مستودعا لأسلحتها من القسي والجعاب والورق^(٣٣).

وأهم جبال بطحاء مكة جبلا الصفا والمروة وهما نتان في البطحاء بينها وبين المسجد الحرام (الكعبة). والصفا أنف بارز من جبل أبي قبيس وجزء منه. والمروة أنف جبل قعيقعان وحجارتها ملساء وبينها المشعر الحرام (المسعى) ويسميان الميلاق الأخران^(٣٤) قال تعالى: ﴿إِنَّ الصفا والمروة من شعائر الله﴾^(٣٥).

جبل أبي دلالة: (غير اسم الشاعر) وهو مشرف على الحجون ويعرف لدى العامة باسم (ريح الحجون) وتقلب العامة النون لاما فتقول (الحجول) وهو جزء من ثنية كداء^(٣٦).

جبل أجياد: ويبلغ ارتفاعه ١٣٣٢ قدما حوالي ٤٠٦ مترا، وهو جبل الخندمة، والذي يشرف على أجياد الصغير، والشعب أسفلله حي كبير من أحياء مكة. وشعب ابن عامر في ظهر أبي قبيس^(٣٧). وهناك جبل الفلق يصعد إليه من القرارة (حي في مكة)^(٣٨)، وجبل الكعبة. وهذان الجبلان من منازل أهل مكة الأهلّة بالسكان حاليا كغيرها من سائر جبال مكة الداخلية أي التي تحده الوادي من جانبيه وتشرف عليه. أما الجبال التي تحيط بمكة من خارجها فأنهمها:

جبل ثبير: جبل شامخ بمعنى قرب مكة، وهو مبارك لكونه مهبطا لكبش فداء إسماعيل عليه السلام. وقال اعراب الجاهلية (أشرق ثبير كيا تغير) وهذا يحدد موقعه في شرق منى. وهو أيضا أحد الأثيرة الأربع التي في الحجاز. وهذا هو ثبير مكة، ويسمى ثبير حراء. والأخرى هي ثبير غيناء، وثبير الأعرج، وثبير الأحديب^(٣٩). وهو في

٢٣ - الحموي، المرجع السابق جـ ١/ ٨٠، جـ ٤/ ٣٧٩، الأزرقى، المرجع السابق جـ ٧/ ٢٦٦، البلادي، المرجع السابق ص ٢٢٣، ENCY. BRIT. MAC. - VOL. 11/754، HITTI - PHILIP KHORI HITTI, THE ORIGIN OF ISLAMIC STATE 1966 - BEIRUT - P. 81.

٢٤ - الفاسي، المرجع السابق جـ ١/ ٢٩٧، ٣١٥، ٣٤٤، ابن بطوطة، المرجع السابق ص ٩٧.

٢٥ - سورة البقرة آية ١٥٨.

٢٦ - الحموي، المرجع السابق جـ ٧/ ٤٥٩، السالم، المرجع السابق ص ٣٥٠، عوض الله، المرجع السابق ص ٣٨، البلادي، نفس المرجع ص ٧٧، ٢٢٧.

٢٧ - الأزرقى، نفس المرجع جـ ٧/ ٢٦٨، حاشية ٥، جـ ٧/ ٢٨٥. ENCY. BRIT. MAC. VOL. 11/754، الأزرقى، المرجع السابق جـ ٧/ ٢٦٩، الفاسي، المرجع السابق جـ ١/ ٢٧٩، البلادي، المرجع السابق ص ٢٢٣.

٢٨ - الأزرقى، نفس المرجع جـ ٧/ ٢٦٨، حاشية ٥، جـ ٧/ ٢٨٥.

٢٩ - البكري، المرجع السابق جـ ١/ ٣٣٥، الحموي، المرجع السابق جـ ٧/ ٧٢، ٢٢٣، ابن حوقل، أبو القاسم، كتاب صورة الأرض ١٩٧٩ م ص ٣٧، البلادي، المرجع السابق ص ٥٥.

ثالث مكة الجبلي الذي يتكون من حراء ، وثير ، وثور ، والذي يهائل ثالث المدينة الجبلي^(٣٠).

جبل ثور : من جبال مكة بالمفجر في الطريق إلى اليمن ، ويقال له ثور أطحل . وبه الغار الذي أشار إليه القرآن الكريم ﴿ثاني اثنين إذ هما في الغار﴾^(٣١) والمقصود النبي ﷺ وصديقه أبوبكر ، يوم هجرتهما إلى المدينة المنورة إذ اختبئا من قريش ويبلغ ارتفاع جبل ثور ٢٤٩٠ قدما حوالي ٧٥٩ مترا .^(٣٢)

جبل حراء : ويقع في شمال شرق مكة^(٣٣) وهو أول حد للأبطح (الوادي) على بعد ثلاثة أميال من مكة ، ويبلغ ارتفاعه حوالي ٢٠٨٠ قدما حوالي ٦٣٤ مترا .

وفي أعلاه الغار المشهور غار حراء . الذي أمه المتحشون النساك ، الزاهدون في عبادة الأوثان للتأمل والتعبد^(٣٤) . وقد أمه الرسول الكريم ﷺ . فقد جاء في الحديث عن عائشة (حتى فجأه الحق وهو في غار حراء)^(٣٥) وقد أمه أبو طالب للتوحد والتفكير . وهو أحد الخمسة أجبل التي بني من حجارتها البيت الحرام . وقد ذكره شاعر جاهلي فقال :

فاني والسذي حجت قريش محارمه وما جمعت حراء

وأعتاد كبار قريش اللجوء إلى حراء لدعوة آلهتهم عند حلول الأحن والمصائب ، ويسمى جبل النور بعد أن شمع فيه نور الوحي وهدايته بالحق المبين بالإسلام ديننا القويم^(٣٦) .

وقد قد : جبل قرب مكة فيه معدن البرام^(٣٧) . وجبال مكة وما حولها عديدة ولكن

٣٠ - الفاسي ، المرجع السابق ج١/٢٨٢ .

٣١ - سورة التوبة آية ٤٠ .

٣٢ - البكري ، المرجع السابق ج١/٣٤٨ ، الحموي ، المرجع السابق ج٢/٨٦ ، الفاسي ، المرجع السابق ج١/٢٨١ ، البلاذري ، المرجع السابق ص ٢٦ ، ٥٧ .

٣٣ - البلاذري ، نفس المرجع ص ٨٢ .

٣٤ - ENCY. BRIT. MAC, VOL. 754 ، ابن نجير ، أبو الحسين محمد بن أحمد ، رحلة ابن جبير

١٩٦٤م ص ٩٠ ، الحموي ، المرجع السابق ج٢/٢٣٣ ، الهمداني ، المرجع السابق

ص ٢٤٤ ، الفاسي ، المرجع السابق ج١/٢٨٠ ، الأزرق ، المرجع السابق ج١/٣٦ ،

البتوني ، محمد ليلى ، الرحلة الحجازية ، الطبعة الثانية ، ١٣٢٩ هـ ص ٥٥ .

٣٥ - البخاري ، صحيح البخاري ، مكتبة ومطبعة دار التعاون ، مكة المكرمة ج١/٣٧ .

٣٦ - جواد علي ، المرجع السابق ج١/٤٠٤

٣٧ - الحموي ، المرجع نفسه ج٤/٣١١ ، جواد علي ، المرجع نفسه ج٧/٥٢٤ .

هنالك بعض الجبال التي ترتبط بالمشاعر الدينية المقدمة مثل جبل الرحمة في عرفات .
وكيكب : هو الجبل الذي خلف عرفة وهنالك كيكب نجد فهذان كيبيان أحدهما من ناحية الصفراء ، والآخر يطلع على العرج ويشرف على المغمس^(٣٨) . وهنالك جبل الكندي ، والكندي بين مكة والطائف . وجبل الكرى سافلة جبل الهدى الجميل^(٣٩) .
ومن خلال هذا السور الجبلي الذي أحاط بمكة فقد تحدت رقعتها ، ومداخلها السهلة وصار لها أربعة مفاзд : أولاً عمر في الشمال الشرقي إلى منى ، وعرفات ، ثم إلى الطائف . الثاني : في الشمال الغربي إلى المدينة المنورة . والثالث : من الغرب إلى جدة . أما الرابع والأخير ففي الجنوب إلى اليمن^(٤٠) .

نشأة مكة :

عاشت مكة فترة طويلة قبل أن يدون لها تاريخ ، ولكن الجهل بالشيء لا يعني انعدامه . فإن جهلنا بذلك لقلة المصادر بل وانعدامها لا يعني إلغاء ماضي مكة ، بل هي مدينة قديمة قدم التاريخ ، وهي بيت الله الحرام منذ مبدأ الخليقة ، ومن أشهر مدن العالم . وهذه المدينة الحصينة بجبالها ملجأ آمن^(٤١) . ظهرت تاريخياً يسكنى إسماعيل بن إبراهيم عليه السلام فيها بصريع قول القرآن الكريم فقال تعالى : ﴿ ربنا إني أسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا الصلاة فاجعل أفئدة من الناس تهوي إليهم وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا ﴾^(٤٢) .

وهكذا تأسست مكة حوالي القرن التاسع عشر قبل الميلاد . بعد أن رزق إبراهيم بابنه إسماعيل وأسكنه مع أمه هاجر في مكة . فعاش إسماعيل بين ١٨٥٤ - ١٧١٧ ق. م . وتفجّر الماء المبارك تلبية لحاجة إسماعيل للماء . ثم بنى إبراهيم الكعبة (بيت الله) بمساعدة ابنه إسماعيل بعد أن يقع الابن وبلغ حوالي الثلاثين من عمره^(٤٣) . كما قال

٣٨ - الحموي ، المرجع نفسه جـ ٤/ ٤٣٤ ، جـ ٥/ ٢٦٤٥ ، البلادي ، المرجع السابق ص ٢٢٧ .

٣٩ - البلادي ، المرجع نفسه ص ٢٢٧ ، ٢٢٨ .

٤٠ - ENCY. BRIT. MAC. VOL. 11/754 .

٤١ - وجدي ، محمد فريد ، دائرة معارف القرن الرابع عشر - العشرين ، الطبعة الرابعة ١٣٨٦ هـ ،

١٩٦٧م مطبعة دائرة معارف القرن العشرين جـ ٩/ ٣٧٦ .

٤٢ - سورة إبراهيم آية ٣٧ .

٤٣ - مهراڤ ، محمد بيومي ، دراسات في تاريخ العرب القديم ١٩٧٧م ص ٣٩٧ - ٣٩٨ ، الطبري ،

أبو جعفر محمد بن جرير ، تاريخ الأمم والملوك ، دار الفكر ، بيروت حـ ١/ ١٢٨ ، ابن كثير ،

تعالى : ﴿وإذ يرفع إبراهيم القواعد من البيت وإسماعيل ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم﴾^(٤٤) وعليه يكون بناء الكعبة حوالي سنة ١٨٢٥ ق.م. أي في الربع الأخير من القرن التاسع عشر وهذا مبدأ نشوء مكة كبغلة مقدسة^(٤٥).

أما مبدأ أمر التدوين لتاريخ مكة فإن الكتب الإسلامية وروايات الاخباريين العرب تجمع على أنه بدأ بأحداث القرن الخامس الميلادي وهذه البداية توافق مبدأ استتباب أمر قریش في مكة وقد روى هذا التاريخ أساطير وقصصا تؤكد كينونة مكة كواد معمور منذ القدم. ولكننا قد جهلنا تفاصيل تلك الحقب التاريخية السحيقة حيث لا يوجد بين أيدينا نص جاهلي مدون يتحدث بالتفصيل عن مكة أو غيرها. وأقدم من تحدث عن مكة من الكتاب الكلاسيكيين الجغرافي بطليموس POTLEMY الذي عاش في القرن الثاني للميلاد فقد ذكر (مكربة) MACROBA وهو اسم آرامي يعني مكة الكبرى، أو هو تحريف يوناني للكلمة العربية مقرب أو مقربة، وهي نعت وصفي للبيت صار علما عليه. أما اسم مكة أو (مكا) فهو بابلي معناه البيت^(٤٦).

أما القرآن الكريم، فيذكر من أسماها مكة، وبكة قال تعالى : ﴿وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم﴾^(٤٧) وقال تعالى : ﴿أن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركا وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام

= عهد الدين أبو الفداء إسماعيل، البداية والنهاية، الطبعة الأولى ١٩٣٢م ج١/١٦٣، ابن سعد، محمد، الطبقات الكبرى ١٩٥٧م بيروت ج١/٤٦، ٥٢،

J. SPENCER TRIMIGHAM, CHRISTIANITY AMONG THE ARABS 1979, P. 285

أبو الفداء، الملك المؤيد إسماعيل، تاريخ أبي الفداء ج١/١٥-١٦.

٤٤ - سورة البقرة آية ١٢٧.

٤٥ - مهران، دراسات في تاريخ العرب ص ٣٩٧.

٤٦ - سيدبو، المرجع السابق ص ٢٢ حاشية ١، جواد علي، المرجع السابق ج ٤/٩ - ١٠، عبد الحميد، سعد زغلول، تاريخ العرب قبل الإسلام ١٩٧٦م، ص ٢٨٠.

SHORTER ENCY. OF ISLAM, 2(J) NETHERLANDS - P. 963, MAXIME RODINSON

MOHMMAD, 1971 PENGUIN PRESS G.B. P.39.

٤٧ - سورة الفتح آية ٢٤، الطبري، جامع البيان، الطبعة الثانية ١٩٥٤م ج ٢٦/٩٣، الرازي، الامام الفخر، التفسير الكبير، الطبعة الثانية ج ٢٨/٩٨، التجيبي، أبو يحيى محمد بن صباح، مختصر تفسير الطبري ١٩٧١م ج ٢/٢٦٨ - ٢٦٩، السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن، تفسير الجلالين، دار الفكر ص ٦٨٠.

إبراهيم ومن دخله كان آمناً^(٤٨)، وهي البلد قال تعالى: ﴿لَا أَقْسَمُ بِهَذَا الْبَلَدِ وَأَنْتَ حَلْ بِهَذَا الْبَلَدِ﴾^(٤٩)، وهي البلد الأمين قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِتُنْذِرَ أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا﴾^(٥٠)، وهذا كتاب انزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولننذر أُمَّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا^(٥١)، وهي معاد قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَادُّكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾^(٥٢). وبالتأويل هي البلدة قال تعالى: ﴿بَلَدٌ طَيِّبَةٌ وَبِهَا غُفُورٌ﴾^(٥٣).

ولا فرق بين مكة وبكة حيث أن العرب تقلب الميم باء في بعض لهجاتها. هما علمان أحدهما لبطن الوادي (الأبطح - ذو طوى)، والآخر لما حوله.^(٥٤) ويتحدد إعلام (حدود) الحرم يصبح في العرف ما بين الإعلام كله حرماً أي أراضي مقدسة محرومة على غير أهلها ومسلميها. وهذه الحدود من عهد إبراهيم الخليل وقد أقرها النبي ﷺ.^(٥٥)

وقد كثرت أسماء مكة وتعددت صفاتها، واشتقاقات اسمها تحفل به معاجم اللغة ولا مجال للشرح المفصل هنا. ونكتفي بذكر الأسماء الأخرى ومنها: البيت العتيق،

٤٨ - سورة آل عمران ٩٦ - ٩٨، الطبري، جامع البيان ج٤/٧، الرازي، المرجع السابق ج٨/١٤١، التيجي، المرجع السابق ج٨/٨٣، السيوطي المرجع السابق ص ٨٣.

٤٩ - سورة البلد آية ١-٢، الطبري، جامع البيان ج٣٠/١٩٣، الرازي، نفس المرجع ج٣١/١٧٩، التيجي، نفس المرجع ج٢/٣٨٢، السيوطي، نفس المرجع ص ٧٩٩.

٥٠ - سورة التين آية ١-٣، الطبري، جامع البيان ج٣٠/٢٤٢، الرازي، نفس المرجع ج٣٧/٩ - ١٠، التيجي، نفس المرجع ج٢/٤٩٤، السيوطي، نفس المرجع ص ٨٠٣.

٥١ - سورة الشورى آية ٧، الطبري، جامع البيان ج٢٥/٨، الرازي، نفس المرجع ج٢٧/١٤٦ - ١٤٧، التيجي، نفس المرجع ج٧/٢٧١، الرازي، نفس المرجع ج٢/٢١٥، السيوطي نفس المرجع ص ٦٣٩.

٥٢ - سورة الأنعام آية ٩٢، الطبري، جامع البيان ج٧/٢٧١، الرازي، نفس المرجع ج١٣/٨١، التيجي، نفس المرجع ج١/١٧٦، السيوطي، نفس المرجع ص ١٨٣.

٥٣ - سورة القصص آية ٨٥، الطبري، جامع البيان ج٢٥/١٢٥، الرازي، المرجع السابق ج٢٥/٢١، التيجي، المرجع السابق ج٢/٧٥، السيوطي، المرجع السابق ص ٥٢٢.

٥٤ - سورة صبا آية ١٥، الطبري، جامع البيان ج٢٢/٧٦، ٧٧، الرازي، نفس المرجع ج ٢٥/٢٥٠، السيوطي، نفس المرجع ص ٥٦٧.

٥٥ - البكري، المرجع السابق ج١/٢٦٩، الحموي، المرجع السابق ج١/٤٧٥، الماوردي، الأحكام السلطانية، الطبعة الثانية ١٩٦٦م ص ١٥٧، جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ١١.

٥٦ - ابن خيس، المرجع السابق ص ٣٢٢.

البيت الحرام، وبيت الله، والمسجد الحرام^(٥٧)، وأم زحم^(٥٨)، وأم رحم وصلاح لأمنها، والباسة والناسة^(٥٩)، والنساسة، والحاطة، وكوش^(٦٠)، وسيل^(٦١) والمعطشة، والعروض، وفاران^(٦٢) والبلد الحرام، والرتاج، والناشة، وأم صبح، قرية النمل، قرية الحمص، ونقرة الغراب، ومنونة، وسبوحة، والسلام، والعذراء، ونادرة، وهي الوادي، والرأس وأم روح، والمقدسة، والعرش، ويساق، وبرة، وأم الرحمن، والمكتان، والحطيم، وأم القرى، البلد الأمين^(٦٣). والمكتان اسم أطلقت ورقة بن نوفل في شعره وهي تنبئة دارجة في الشعر ولكن ورقة بناها على أساس قريش البطاح، وقريش الظواهر فقال: بطن المكتين على رجائي . . . حديثك أن أرى منه خروجاً^(٦٤).

وقد يكون بعض من أسماء مكة هي أسماء الكعبة أيضا. وعندما بدأ التدوين في العهد الاسلامي، عمدوا في مقدمة سرد الأحداث إلى ذكر الأحداث الجاهلية القديمة وقد جاءت تلك المقدمات كأخبار ونبد مفككة متفرقة وشجع على ذلك ما بلغته مكة من شهرة.

وفي ابان هجرة إبراهيم الخليل بزوجه هاجر وابنها إسماعيل لم تكن مكة بقعة مهجورة خاوية بل كانت محطة للقوافل التجارية التي تضرب خيامها وتقيم فيها سوقا تجارية كبرى فهي منقطعة التقاء الشماليين بالجنوبيين^(٦٥). وبعد وصول إسماعيل وأمه تفجر الماء المبارك ماء زمزم، مما شجع على الاستقرار والاستيطان. وكانت قبيلة جرهم (جرهم الثانية) قد استوطنت مكة.

٥٧ - الأزرقى، المرجع السابق ج١/ ٨٧ - ٨٩.

٥٨ - الفاسي، المرجع السابق ج١/ ٤٧.

٥٩ - السهيلي، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد أبي الحسن الخنعمي، الروض الأنف، طبعة جديدة ١٩٧١م مصر ج١/ ١٣٩، البكري، معجم ما استمعتم ج١/ ٢٧٠.

٦٠ - أخبار مكة للمشرفة الجزء الثالث، كتاب الإعلام بأعلام بيت الله الحرام، الشيخ قطب الدين النهروالي - ١٢٧٤هـ ص ١٨، التويري، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب، نهاية الأرب في فنون الأدب، طبعة دار الكتب ج١/ ٣١٣، ٣١٤، البكري، نفس المرجع ج١/ ٢٧٠.

٦١ - الحموي، المرجع السابق ج٣/ ٢٩٩.

٦٢ - أخبار مكة للمشرفة ج٣/ ١٧.

٦٣ - لجميع هذه الأسماء أنظر الفاسي، المرجع السابق ج١/ ٤٧، الأزرقى، المرجع السابق ج١/ ٢٨٣ حاشية ١.

٦٤ - السهيلي، المرجع السابق ج١/ ٢١٧.

٦٥ - الشريف، مكة والمدينة، ص ٩٦.

ويستمر الاخباريون في رواياتهم فيذكرون أن اسماعيل نشأ بينهم، وتكلم بلغتهم وتزوج منهم زواجه الأول ثم الثاني. ولكن جهرهم غلبت بقي اسماعيل وتفردت في مكة وتولت سدانة البيت (الكعبة) وطال العهد بها فبغت وتجبرت، حتى اشتق ذلك المعنى من اسمها فالجرهم لغة يعني الباغي^(٦٦).

وتولت هجرات القبائل اليمنية الجنوبية إلى الشمال لتستقر في مختلف البقاع. ومنها قبيلة من الأزد اليمنيين استقرت في بطن مر (وادي فاطمة حوالي سنة ١٨٠ م) ولما طغت جرهم وبغت، أو بالأحرى انحلت أيضا وضعف أمرها قامت قبيلة خزاعة وهي بطن من الأزد فحاربت جرهم، وأجلتهم عن مكة، واحتلت مكانتهم في ولاية البيت، وسدائته وكان ذلك في أوائل القرن الثالث الميلادي^(٦٧) بقيادة عمرو بن لحي الذي يعزى إليه ادخال الكثير من العادات وعبادة الأوثان الى مكة.

وقد خرجت خزاعة من اليمن تبعا لنبوءة الكاهن بانفجار السد الذي حدث فيها بعد واضطرابات أحوال بلادهم خاصة الأحوال السياسية. واستعانت خزاعة بقبيلة كنانة من مضر على جرهم. ونظير مساعدة كنانة هذه فقد منحها عمرو بن لحي الاجازة والافاضة والنسيء^(٦٨) كما سنفصله فيما بعد.

وبقي بنو اسماعيل على الحياذ فلم يعينوا فريقا على الآخر بل كانوا فئة مسالمة اجتنبت السياسة والتزمت الحياذ. وسادت خزاعة على مكة وتبعا لقانون الغالب طردت جرهم ومزقتها فصار لخزاعة الكلمة العليا في سياسة مكة. واستمر عهدها إلى أيام عمرو بن الحارث أبي غبشان، والذي يبدو أنه كان رئيسا خليعا ماجنا، فاسطورة شراء قصي ولاية

٦٦ - أنظر الفيروز آبادي، مجد الدين أبو الظاهر محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، دار الجليل ج٤/ ٩١.

٦٧ - حوالي سنة ٢٠٧ م، أنظر سيديو، المرجع السابق ص ٤٤.
٦٨ - الطبري، تاريخ الأمم والملوك ج٢/ ١٩٨، ابن الأثير، أبو الحسن بن أبي الكرم، الكامل في التاريخ، الطبعة الثانية ١٩٦٧ م ج٢/ ٢٧، القاسمي، المصدر السابق ج١/ ٣٥٩، السعدي، مروج الذهب ج٢/ ٢٤، ٣٠، الأزرق، المرجع السابق ج١/ ٨٠، ٨٦، Grunebaum, G.E. VON, Classical Islam Tran. K. Watson, London 1970. ابن خلدون، عبد الرحمن، كتاب العبر وديوان المبتدأ والخبر، بيروت، المرجع السابق ج٢/ ٣٩، حسن، حسن ابراهيم، تاريخ الإسلام، الطبعة السابعة ١٩٦٤ م ج١/ ٤٥، أبو الفداء، المرجع السابق ج١/ ٧٧، ٧٩، ابن هشام، أبو محمد عبد الملك، سيرة النبي، مراجعة محمد خليل هراس، الناشر مكتبة الجمهورية ج١/ ١٢٤، ١٢٥، الدينوري، أحمد بن داود، الأخبار الطوال، تحقيق عبد المنعم عاصر، بغداد، ص ٨ - ١٠.

البيت أو سدانة البيت منه بَرَقَ خمر لتؤكد لنا ذلك عن أبي غبشان مما هيأ لقصي زعيم قريش إنتزاع ولاية البيت من خزاعة حوالي منتصف القرن الخامس للميلاد ٤٤٠م^(٧٩) فقدما زمام أمر مكة بيد قريش . وهذا ما سنتناوله بالتفصيل في مكانه . وبذا نال قصي النفوذ السياسي إضافة إلى ما كان لكتانة من الأمور الدينية المشار إليها آنفا .

هذه لمحة عن التسلسل التاريخي لنشوء مكة المكرمة ، أو البلدة الطيبة حضاريا وتاريخيا وقد كان نشوؤها مصحوبا بقداسة دينية بتأسيس بيت الله ، الكعبة المعظمة . ومنذ ذلك الحين غدت الكعبة محط أنظار العرب ومهوى أفئدتهم استجابة لدعاء إبراهيم الخليل عليه السلام قال تعالى : ﴿وإذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمانا واتخذوا من مقام إبراهيم مصل وعهدنا إلى إبراهيم وإسماعيل أن طهرا بيتي للطائفين والعاكفين والركع السجود وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق أهله من الثمرات﴾^(٨٠) .

فالقداسة لزمّت مكة المكرمة وطوقتها بالهالة العظمى دون سائر مدن الجزيرة العربية ، للحكمة الإلهية التي تجلّت في أن غدت مكة مهبط الإسلام أيضا كخاتمة للمطاف . وقد تحرمت منذ دعوة إبراهيم وقد كانت حلالا^(٨١) . فأصبحت لها قدم ثابتة دينيا ويمكن لها أمرها وجعلها مركزا لثقافة قوافل تجارية وسوقا دائمة ، ومركزا حضاريا متطورا بلغ أوج رقيه وتحضره في عهد قبيلة قريش المضربة التي سادت في مكة وما حوّلها ، وذاع صيتها بين قبائل العرب عامة حتى أعطوها الاعتبار الأول . فكان لمكة الفضل كله وقد ذكرها الرسول ﷺ بقوله (والله أنك خير أرض الله ، وأحب أرض الله إلى الله لو لا أني أخرجت منك ما خرجت)^(٨٢) .

المدينة المنورة (يثرب)

تقع المدينة المنورة على بعد ٣٠٠ ميل إلى الشمال من مكة المكرمة في منطقة الحجاز ،

٦٩ - سيدو ، المرجع السابق ص ٤٤ ، السهيلي ، المرجع السابق ج١/ ١٣٧ ، ابن خلدون ،

ج٢/ ٣٣٢ . مهران ، المرجع السابق ص ٣٩٤ ، رفعت ، المرجع السابق ج١/ ١٥٢ ،

البتوني ، المرجع السابق ص ٦٩ ، ٧٣ .

٧٠ - سورة البقرة آية ١٢٥ - ١٢٦ .

٧١ - الماودي ، المرجع السابق ص ١٦٥ .

٧٢ - الدارمي ، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن بن الفضل بن هرام ، سنن الدارمي ، الناشر دار

المحاسن للطباعة ، سنة ١٩٦٦م ج٢/ ٢٣٩ .

وترتفع عن سطح البحر بحوالي ٦٠٠ متراً^(٧٣) وهي واحة خصبة بين لابتين بركانيتين (حرتين) هما حرة واقم في الشرق، وحرة الويرة في الغرب^(٧٤).

وفي المدينة جبال مشهورة منها جبل أحد، وجبل سلع في شالها، أما جبل عير فيقع في الجنوب الغربي منها^(٧٥).

وتجري أودية المدينة من الجنوب باتجاه الشمال، تحمل مياه الأمطار التي تسقي مزارع المدينة الخصبة والتي تنتج التمور والفواكه والخضار. وأهم أوديتها وادي العقيق، وقناة، ورائونا، ثم وادي مذنيب ووادي مهزور وبحصران بينهما عوالي المدينة، ثم سبخة حذيفة، واعتمادها الرئيسي على مياه الآبار^(٧٦).

ونشأت يثرب كما يذكر المؤرخون على أيدي العماليق، فهم أول من سكنها وشادها^(٧٧) وفي القرن الثاني ق.م. قدمت إلى الحجاز جماعات يهودية بادت وانذرث^(٧٨) ثم بعد حرب اليهود مع الرومان ودمار هيكل بيت المقدس على يد تيتوس سنة ٧٠م تشتت اليهود في أصقاع البلاد، قصدت جماعة منهم الحجاز مرة أخرى^(٧٩) واستقر بعضهم في خيبر، وفدك وتيها^(٨٠)، واتجه الآخرون إلى يثرب ومنهم بنو النضير، ٧٣ - الشريف، دور الحجاز ص ٤٨، ومكة والمدينة ص ٢٨٧، عبد الجبار، المرجع السابق ص ٥١، حتى، تاريخ العرب ص ١٢٥.

٧٤ - الشريف، مكة والمدينة ص ٢٨٧، الأنصاري، عبد القدوس، آثار المدينة المنورة، الطبعة الثانية ١٣٧٨هـ ص ١٥٠، ١٥٣، الفيروز أبادي، اللغائن المطابة في معالم الصحابة، تحقيق أحمد الجاسر، ط ١، ١٣٨٩.

٧٥ - البكري، المرجع السابق ج ١/ ١١٧، الحموي، المرجع السابق ج ١/ ١٠٨، الأنصاري، المرجع نفسه ص ١٤١، ١٤٦، ١٥٠، الشريف، مكة والمدينة ص ٢٨٩، الفيروز أبادي، معالم طابة ص ١٠، ١٨٣، ٢٨٨.

٧٦ - الحمداني، المرجع السابق ص ٢٦٤، الشريف، مكة والمدينة ص ٢٨٧، ٢٨٨. الأنصاري، المرجع السابق ص ١٥٨، ١٦٨، ١٧١، ١٧٣، ١٧٦، ابن حوقل، المرجع السابق ص ٣٨، رفعت، المرجع السابق ج ١/ ٤٣٤.

٧٧ - الحموي، المرجع السابق ج ٥/ ٨٤، سيديو، المرجع السابق ص ٤٤، السمهودي، نور الدين علي بن أحمد، وفاء الوفا، تحقيق محمد محي الدين عيد الحميد، الطبعة الأولى ١٩٥٤م ج ١/ ١٥٧.

٧٨ - ولفنسون، اسرائيل (أبو ذؤيب). تاريخ اليهود في بلاد العرب، لجنة التأليف والترجمة والنشر ١٩٢٧م، مطبعة الاعتدال، مصر ص ٤.

٧٩ - مهران، دراسات في تاريخ العرب ص ٤٤٩، ٤٥٢، حتى، تاريخ العرب ص ١٢٦.
٨٠ - ولفنسون، نفس المرجع، ص ١٤، ضيف، شوقي، العصر الجاهلي، الطبعة الثامنة، ١٩٧٧م القاهرة ص ٩٨.

وينو قريظة، وينو قينقاع، وينو هذل (بهذل)^(٨١). استقروا في أنحصب بقاع المدينة وعاشوا حياتهم متكئين في أحياء خاصة بهم^(٨٢) وأبنتوا الحصون والأطام^(٨٣) على التلال المرتفعة. وهو طراز معماري ابتدعه العماليق فهم أول من ابنتى الأطام^(٨٤). وفي اتخاذ اليهود هذه الحصون دليل على غريتهم وأنهم كانوا غير مطمئنين بين ظهرائي المجتمع العربي الجديد الذي حلوا فيه. وقد عدوا من أطام اليهود ٥٩ أطاماً. وأمتلك العرب الأطام أيضاً^(٨٥) حتى قيل أن في المدينة وحدها ١٩٩ أطاماً^(٨٦). والأطام المشهورة حصن كعب بن الأشرف^(٨٧). وأطم أحيحة بن الجلاح وهو الضحيان^(٨٨). وأطم واقم لحضير بن سمالك، الرعل، والمسير^(٨٩)، والشنيف أو الأشنف^(٩٠) والمعرض^(٩١).

ونتيجة لاضطراب أحوال اليمن السياسية، وتهدم سد مأرب بدأت هجرة قبائل الأزد اليمنية إلى المناطق الشمالية من الجزيرة. وفي حوالي سنة ٣٥٠م استقرت أول هجرة من قبيلتي الأوس والخزرج الأزديتين في يثرب^(٩٢) ثم تابعت عشائرها في النزوح إلى أن اكتمل عقد القبلتين. وفي أواخر القرن الرابع للميلاد تكون مجتمع عربي كبير في يثرب له شخصيته العربية المتميزة مثلته قبيلتنا الأوس والخزرج^(٩٣) ونزلت الأوس

٨١ - ولفنسون، نفس المرجع ص ١٣، ١٤، الشريف، مكة والمدينة ص ٣٠٧.

٨٢ - الشريف، مكة والمدينة ص ٢٩٥.

٨٣ - واحدها أطم ويعني القصر والصبصة والحصن بمواصفات معينة، أنظر الحموي، المرجع السابق ج١/٥١، الأنصاري، آثار المدينة ص ٤٢، ٥٢، جواد علي، المرجع السابق ج٤/١٣٢، الشريف، مكة والمدينة ص ٢٩٣، مدني، السيد عبيد، أطم المدينة المنورة ص ٢١٣، وما بعدها، مجلة الآداب، مج ٣، ص ٣، ١٣٩٣هـ، ١٩٨٣م، ولفنسون، المرجع السابق ص ١١٦، ١١٧، ابن منظور محمد بن مكرم، لسان العرب، أعداد وتصنيف يوسف خياط، دار لسان العرب، بيروت ج١/٧١، ٧٢.

٨٤ - الحموي، نفس المرجع ج٥/٨٤، مدني، أطم المدينة ص ٢٢٠، ٢٢١.

٨٥ - الشريف، دور الحجاز ص ٤٩، ومكة والمدينة ص ٢٩٥، ٣١٩.

٨٦ - مدني، أطم المدينة ص ٢٢٣.

٨٧ - الأنصاري، آثار المدينة ص ٤٣.

٨٨ - الأنصاري، آثار المدينة ص ٥٢، مدني، أطم المدينة ص ٢١٧، ٢١٨.

٨٩ - السهمودي، المرجع السابق ج١/١٩٠، ١٩١.

٩٠ - السهمودي، نفس المرجع ج١/١٩٣، مدني، أطم المدينة ص ٢٢٤.

٩١ - مدني، أطم المدينة ص ٢٢٤.

٩٢ - السهمودي، نفس المرجع ج١/١٦٦، سيدوي، المرجع السابق ص ٤٤، الشريف، دور الحجاز ص ٥٣.

٩٣ - مهرا، دراسات في تاريخ العرب ص ٤٥٧، الشريف، دور الحجاز ص ٥٤، ٥٣.

بجوار أهم قبائل اليهود في عوالي يثرب، ثم حلت الخزرج في الشمال في سافلة يثرب والتي هي من المناطق الأقل خصبا^(٩٤).

وعاش العرب مع اليهود في يثرب. وكانت الغلبة والأولوية لليهود إلى أن غلبت الأوس والخزرج بعد أيام وحروب بسبب التنافس الذي قام بينهم على الزعامة، وعلى الموارد الاقتصادية فمنذ نهاية القرن الخامس للميلاد حوالي ٤٩٠م دار التطاحن بينهما واستمر في الفترة ٤٩٧ - ٦١٧م^(٩٥). وتحاربوا يوم سميم^(٩٦) وفي حرب الفجار الأولى والثاني، وفي يومي معبس، ومضرس^(٩٧). وأرادت الأوس أن تحالف قبيلة قريش ضد الخزرج فخرجت إلى مكة لتحقيق ذلك مظهرة الرغبة في أخذ العمرة، ولكن لم يتم التحالف لأن أبا جهل كره ذلك فنقض الحلف بحيلة^(٩٨) وآخر أيامهم يوم بعث^(٩٩). وكان المال والثروة للأوس، والصدارة والجاه السياسي للخزرج لمكانة مالك بن العجلان، وبعد أن عاد السلم والهدوء وسادهم الوئام قبل الهجرة بخمس سنوات ثم اتصلا بالنبي ﷺ^(١٠٠).

مارس اليهود تجارة القوافل، ونجحوا فيها، وأشاعوا الربا الذي هو من عاداتهم المتأصلة فيهم^(١٠١). واحترفوا الزراعة وبعض الحرف البسيطة، وصناعة الأسلحة، والحلي وكذلك مارس العرب الزراعة والتجارة^(١٠٢). وحالف الأوس والخزرج اليهود، فكان لكل قبيلة منها أحلاف يهودية خاصة بها، دون الأخرى في السلم والحرب^(١٠٣).

وسكن عامة الناس في بيوت مبنية بالأجر والطين تتكون من طابق أو طابقين. أما

٩٤ - السمهودي، نفس المرجع ج١/ ١٧٧، ص ١٩٠.

٩٥ - طه حسين، اسلاميات، الطبعة الأولى ١٩٦٧م مصر ص ١٨، مهران، دراسات في تاريخ العرب ص ٤٧٧، ٤٧٩.

٩٦ - ابن الأثير، الكامل ج١/ ٤٠٢، مهران، دراسات في تاريخ العرب ص ٤٨٠.

٩٧ - ابن الأثير، الكامل ج١/ ٤١٤، ١٤٥، السمهودي، نفس المرجع ج١/ ٢١٥.

٩٨ - ابن الأثير، الكامل ج١/ ٤١٥، السمهودي، المرجع السابق ج١/ ٢١٦.

٩٩ - ابن الأثير، الكامل ج١/ ٤١٧، مهران، دراسات في تاريخ العرب ص ٤٨٠.

١٠٠ - مهران، دراسات في تاريخ العرب ص ٤٧٩، الشريف، مكة والمدينة ص ٣٣٩.

١٠١ - سيديو، المرجع السابق ص ٤٥، ولنفسون، المرجع السابق ص ١٨، الشريف، مكة والمدينة ص ٣٦٨.

١٠٢ - ولنفسون، المرجع السابق ص ١٩، الشريف، مكة والمدينة ص ٣٧٧.

١٠٣ - ولنفسون، نفس المرجع ص ٥٥، الشريف، مكة والمدينة ص ٣٢٥، ٣٢٥.

علية القوم والموسرين فقد سكنوا القصور والحصون (الأطام) التي انتشرت في يثرب وفي الشمال في مقار اليهود مثل خيبر وثيباء على طريق التجارة، وكذلك الطائف. (١٠٤)

ويثرب ذكرها الملك البابلي نبونيد حوالي القرن السادس ق. م. باسم أتريبو وذكرها بطليموس باسم يثربا، ولاثربا LATHRIPPA وهي مدينتا ولها ٩٤ أصبا. وفي الإسلام سميت المدينة المنورة وهي طيبة وطابة (١٠٥).

وكان ليثرب أسواق تجارية منها سوق بني قينقاع، وسوق زبالة، وسوق الصفاصف باعوا فيها الخيل والأبل والغنم والسمن. وكانوا يستوردون من الطائف الزبيب، ومن اليمن المنسوجات القطنية والحريرية ومن الشام الحنطة (١٠٦).

وكان ساحل يثرب (ميناءها) الجار على بحر القلزم ويبعد عنها حوالي ١٨٠ كم، وتجارتها عبره مع مصر وكان هذا قبل اتخاذ ينبع ميناء لها (١٠٧). فمند بروز يثرب وهي نواكب مكة مسيرة وتختلف عنها وتتافسها، إلى أن ولد الهدى في مكة وظهر الاسلام فاحتضنته المدينة، وأصبحت العاصمة الأولى للدولة الاسلامية.

الطائف :

هي ثاني القريتين اللتين عناهما عز وجل في قوله : ﴿وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم﴾ (١٠٨). إحدى القريتين وجارة مكة. وأولاهما مكة المكرمة والطائف مصيفها ويقع على بعد ٧٥ ميلا إلى الجنوب الشرقي من مكة على ربي عالية

١٠٤ - عبد الحميد، المرجع السابق ص ٣٩٩.

١٠٥ - مهران، دراسات في تاريخ العرب ص ٤٣٠، السمهودي، المرجع السابق جـ ١/٨، وما بعدها، الأنصاري، آثار المدينة المنورة ص ١٢٣، نافع، المرجع السابق ص ٢١، الحموي، المرجع السابق جـ ٨٣، السالم، المرجع السابق ص ٣٨٥، الشريف، مكة والمدينة ص ٢٩١، البتوني، المرجع السابق ص ٢٥٢، رفعت، المرجع السابق جـ ١/٤٠٧.

١٠٦ - السمهودي، المرجع السابق جـ ٢/٧٤٨، الشريف، مكة والمدينة ص ٣٥١، ٣٦٥، السالم، المرجع السابق ص ٤٠٤.

١٠٧ - السالم، نفس المرجع والصفحة، الموسوي، المرجع السابق ص. الجاسر، في شمال غرب الجزيرة، الطبعة الأولى ١٣٩٠ هـ ص ١٦٨، ٢١١، الحموي، المرجع السابق جـ ٢/٩٢، ابن حوقل، المرجع السابق ص ٣٩، ٤٠.

١٠٨ - سورة الزخرف آية ٣١، الطبري، جامع البيان جـ ٢٥/٦٤، ٦٥، التيجي، المرجع السابق جـ ٢/٢٦٦، الرازي، المرجع السابق جـ ٢٧/٢٠٩، السيوطي، المرجع السابق ص ٦٤٩.

من سلسلة السراة يبلغ ارتفاعها أكثر من ٥١٠٠ قدماً^(١٠٩). أشهر جبالها جبال الهدى وبالقرب منها جبال الشفا^(١١٠). وتحف بالطائف البساتين الغناء لخصوبة أرضها وكثرة أوديتها مثل وادي وج، والوهط ووادي لية ثم وادي المحرم (قرن المنازل)^(١١١). وبها الكثير من العيون والآبار الغنية بالمياه العذبة وتنتج الخضار والفواكهة مثل العنب، والموز والتين، والبطيخ والزيتون والخوخ، والسفرجل والعسل ولها شهرة في إنتاج الورود العطرية التي تستخرج منها العطر مثل ماء الورد، ودهنه، وماء الكادي الذي تمد به مكة ومنطقة الحجاز كلها^(١١٢). إضافة إلى فواكهها وكرومها وزبيبها. ويزرع في الطائف بعض أنواع الحبوب أهمها القمح والشعير والذرة^(١١٣).

وتدرك أن مناخها معتدل لطيف صيفا أشبه بمناخ البحر الأبيض المتوسط^(١١٤). والطائف مدينة قديمة المنشأ حيث كانت لعدوان بن عمرو بن قيس بن عيلان بن مضر ومن حوهم ثقيف من بني مالك والأحلاف. ثم ما لبثت أن غلبت ثقيف على الطائف بزعامة مسعود بن معتب. ونزل حول ثقيف جماعات من الأزدي، وقرشيون من كنانة، وبعضهم سكن في معدن البرام بنواحي الطائف، وبعض بني عذرة، وهوازن ومزينة وجهينة وجماعات من الأوس والخزرج^(١١٥).

وتعزى تسمية الطائف إلى السور الذي أطيف بها وقد بناه لهم الدمون بن عبد الملك الحضرمي بعد فراقه من بلده اليهم. وهذا أول دخول طراز بناء الأسوار حول المدن اليهم، حيث أنه معروف في الجنوب^(١١٦).

وكان أمر الطائف يتبع مجلس الملأ في السلم والحرب حيث لكل حي رئيس يعملون

١٠٩ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ٧٦٥ الشريف، مكة والمدينة ص ١٧، أرسلان، المرجع السابق ص ٢٥٦.

١١٠ - الحموي، المرجع السابق ج ٥/ ٣٩٤، أرسلان، المرجع السابق ص ٢٦١، ٢٦٢.

١١١ - أرسلان، المرجع السابق ص ١٧٢.

١١٢ - عبد الجبار، نفس المرجع ص ٦٥، حتى، تاريخ العرب ص ١٢٤، الحموي، المرجع السابق ج ٩/ ٩.

١١٣ - نافع، المرجع السابق ص ٢٨.

١١٤ - ابن حوقل، المرجع السابق ص ٣٩، أرسلان، المرجع السابق ص ٢٥٦.

١١٥ - المبرد، أبو العباس محمد بن يزيد، الكامل في اللغة والأدب سنة ١٩٥١م ج ١/ ١١، ١١١، المحدثي، المرجع السابق ص ٢٦٠.

١١٦ - الحموي، المرجع السابق ج ٩/ ٩، البكري، المرجع السابق ج ١/ ٦٧.

بمشورته وله كلمته في حبه، فهم من السادة^(١١٧). ولثقيف صلات قوية يثيرب ولذا فقد استقدموا أحد الخبراء في بناء الأظام، وابتنوا عددا منها^(١١٨).

لثقيف علاقة إقتصادية واجتماعية بقریش فقد كانت الطائف مصيفا لأهل مكة وامتلك أثرياء مكة المزارع الخاصة بهم في الطائف فامتلك عمرو بن العاص مزرعة كرم كبيرة بالوهط، كلفته ألف درهم ثمنا لخشب عرائش العنب وبلغ عددها ألف عريش^(١١٩).

واشتهرت الطائف بالصناعة وخاصة دبغ الجلود فهي (بلد الدباغ) حيث كانت جلود المواشي تدبغ هناك وتجهز للأغراض المتعددة في البيوت والملابس^(١٢٠). فشهرة الألب الطائفية لا زالت إلى زمن قريب. حيث كنا نراها معلقة على بعض الحوانيت الصغيرة في شوارع المدينة القديمة.

ومن أهم نواحي الطائف تربة، وزنية، وتباله^(١٢١)، وبالقرب منها موضع عكاظ السوق المشهورة^(١٢٢). وكان للطائف سوق خاصة بها تسمى المشرق^(١٢٣).

جدة :

ميناء جدة على ساحل البحر الأحمر (بحر القلزم). تبعد عنها حوالي ٥٥ ميلا. وتقع جدة في سهل تهامة^(١٢٤).

وقد استقرت قبيلة قضاة في جدة، وقضاة هذا هو الابن الثاني لمعد الذي هو الجلد

١١٧ - جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ٢٥٢.

١١٨ - ابن الأثير، الكامل ج٤/ ٤٢١. مدني، أطوم المدينة المنورة ص ٢٢٥.

١١٩ - الحموي، المرجع السابق ج٥/ ٣٨٦، ابن خيس، المرجع السابق ص ٢٥٥.

١٢٠ - ١٢٠ - الحموي، المرجع السابق ج٥/ ٣٨٦، ابن خيس، المرجع السابق ص ٢٥٥. SIDDIQUEI, ABDUL Hameed, The Life of Mohammed Beirut, P. 31، الممداني، المرجع السابق ص ٢٦٠، أرسلان، المرجع السابق ص ١٧٢.

١٢١ - البكري، المرجع السابق ج١/ ٣٠٨، ٣٠٩، الممداني، المرجع السابق ص ٦٣، ٣١٢، الحموي، المرجع السابق ج٢/ ٢٠.

١٢٢ - البكري، المرجع السابق ج١/ ٣٠٩، الحموي، نفس المرجع ج٢/ ١٣٨، الأصفهاني، بلاد العرب ص ٣٢.

١٢٣ - الحموي، نفس المرجع ج٥/ ١٣٣.

١٢٤ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ٦١، نافع، المرجع السابق ص ٢١.

التاسع للنبي ﷺ . وقد ولد بها جلة بن حزم من قضاة فحمل اسمها^(١٢٥) . وهي جلة (بضم الجيم وتشديد الدال) بإجماع المصادر^(١٢٦) .

وكانت حوزتها بيد مالك وملكان إبن كنانة وكان لهما صنم يقال له سعد بساحل جدة^(١٢٧) .

وروي الاخباريون أن الاسكندر المقدوني (توفي ٣٢٣ ق.م) زار مكة في عهد خزاعة في أواخر القرن الرابع ق.م . وقد خرج إلى البحر عن طريق جدة^(١٢٨) . وإن كان هذا حديث خرافة إلا أنه يشير إلى استعمال موضع جلة كميناء لمكة منذ ذلك العهد . وأثبت من هذا قصة عمرو بن لحي مع رثى له من الجن ، الذي أرشده على أصنام شط جدة والتي هي دليل على بقايا حضارة قد دثرت^(١٢٩) .

ولم يعتمد العرب على البحر كخط رئيسي في مواصلاتهم . لتخوفهم من ركوبه وأهواله ، ولكن ذلك لا يعني عدم معرفتهم بالبحر فقد أوضح القرآن معرفتهم به وبسفنه ، وأسماكه ، ولؤلؤه فصيد اللؤلؤ معروف في الخليج العربي ، إضافة إلى وجود اللؤلؤ في البحر الأحمر بقرب جدة^(١٣٠) . وكانت الشعبية ميناء مكة مرسى لها قبل جلة . أو كانا مينائين لها في آن واحد ، فالمسافة بين جلة والشعبية حوالي ٨ كم فقط^(١٣١) . ولم تكن لهما الأهمية البارزة لخوف العرب من البحر الأحمر .

ويعزى تعمير مدينة جلة إلى الفرس أبان عهدهم في جنوب جزيرة العرب حوالي القرن السادس الميلادي في عهد كسرى أنوشروان حفيد يزدجرد ابن قباد . وقد كان

١٢٥ - الحموي المرجع السابق جـ ١١٤/٢ ، الأنصاري ، عبد القدوس تاريخ مدينة جدة ، الطبعة الأولى ١٣٨٣ هـ ص ٢٥ ، ٥٢ .

١٢٦ - ابن منظور ، المرجع السابق جـ ١١٣/٤ ، ٤١٣ ، الحموي ، المرجع السابق جـ ١١٤/٢ ، ابن حوقل ، المرجع السابق ص ٣٩ ، الأنصاري ، تاريخ مدينة جدة ص ٣٧ .

١٢٧ - ابن الكلبي ، هشام بن محمد بن السائب ، كتاب الأصنام الطبعة الثانية ١٩٢٤ م ، مصر ص ٣٦ ، ٣٧ .

١٢٨ - البينوري ، المرجع السابق ص ٣٣ ، الأنصاري ، تاريخ مدينة جدة ص ٥٧ ، جواد علي ، المرجع السابق جـ ١٥/٤ .

١٢٩ - ابن الكلبي ، الأصنام ص ٥٤ ، الأنصاري ، تاريخ مدينة جدة ص ٥٢ .

١٣٠ - جواد علي ، المرجع السابق جـ ١٢٢/٧ .

١٣١ - جواد علي ، نفس المرجع جـ ٢٥٩/٧ ص ٢٧٢ ، الأنصاري ، مدينة جدة ص ٤٣ ، ٤٤ ، الجحارس ، في شمال غرب الجزيرة ص ١٦٧ ، ١٧٢ .

حولها خلق، يرجح أنه من عملهم لشهرتهم بذلك، كما كان لها سور^(١٣٣) ذو بوابات معروفة إلى اليوم مثل باب مكة وباب شريف وغيرها.

وقيل أن جدة خزانة مكة^(١٣٤)، والأخرى أنها بابها ومنفذها البحري، وقد قام الفرس بتجارة جدة، وهي تأتي بعد مكة ثروة وتجارة^(١٣٥). وقد تبعت مكة منذ فجر الاسلام وتولى الحارث بن نوفل عليها^(١٣٦). وبناء على طلب قريش أمر الخليفة الثالث عثمان بن عفان رضي الله عنه باتخاذ جدة ساحلا رسميا لمكة وميناءها التجاري في سنة ٢٦هـ^(١٣٧). وبالتالي أصبحت ميناء المدينة المنورة^(١٣٨). وفتح عمرو بن العاص قناة تراجان بين النيل وبحر القلزم، وأرسل عبرها السفن المحملة بالقمح ثم أصبحت تفرغ في جدة التي غدت أكبر موانيء بحر القلزم (البحر الأحمر)^(١٣٩).

وكانت مباني جدة القديمة أرضية تتكون من طابق واحد مبنية من خصاص وأكواخ من اللبن. ثم تطور العمران إلى أبنية عالية من أحجار الجبال والصخور الرملية (الحجر المنقبي)^(١٤٠) ذات نوافذ كثيرة تغطيها رواشين خشبية جميلة النقوش.

وجدة مدينة ساحلية تغلب عليها الرطوبة الشديدة مع الحرارة العالية في فصل الصيف الطويل وهي مشتى جميل.

١٣٢ - الأنصاري، تاريخ مدينة جدة ص ٢٥.

١٣٣ - أبو عبد الله محمد بن اسحاق الفاكهي، أخبار مكة المشرفة، المتقى ٢/٢٤، القاسي، المرجع السابق ج١/٨٧.

١٣٤ - ابن حوقل، المرجع السابق ص ٣٩.

١٣٥ - ابن الأثير، عز الدين أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الكريم، أسد الغابة في معرفة الصحابة، طبع على ذمة جمعية المعرف ج١/٣٥٠، ٣٥١، ج٥/٤٦.

١٣٦ - أخبار مكة المشرفة، الاعلام ج٣/٧٩، الأنصاري، تاريخ مدينة جدة ص ٤٣، رفعت، المرجع السابق ص ٢٣، القاسي، المرجع السابق ج١/٨٧، ٨٨.

١٣٧ - سيليو، المرجع السابق ص ٢٢، نافع، المرجع السابق ص ٢١.

١٣٨ - حوراني، جورج فاضلو، العرب والملاحة في المحيط الهندي. ترجمة يعقوب بكر، دار الكتاب العربي، القاهرة ص ١٨٨.

١٣٩ - الأنصاري، تاريخ مدينة جدة ص ١٨، ٢٧، ابن جبير، المرجع السابق ص ٥٣.

الفصل الثاني

عناصر السكان

سكن العماليق حول وادي مكة^(١). وهم من العرب البائدة^(٢). ثم سكنتها قبيلة جرهم الثانية^(٣). وهم من قحطان. وقد صهر لإبراهيم بن إبراهيم^(٤).

وأقامت جرهم تحكم في مكة وبنو إسماعيل معها إلى ما شاء الله لهم وإلى أن أخرجت خزاعة جرهما. وحكمت خزاعة في مكة. وارتحل بعض جرهم بعيداً. وخرجت بقية منها إلى ضواحي مكة. وبقي الاسماعيليون مع خزاعة في مكة على الحياض التام. وأقام بعض بني كنانة حول وادي مكة أيضاً^(٥).

فقد حل الفاتح الجديد (خزاعة) مع سابقيه بالإضافة إلى الأقوام الأخرى المشار إليها أعلاه. ثم إذا نظرنا إلى عوامل الاستقرار وأهمها ظهور ماء زمزم. وعامل التكاثر مما أدى إلى نمو مطرد في السكان. فمثلاً بني كنانة صار لهم قوامهم الاجتماعي الذي هيأهم لمساعدة خزاعة ضد جرهم.

ونستنتج من ذلك أن قوام المجتمع في مكة يتكون من قبيلة رئيسة كبرى بيدها أمر الوادي. وتجاورها عائل وبطون أخرى منها ومن غيرها من القبائل العربية.

وتقوم قاعدة النسب على أن القبائل تتألف من طبقات أو مراتب، الأصل فيها الشعب الذي هو المجتمع الكبير (الأم) أو النسب الأبعد مثل عدنان وقحطان^(٦). ثم

١ - الطبري، تاريخ ج١/١٣٠.

٢ - القلقشندي، أبو العباس أحمد، نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب، تحقيق إبراهيم الأبياري، القاهرة ص ٢١١.

٣ - جواد علي، المرجع السابق ج١/٣٤٥.

٤ - الطبري، نفس المرجع، ج١/١٣١، القلقشندي، نفس المرجع ص ٢١١.

٥ - القلقشندي، نفس المرجع ص ٢٤٤، ٤٠٩.

٦ - الماوردي، المرجع السابق ص ٣٦، القلقشندي، نفس المرجع ص ٢٠.

تأتي القبيلة مثل مضر، وربيعة. ثم العماره مثل قريش وكنانة ثم البطن مثل بني عبد مناف، وبنو هاشم وبني غزوم وبني أمية. ثم الفصيلة مثل بني أبي طالب، وبني العباس.

والفخذ أكبر من الفصيلة. والعشيرة طبقة تلي الفخذ وقبل الفصيلة وهورط الرجل وجماعته الأقربون من بني عمومته^(٧). ثم يطرده النمو السكاني، وتتباعده الأنساب فتصير القبائل شعوباً. والعائز قبائل. وهكذا ترتقي الوحدة القبلية الصغيرة إلى المرتبة الأعلى منها. مثل قريش التي ارتقت من مرتبة عماره إلى قبيلة.

وقد حفظ علماء النسب (النسابة العرب) أنساب القبائل كلها. وتخصص كل منهم بنسب جماعة من قومه أو ممن ارتبط بهم بنسب^(٨).

- ٧ - الفلقشندي، المرجع السابق ص ١٣، ابن عبد ربه، أحمد بن محمد، العقد الفريد، تحقيق محمد سعيد العريان، دار الفكر ج٢/٢٥٥، جواد علي، المرجع السابق ج١/٥٠٩.
- ٨ - ومن أشهر هؤلاء النسابة الخليفة الأول أبو بكر الصديق رضي الله عنه، وأبو عبد الله أحمد بن محمد أبي الجهم بن حذيفة العدوي، ويعرف بالجهيمي، أنظر ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد جمهرة أنساب العرب، تحقيق عبد السلام محمد هارون، الطبعة الرابعة ١٩٧٧م، مصر ص ٥، ابن النديم، محمد بن اسحق، الفهرست، ١٩٧٨م بيروت ص ١٦٢.

والنسابة جبير بن مطعم بن عدي بن نوفل بن عبد مناف من أعلم الناس بأنساب العرب قاطبة. وأرسلهم في علم النسب. وكان الخلفاء الثلاثة عمر بن الخطاب، وعثمان بن عفان، وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهم من علماء النسب المتخصصين في أنساب أقوام معينة، أنظر ابن حزم، نفس المرجع والصفحة، والسليبي، مؤرخ بن عمرو، كتاب حذف من نسب قريش، تحقيق صلاح الدين المنجد، الطبعة الثانية ١٩٧٦م ص ٤١.

وعقيل بن أبي طالب الذي تخصص في نسب قريش وكان أبو الكناس الكندي متخصصاً في نسب كنانة. وحفظ النجار بن أوس العدواني نسب معد بن عدنان، وتخصص عدي بن رثاث الأيادي في نسب أياد. أنظر جواد علي، المرجع السابق ج١/٤٧٢.

وحامد الراوية الذي روى الكثير من ذلك ونقلوا عنه الكثير. وتوفي سنة ١٥٦هـ أنظر ابن النديم، نفس المرجع ص ١٣٤.

وأبو عبد الله محمد بن عمر الواقدي توفي سنة ٢٠٧هـ. وكتب في تصنيف القبائل وطرقها وأنسابها أنظر، ابن النديم، نفس المرجع ص ١٤٤.

واختص خالد بن خدش بن عجلان في نسب ربيعة. وقد توفي سنة ٢٢٣هـ أنظر ابن النديم، نفس المرجع ص ١٥٨.

ومن المتخصصين بنسب أقوامهم مصعب بن عبد الله الزبيري الذي توفي سنة ٢٣٣هـ والزيبر بن بكار صاحب كتاب نسب قريش وأخبارها، الذي توفي سنة ٢٥٦هـ، أنظر ابن النديم، نفس المرجع ص ١٦٠.

وأقر الخليفة عمر بن الخطاب قواعد النسب التي التزم النسابون بها من بعده في تقسيم العرب إلى الأصلين المعروفين. ولا بد أن الخليفة النسابة قد استند في وضع قاعدة النسب على أساس قديم ومعروف بين العرب. وسار النسابة في أنسابهم إلى عدنان وقحطان. وقد هدف عمر إلى غرضين، أولاً الغرض الإداري عندما فرض العطاء فبدأ بالأصلين الرئيسين فالعرب عدنان وقحطان. وقدم عدنان على قحطان لأن النبوة فيهم، فبدأ بالعباس عم رسول الله^(٩).

وأضاف الخليفة عمر قاعدة جديدة في النسب. فالأولوية والتقدم لفرع النبوة، من عدنان والذي ينقسم إلى مضر وربيعة. ومضر تشمل قريشا. وبنو هاشم من قريش فهم عمود الترتيب في النسب في الاسلام. ثم أدرج من يليهم وهكذا.

والغرض الثاني من ذلك التقسيم. تحديد الأنساب وحفظها. وقد أقر الخليفة عمر فرض العطاء والديوان في سنة ١٥هـ^(١٠).

وقد استند عمر على حقيقة هي قاعدة ثابتة. فالفرق بين عدنان وقحطان واضح فمنازل قحطان أرض اليمن (جنوب الجزيرة). ومنازل عدنان شبال الجزيرة. وقريش العدنانية في مكة^(١١). ورغم استقرارها وتحضرها في بلدها إلا أنها بقيت قبيلة. وقد التزم النسابون باسم القبيلة لجميع سكان الجزيرة سواء كانت في البادية أو في المدينة (الحضر). وبقيت بني عدنان بادية متفرقة في تهامة والحجاز ونجد^(١٢).

ومن قحطان الأوس والخزرج قبيلتان مستقرتان في يثرب. وثقيف قبيلة مستقرة في الطائف. فكانت هذه الأقوام كلها قبائل مع استقرارها وتحضرها فقد حافظت على العنصر القبلي فيها. وتمسكت بالانتساب إلى الجد الأعلى^(١٣). ولم يطلق عليهم اسم شعب ولا أمة مثلاً.

وكعادة العرب في حفظ نسبهم بل والافتخار به. مثل افتخار قحطان بالتبابعة ثم بالأنصار. وافتخار عدنان بقريش. من أجل النبوة^(١٤). وقد افتخر النبي ﷺ بجده الأعلى النضر وانتسب له مفتخراً على الأشعث بن قيس قائلاً: (لا بل نحن بنو النضر

٩ - الطبري، تاريخ الأمم والملوك ج٤/ ١٦٢، ابن حزم، المرجع السابق ص ٦.

١٠ - الطبري، تاريخ الأمم والملوك ج٤/ ١٦٢، جواد علي، المرجع السابق ج١/ ٤٧٠.

١١ - جواد علي، نفس المرجع ج١/ ٤٧٨.

١٢ - زيدان، جرجي، العرب قبل الإسلام بيروت، ١٩٧٩ ص ٢٢٦.

١٣ - جواد علي، نفس المرجع ج٤/ ٣١٤.

١٤ - ابن حزم، المرجع السابق ص ٤٨٨.

بن كنانة لا تقفوا أمنا ولا نتقي من أبينا^(١٥).

فقد حافظت القبيلة التي استقرت في بلد ما على انقسامها إلى بطون وعشائر ودامت على النخوة والعصبية على مذهب أهل الوبر. وهجرت الترحال وانتجاع مراعي الكلاب في المواسم فقط^(١٦). وقد استقرت قريش في مكة ودعوا بأهل مكة ولكنهم حافظوا على الوحدة القبلية أيضا مع أن مكة تسمى دار قريش أحيانا.

التأم شمل قريش وارتقت من مرتبة العماراة إلى القبيلة وصارت صاحبة السيادة في مكة في الفترة الزمنية المعنية بالبحث. وغدت قوام الهيكل الاجتماعي فيها وقد نزلت معظم بقاعها فمن ذلك نستنتج أن السكان في مكة يتألفون من القبائل التالية :-

- ١ - قبيلة قريش، وتشكل الكثافة السكانية الأولى عددا ومكانة.
- ٢ - طبقة اجتماعية ثانية من قبيلتي خزاعة وكنانة.
- ٣ - فئات صغيرة من حلفاء وموالى وعبيد وأجانب وتشكل كثافة سكانية كبرى وهي الثالثة والأخيرة من طبقات السلم الاجتماعي.

قريش :

ومع أننا لا نملك نصا جاهليا يذكر لنا اسم قريش (أهل مكة) وكذلك لم تذكرها كتب اليونان أو الرومان، ولا قدماء السريان ولكن هذا لا ينفي وجود قريش قبل أن يجمعها قصي، فقد ورد ذكرها في النصوص الجنوبية القديمة ففي عهد الملك الحضرمي (العز بن العز يلط) الذي حكم في القرن الأول قبل الميلاد، وقيل حكم في القرن الثالث الميلادي، وهذا هو الأرجح عندما نعتمد على ماورد في النص الذي يفيد أن الملك العز استقبل ضيوفا آراميين، ومن تدمر ومن الهند. وذكر أن عشر نساء قرشيات كن في معية الملك عند زيارة (حصن أنود) وأن كاتبا يدعى (جسل قرشم) وكلمة قرشم أو قرشيم هي قريش. مما يوحي بأن الكاتب كان من قبيلة قريش^(١٧). التي غدت صاحبة مكة فيها بعد.

ونعرف نحن أن قصي بن كلاب (مجمع قريش) قد جمعهم واستقرهم في مكة حوالي منتصف القرن الخامس الميلادي^(١٨). وتبعاً لتسلسل النسب يكون بين قصي وجده فهر

١٥ - السهيلي، المرجع السابق (متن السيرة) ج٤/ ٢١٤، ابن كثير، المرجع السابق ج٢/ ٢٠٠.

١٦ - جواد علي، المرجع السابق ج٣/ ٣١٤.

١٧ - مهران، دراسات في تاريخ العرب ص ٤٠٩، ٤١٠، جواد علي، المرجع السابق ج٢/ ١٤٣،

١٤٥، ج٤/ ٢٣.

١٨ - سيديو، المرجع السابق ص ٤٤، ٤٥، RODINSON, OP., CIT, P. 39.

سنة أجيال^(١٩). أي حوالي ١٨٠ سنة (قرنين) فندرك أن فهر وهو قرشي قد عاش في مطلع القرن الثالث الميلادي . ولكن الرسول ﷺ عندما ذكر نسب لم يجاوز معد بن عدنان بن أدد حيث لم يعتمد على النسابين إلى أبعد من ذلك الجلد (معد)^(٢٠) . وروى الاخباريون الكثير عن أصل تسمية قریش بهذا الاسم . وسنورد بعض رواياتهم لتعرف على أصل التسمية ولتتوصل إلى زمن ظهورها .

- ١ - سميت قریش بقریش بن يدر بن يخلد بن الحارث بن يخلد بن النضر بن كنانة وقد كان قریش بن يدر هذا دليل بني النضر في أسفارهم وصاحب ميرتهم . فاذا قدمت عير بني النضر قالت العرب أقبلت عير قریش باسم دليلهم^(٢١) .
- ٢ - أن قریش جماع نسب فليس بأب ولا بأم . وإنما نعتت بعض العرب النضر بن كنانة بهذا الاسم . ثم خرج يوما على نادي قومه فقالوا انظروا النضر كأنه جبل قریش^(٢٢) .
- ٣ - القریش تصغير كلمة قرش وهي دابة البحر الكبيرة التي تأكل دواب البحر الأخرى (وهي الحوت الكبير) الذي يلتهم كل ما يلقاه^(٢٣) . وقيل بل أن النضر كان في البحر فهاجم سفينته القرش (أي الحوت) إلا أن النضر تمكن من قتله^(٢٤) .
- ٤ - التقریش لغة يعني التفتيش . وكان النضر يقرش أو يبحث، ويفتش عن حاجة

١٩ - الطبري، تاريخ الأمم والملوك جـ ٢/ ١٨١ .

٢٠ - ابن سعد، المرجع السابق جـ ١/ ٥٦ .

٢١ - ابن كثير، المرجع السابق جـ ٢/ ٢٠٢، ابن حزم، المرجع السابق ص ١١، الحموي، المرجع السابق جـ ٤/ ٣٣٧، ابن منظور، المرجع السابق جـ ٣/ ٥٨، جواد علي، المرجع السابق جـ ٤/ ٢٣، كحالة، معجم قبائل العرب، مؤسسة الرسالة بيروت جـ ٣/ ٩٤٧ .

٢٢ - ابن الأثير، الكامل جـ ٢/ ١٧، الطبري، تاريخ الأمم والملوك جـ ٢/ ١٨٧، القلقشندي، المرجع السابق ص ٣٩٧، الأصمعي، محمد عبد الجواد العرب وأطوارهم، الطبعة الأولى جـ ١/ ٥٧، جواد علي، المرجع السابق جـ ٤/ ٢٣، ومعنى جبل قریش أي في اعتيادها عليه لقوته . فتقول المرأة عن زوجها جملها أي كل ما تعتمد عليه، راجع ابن منظور، المرجع السابق جـ ١/ ٥٠٢ مادة جبل .

٢٣ - الطبري، تاريخ الأمم والملوك جـ ٢/ ١٨٧، ابن كثير، المرجع السابق جـ ٢/ ٢٠١، ابن خلدون، المرجع السابق جـ ٢/ ٢٣٤، الحموي، المرجع السابق جـ ٤/ ٣٣٦، ابن منظور - المرجع السابق جـ ٣/ ٣٥٨، الزبيدي، محمد مرتضى، تاج المروس ١٩٩٦م

جـ ٤/ ٣٣٨-٣٣٨، RODINSON, OP., CIT., P.39 .

٢٤ - القلقشندي، المرجع السابق ص ٣٩٨ .

- ذوي الفاقة، فيقضيها لهم. والتقرش لغة أيضا يعني التجمع، ولذلك عندما جمع قصي بني قومه إلى مكة سموا كذلك^(٢٥).
- ٥ - وقيل أن قريش كان إسما للنضر ولقريش أيضا من بعده^(٢٦).
- ٦ - وقيل أن التقريش من جمع المال عن طريق التجارة. وقد سمي بنو النضر بذلك لشهرتهم التجارية^(٢٧).
- ٧ - وقيل أيضا لإجتناب قريش وبعدها عن الغارات فهي قد تفرشت عن الحروب^(٢٨).

نستنتج مما سبق أن قريش لقب منح للنضر أو لحفيده فهر بن مالك وأولاده من بعده للأسباب المذكورة. وخاصة أن بعضها منطبق تماما على أوضاع قريش. فاشتهروا بهذا الاسم حتى صار في عداد النسب ومنه، لجميع أحفاد فهر وأسابطة.

وعليه فقد عرف اسم قريش منذ النضر، أو فهر. ولكن قد عم عليهم واشتهروا به منذ عهد قصي، لضافر أسباب عدة فقد جمعهم وبني كيانهم الاجتماعي، ثم ضربوا للتجارة، وجمع القروش بصورة دائمة، ويدأب منتظم. واجتنبوا الحروب والغارات، فجعنوا إلى السلام، وعاشوا في مكة في أمان.

اشتهرت القبيلة بإسمها المتميز بعد أن جمعها قصي^(٢٩) كما ذكرنا وارتبطت بمكان

٢٥ - ابن هشام، المرجع السابق جـ/١، ١٠٤، ابن الأثير، الكامل جـ/٢، ١٧، الطبري، تاريخ الأمم والملوك جـ/٢، ١٨٧، السهيلي، المرجع السابق جـ/١، ١١٦ - ١١٧، ابن عبد ربه، المرجع السابق جـ/٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ابن حبيب، محمد كتاب المنطق - تحقيق خورشيد أحمد، الطبعة الأولى ١٩٦٤م ص ١٣-١٤، العصامي، عبد الملك ابن حسين، سمط النجوم العوالي ١٣٧٩هـ، القاهرة جـ/١، ١٥٦، ابن سعد، المرجع السابق جـ/١، ٧١-٧٢، كحالة، معجم قبائل العرب جـ/٣، ٩٤٧، جواد علي، المرجع السابق جـ/٤، ٢٣.

٢٦ - ابن كثير، المرجع السابق جـ/٢، ٢٠٠، ابن هشام، نفس المرجع جـ/١، ١٠٣، الأصمعي، المرجع السابق جـ/١، ٥٧، ابن دريد، أبو بكر محمد بن الحسن، كتاب الاشتقاق، تحقيق عبد السلام هارون الطبعة الثانية ١٩٧٩م جـ/١، ٢٧، جواد علي، المرجع السابق جـ/٤، ٢٥.

٢٧ - ابن هشام، المرجع السابق جـ/١، ١٠٤، الحموي، المرجع السابق جـ/٤، ٣٣٦، القلقشندي، المرجع السابق ص ٣٩٨، ابن كثير، المرجع السابق، جـ/٢، ٢٠١، ابن منظور، المرجع السابق جـ/٣، ٥٧ - ٥٨، الزبيدي، المرجع السابق جـ/٤، ٣٣٧، ٣٣٨، جواد علي، المرجع السابق جـ/١، ٤٠١، ابن خلدون، المرجع السابق جـ/٢، ٢٣٤.

٢٨ - الطبري، تاريخ جـ/٢، ١٨٧، جواد علي، نفس المرجع جـ/٤، ٢٣-٢٤.

٢٩ - RODINSON, OP., CIT., P.39 سيليو، المرجع السابق ص ٤٤، شلي، أحمد، التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية، الطبعة الرابعة جـ/١، ٦٨ وظهرت خزاعة حوالي سنة ٤٤٠م.

معلوم مشهور، وهو مكة، ونزلوا حول الكعبة المعظمة وحينئذ لم يكن في الوادي بناء أو بيت قائم سوى الكعبة. حيث عاش أهلها قبل قريش خارج مكة وفيها حولها، في الشعاب ورؤوس الجبال، أي في الحل منها تقديسا للبيت العتيق، والوادي المبارك. فكانوا يدخلونها نهارا حتى إذا أمسى القوم خرجوا إلى الحل لأنهم استحرموا اصابة الجنباء، وغيرها في مكة. وكذلك الدخول إليها على الجنباء اعظاما لها وللكعبة وصيانة لهما^(٣٠).

ويعد أن دخلت قريش مكة، وجمع قصي قبائلها تحت لوائه بعد التفريق والتشتت في ضواحي مكة لم تبرزها قط^(٣١) وأدخلهم قصي بطن الوادي. (أبطح مكة) فأنزل خاصة قريش فيه، وخطط الوادي فقسمه رباعا فيها بينهم^(٣٢)، وبقية قريش فيها حولهم وقد كان قصي من أدهى العرب^(٣٣)، والمشهور تبعاً لذلك أن قريشا كانت على فئتين أو قسمين هما قريش البطاح، وقريش الظواهر^(٣٤) وقد ورد ذكر أقسام قريش الأخرى لمأ في كتب التراث، ورغم اغفال الشرح المفصل عنها، فمن الإشارة الموجودة واللمحة العابرة سنثبت ذكرهم، فنقرر أن قريشا انقسمت إلى أربعة أقسام، الفئتان الرئيستان وأخريتان أقل شأنًا وذكرنا وعلى ذلك فأقسام قريش هي :-

١ - قريش البطاح.

٢ - قريش الظواهر.

٣٠ - أخبار مكة المشرفة، كتاب الأعلام جـ ٣/٣٥، اليعقوبي، أحمد بن جعفر اليعقوبي، تاريخ اليعقوبي، بيروت ١٩٦٠م جـ ١/٢٣٩، بإسالة، حسين عبد الله، تاريخ عارة المسجد الحرام، الطبعة الثالثة ١٤٠٠هـ ص ٦، البكري، معجم ما استعجم جـ ١/٨٩، النفاي، المرجع السابق جـ ٢/٧٢.

٣١ - اليعقوبي، المرجع السابق جـ ١/٢٣٧.

٣٢ - البلاذري، أحمد بن يحيى، أنساب الأشراف، تحقيق محمد حميد الله، يخرجه معهد المخطوطات بجامعة الدول العربية جـ ١/٥٢، ٥٢، ابن سعد، المرجع السابق جـ ١/٧٠، ٧١، اليعقوبي، نفس المرجع جـ ١/٢٤٠، الطبري، تاريخ الأمم والملوك جـ ٢/١٨٤، ابن كثير، المرجع السابق جـ ٢/٢٠٧، السهيلي، المرجع السابق جـ ١/١٤٩.

٣٣ - اليعقوبي، نفس المرجع جـ ١/٢٣٩.

٣٤ - ابن الأثير، الكامل جـ ٢/١٣، الزيري، المرجع السابق جـ ٢/١٣٥، ابن منظور، المرجع السابق جـ ١/٢٢٥، السهيلي، المرجع السابق جـ ١/٢١٨، جواد علي، المرجع السابق جـ ٤/٢٦.

٣ - قريش العائلة^(٣٥).

٤ - قريش العارية^(٣٦).

أولا : قريش البطاح :

وهم الذين نزلوا الأبطح بين أخشي مكة^(٣٧)، وهم منحلقون من كعب بن لؤي^(٣٨) في عدة بطون :

أولا : بنو قصي بن كلاب وهم بنو عبد مناف، وبنو عبد العزى، وبنو عبد الدار وبنو عبد بن قصي.

ثانيا : سائر بني كعب بن لؤي، وهم بنو زهرة، وتيم، ومخزوم، وجمع وسهم (إبنا عمرو بن هصيص بن كعب)، وبنو عدى بن كعب، وبعض بني عامر بن لؤي وقد دخل مع قريش البطاح غيرهم مثل بنو هلال بن ضبة رهط أبي عبيدة عامر بن الجراح ورهط سهل وسهيل ابني البيضاء^(٣٩).

وقد لزم قريش البطاح الحرم، ومكانها في الأبطح لا ترحه حتى سميت قريش الضب^(٤٠). والأبطحيون^(٤١)، وكذلك سميت قريش البواطن^(٤٢) والعصب^(٤٣)، وفيها البيت والمجد والشرف، وسدانة البيت الحرام، واحترفت

٣٥ - البلاذري، أنساب الأشراف ج-١/٤١، ٤٤، الفاسي، المرجع السابق ج-٢/٦٣، ابن الأثير، الكامل ج-٢/١٥، ١٦، ابن حبيب، المحبر، صححته، إيالة لتجت شتير، دار الأفاق، بيروت ص ١٦٨، ١٦٩، العصامي، المرجع السابق ج-١/١٦٤.

٣٦ - العصامي، نفس المرجع ج-١/١٦٤، الفاسي، نفس المرجع ج-٢/٦٢.

٣٧ - ابن سعد، المرجع السابق ج-١/٧١، P.39، RODINSON, OP., CIT., جواد علي، المرجع السابق ج-٤/٢٧، الزبيدي، المرجع السابق ج-٢/١٣٥، ابن منظور، المرجع السابق ج-١/٢٢٥.

٣٨ - الفاسي، المرجع السابق ج-٢/٦٢، الحموي، المرجع السابق ج-١/٤٤٤.

٣٩ - العصامي، المرجع السابق ج-٢/٦٢، ١٦٣، الفلقشندي، المرجع السابق ص ٣٩٨، البلاذري، المرجع السابق ج-١/٣٩، ٤٠، المسعودي، مروج الذهب ج-٢/٣٢، أخبار مكة المشرفة ج-٢/٣٣٩.

٤٠ - البلاذري، نفس المرجع ج-١/٣٩، ابن الأثير، الكامل ج-٢/١٣، الشريف، مكة والمدينة ص ١٢٢.

٤١ - البكري، المرجع السابق ج-١/٨٩، ابن حبيب، المحبر ص ١٦٧، ١٦٨.

٤٢ - حسين عبد الله، تاريخ عارة المسجد الحرام الطبعة الثالثة، جدة ١٤٠٠، ١٩٨٠ ص ٧.

٤٣ - العصامي، نفس المرجع ج-١/١٦٤.

التجارة التي درت عليهم الأرباح الوفيرة فاثرت. وصاروا أصحاب المجد والمال، وملكوا الأملاك في مكة، وخارجها خاصة في الطائف، وملكوا قطعان الابل والمواشي، ولكنهم تركوا رعيها للأعراب^(٤٤). وقد خططوا مكة بأمر من قصي، وبنوا البيوت فاستقروا وتحضروا.

ثانيا : قريش الظواهر :

وهم الذين نزلوا بظاهر مكة على المرتفعات وفيها حولها على أقل من مرحلة، ومن نزل أبعد من ذلك سموا بقريش الضواحي^(٤٥).

ومن بطون قريش الظواهر بنو محارب، والحارث بنى فهر، وبنو الأدرم بن غالب، وبنو معيص بن عامر بن لؤى ومن دخل فيهم^(٤٦). وكانت قريش الظواهر تغيروا وتغزوا فتقوم بحماية نفسها، وحماية قرش البطاح أيضا. فظواهر قريش هم أعراب مكة وباديتها^(٤٧). ومن ذلك يتضح أن ارسقراطية قريش تقيم في وادي مكة^(٤٨).

ثالثا ورابعا قريش العائلة - وقريش العارية وغيرهم^(٤٩).

٤٤ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٢٨، الموسوعة العربية الميسرة ص ١٣٧٨.
٤٥ - ابن خلدون، المرجع السابق ج٢/ ٣٣٤، عبد الحميد، المرجع السابق ص ٢٨٦، الزبيدي، المرجع السابق ج٣/ ٣٧٣، ابن منظور، المرجع السابق ج٢/ ٦٥٧.
٤٦ - السهيلي، المرجع السابق ج١/ ١١٩، أخبار مكة المشرفة، ج٢/ ٣٣٩، كحالة، معجم قبائل العرب ج٣/ ٣٢، القلقشندي، المرجع السابق ص ١٤٢، العصامي، المرجع السابق ج١/ ١٦٣.

٤٧ - السهيلي، المرجع السابق ج١/ ١١٩، ابن خلدون، المرجع السابق ج٢/ ٣٣٤، ابن الأثير، الكامل ج٢/ ١٣.

SHORTER ENCY. OF ISLAM, P. 368. — ٤٨

٤٩ - خرجت فروع من قريش، فهم ليس من الأبطح ولا من الظواهر. ومنهم خزيمه بن لؤى وإبراهيم إلى بني الحارث بن همام بن مرة بن ذهل بن شيبان، سموا عائلة قريش نسبة إلى أهمهم عائلة بنت الحنيس بن حنيفة بن خثعم. وقد ولدت حاكما وتبنا. وعرفوا أيضا باسم بنو عائلة، أنظر العصامي، المرجع، السابق ج١/ ١٦٤، ابن حبيب، المحرر ص ١٦٨، ١٦٩، ابن الأثير، الكامل ج٢/ ١٦، القلقشندي، المرجع السابق ص ٣٣٤، ابن حزم، المرجع السابق ص ١٣، ١٧٤، الزبيدي، أبو عبد الله المصعب بن عبد الله، نسب قريش، الناشر، أ. لبني بروفنسالي، الطبعة الثانية ص ١٣، ١٤، البلاذري، المرجع السابق ج١/ ٤٢، ٤٤، كحالة، معجم قبائل العرب ج١/ ٣٤٣.

المرأة في المجتمع القرشي :

تضاربت آراء الرواة والكتاب المسلمين حول وضع المرأة العربية ومكانتها بصفة عامة، وبالغ البعض منهم في رفع مكانتها وعلى عكس ذلك هبط بها البعض الآخر إلى آخر درجات التخلف والانحطاط. ومانعتده هو أن المرأة أخذت مكانها الطبيعي وأصبح لها امتيازات متعددة الجوانب. وبعض السليبيات التي تعتبر فعلا وصمة في تاريخها. وأقبح ما نفذ في حقها الوأد (وَأَدِ الْبَنَاتِ).

وفيا عدا ذلك نلمس أن المرأة نالت حظها من الحرية، والمشاركة في أمور هامة، في شتى النواحي الاجتماعية. فعلى صعيد أسرتها كانت تشارك زوجها في كثير من أعمال حياتهم اليومية. فهي تتمم بأمور بيتها وهي المسؤولة عنه، وكذلك فهي تحتطب، وتجلب الماء، وتتسج اللبس والمأوى. وقامت علاقتها بزوجها على أساس من التفاهم والتكافؤ^(٥٠).

وقد علت مكانة المرأة حتى شعرت بمساواتها للرجل كانسان كائن أوجدهما الله معا للتكاتف والتعاون على وظائف الحياة ونواميسها، مع اختلاف طبيعة ووظائف أحدهما

= وخرج سامة بن لؤى إلى عمان، وصار بنوه حلفاء لأزد عمان وهم عازية قريش وسموا كذلك لأنهم عزبوا من قومهم، وأهمهم ناجية بنت جرم بن ريسان. أنظر ابن حزم، نفس المرجع ص ١٣، ١٧٣، الزبيري، نفس المرجع ص ١٣، ٤٤، ابن هشام، المرجع السابق ج١/ ١٠٨، البلاذري، نفس المرجع ج١/ ٤٦، العصامي، المرجع السابق ج١/ ١٦٤. ثم خرج الحارث بن لؤى إلى اليمامة ونزل في بني هزان، أنظر ابن حبيب، المحبر ص ١٦٩، ابن حزم، نفس المرجع ص ٩٣، البلاذري، نفس المرجع ج١/ ٤٥. ونزل سعد بن لؤى، وبنو عون بن لؤى في غطفان. وقيل بني سعد بن لؤى بنانة نسبة إلى أهمهم أيضا. وقد أعاد الخليفة الثالث عثمان بن عفان هذه القبائل إلى أصلها وألحقها بقريش، أنظر ابن حبيب، المحبر ص ١٦٩، ابن الأثير، الكامل ج٢/ ١٥، ١٦، القلقشندي، نفس المرجع ص ٢٩٠، ابن حزم، نفس المرجع ص ١٣، ابن هشام، نفس المرجع ج١/ ١٠٩، ١١٠، البلاذري، نفس المرجع ج١/ ٤٤.

وقد انفصلت هذه القروص عن القبيلة الأم انفصالا مؤقتا طال أمده أم قصر ولكنهم حفظوا أنسابهم، والتزموا بانتسابهم إلى قريش، فما لبثوا أن عادوا إلى قبيلتهم الأم. واستعادوا إلتسابهم إليها في العهد الإسلامي. ولذلك يتعين أن سكان وادي مكة هم قريش البطاح فقط وإن خالطهم غيرهم من موالي وعبيد. وحتى قريش الظواهر فقد نزلت فيها حولهم خارج الأبطح.

٥٠ - حسن، المرجع السابق ج١/ ٦٤، أحمد أمين، فجر الإسلام، الطبعة السابعة، سنة ١٩٥٩ م ص ١٠، الحوفي، محمد أحمد، المرأة في الشعر الجاهلي، الطبعة الثانية، القاهرة ص ٩٦٠.

عن الآخر حسب التكوين الفسيولوجي لكليها. فالواحد منها يكمل مهمة الآخر وطالبت مجتمعها أن يعترف لها بذلك فقالت أحدها:

أيزجر لاهينا ونلحي على الصبي وما نحن والفتيان إلا شقائق^(٥١)
وقالت أمثالهن: (أن النساء شقائق الأقوام)^(٥٢). وأقدم حكمهن تقول:
(المرأة من المرأ وكل أدماء من آدم)^(٥٣)

واشتهر بعض النساء بالفطنة والدهاء، والفصاحة البليغة، ومنهن مجيدات في الشعر والمثل السائر^(٥٤). وكانت تتمتع بالأخلاق العربية بصفاتها الحميدة، وقد امتازت المرأة بالعفة وفصاحة لسانها، وحسن تربيتها لأبنائها^(٥٥). وامتازت بالتحجج الانثوي الرقيق، وبحياء المرأة الرائع والمطلوب دوماً^(٥٦).

واشتهرت المرأة بالكرم، ولكن كرمها كان انسانيا خالصا، فهي لا تجود بالمال رغبة في الثناء والمدح كما يفعل الرجل^(٥٧)، وعلى العكس فقد اشتهر بعضهن بالبخل وعموما كانت المرأة أحرص على المال من الرجل^(٥٨).

ومن مظاهر اعزاز المرأة العربية أن كثيرا من الآباء كنوا بأساء بناتهم، أمثال: ربيعة بن رباح والد زهير كنى باسم (أبو سلمى)، ومسافر بن أبي عمرو بن أمية فهو (أبو أمية)، والنابعة الديباني سمى (أبو أمامة)^(٥٩).

٥١ - القاضي، أبو علي إسماعيل بن القاسم، كتاب الأمالي، دار الاتفاق بيروت ج٢/ ١٠٥.
٥٢ - الميداني، أبو الفضل أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم، مجمع الأمثال تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم ١٩٧٧م ج١/ ٤٨.

٥٣ - الميداني، المرجع السابق ج٣/ ٣٤٤، الأفغاني، سعيد، الإسلام والمرأة، الطبعة الثانية ١٩٦٤م ص ١٤.

٥٤ - الجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر، البيان والفتيان، الطبعة الرابعة ١٩٧٥م ج١/ ٣١٢ وص ٣٦٤، الجوفي، المرجع السابق ص ٥٣٤.

٥٥ - الجاحظ، المرجع السابق ج٢/ ٧٧، الأفغاني، الإسلام والمرأة ص ١٩.

٥٦ - ابن الأثير، الكامل ج١/ ٢٢٩، ابن قيم الجوزية، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن بكر، أخبار النساء، شرح وتحقيق نزار رضا، بيروت ١٩٧٣.

٥٧ - القاضي، أبي علي إسماعيل بن القاسم، كتاب ذيل الأمالي والنوادر، دار الأفاق بيروت ص ٢٣.

٥٨ - الأصفهاني، أبو الفرج الأغاني سنة ١٩٦٥م، بيروت ج١١/ ٢٦٣، الحوفي، المرجع السابق ص ٣٦٣.

٥٩ - الحوفي، المرجع السابق ص ٤٤٧، ٢٣، الأصفهاني، الأغاني ج٨/ ٩٥ و ج٩/ ٢٩٤ وص ٣٢٨.

ومكانة المرأة الممتازة والتي بلغت عزها في القرنين السادس والسابع الميلادي تدل على رقي المجتمع العربي بصفة عامة . وإن نظر العرب إلى المرأة على أنها في مكانة تقل درجة عن مكانة الرجل فيرجع ذلك إلى أن المرأة لم تكن تشارك في الحروب التي كانت عماد حياتهم بمثل نصيب الرجل . حيث كان دورها في الحرب ثانويا ، فالفاروس المقاتل دائما هو الرجل وإذا أسهمت بنصيب في القتال فلن يكون أكبر من طاقاتها ، بحسب تكوينها الطبيعي . فهي الأضعف جسديا وعضليا ، ولذلك أثروا البنين على البنات ،^(٦١) في حياة الترحال الدائم والغارات المتتالية .

ودور المرأة في مجتمعها كبير جدا ، فبالإضافة إلى دورها الرئيس في بيتها وأسرمتها فقد تولت قضى المازعات والخلافات العائلية والقبلية كغيرها من الرجال^(٦٢) .

وجاهلها ، أمر مقدس لدى الرجل ، فهذا الجمال الفاتن ، والسمة العربية الجذابة هي مصدر الهام ووحى الشاعر العربي . ولكنه لا يتقبل أن ينظر غيره إلى هذه الفتنة والتي تحفصه وهي ملك له وحده^(٦٣) . فلذلك تعتبر اهانة المرأة أو مساسها بقول أو أذى ، اهانة عظمى ، وكفيل بأن تقيم حربا شعواء بين القبيلتين ، قبيلة المرأة وقبيلة الأثم المعتدي . فقد ثار اليوم الثاني من أيام الفجار بسبب امرأة جميلة .^(٦٤)

والمرأة القرشية في مجتمعها الراقي تمتعت بكل ما نالته المرأة العربية بل وأكثر من ذلك ، لأنها حصلت على امتيازات متعددة . فالقرشية عاشت حياة الترف والنعيم في عز وثراء وأهم ميزاتهما أنها لم تسب فلم يحدث قط أن تعرضت المرأة القرشية للسخي مع أن سبى النساء منتشر في الغزو ، والحروب . إلا أن القرشية مصانة عن ذلك ، فلم تسب ولم توطأ قهرا ، ولم ترم بالسهم في تاريخ جاهليتها^(٦٥) . وذلك أيضا لأمن مكة وعزة قريش بين العرب .

والمرأة القرشية قوية الشخصية ، عزيزة الجانب ، ولكنها خاضعة في مراحل حياتها للرجل الأب ، والأخ ، والزوج ، والعم ، وابنه أحيانا . وقد عامل بعض الرجال نساءهم معاملة فيها غلظة وجفاء^(٦٦) . ولكن المرأة قوية النفس دائما ، وشجاعة لا تحيد عن دينها

٦٠ - أحمد أمين، المرجع السابق ص ١٠ ، السالم، المرجع السابق ص ٤٤٧ .

٦١ - بروكلمان ، كارل ، تاريخ الشعوب الاسلامية ، ترجمة نبيه أمين فارس ومنير بعلبكي ط٤ ، بيروت ١٩٦٥ م .

٦٢ - ول ديورانت ، قصة الحضارة ، ترجمة زكي نجيب محمود ، القاهرة ، ط ٣ ، ١٩٦٥ م ج ١٣ / ٣ .

٦٤ - الحوفي ، المرجع السابق ص ٤٦٥ .

٦٣ - ابن الأثير ، الكامل ج ١ / ٣٥٩ . ٦٥ - ابن الأثير ، الكامل ج ٢ / ٥٨ ، ٥٧ .

ومبادئها قاومت بهما الرجل في مبدأ أمر الدعوة الإسلامية، فلم جميل بنت حرب بن أمية زوجة أبي لهب^(٦٦)، لما واقفها مع نبي الإسلام، وكذلك فعلت العصماء بنت مروان من بني أمية^(٦٧). وقد فعل نساء قريش الشيء نفسه بعد اعتناق الإسلام. فقد ثبتن على عقيدتهن رغم التعذيب والاضطهاد من قبل مشركي قريش.

وقد استن الجاهليون التعري من الملابس في الطواف لاستحرامهم أن يطوفوا بملابس غير نظيفة أو اقترفوا الذنوب والخطايا فيها. ولكنهم صيانة للمرأة ولمفاتها فقد جعلوا طوافها في جنح الليل حتى يستر الظلام جسدها العاري^(٦٨). أو تطوف في درع واحد من ثيابها^(٦٩).

وبلغت المرأة قدرا من الوعي والنضج لأنها نالت قسطا من الاطلاع بفطرتها وذكاها فقد تأملت الطبيعة التي تحتويها فعرفت الكثير عن أحوال الجو والأجرام السماوية وحركتها، ومنازل القمر، والأنواء، وقرب سقوط المطر وجهاته^(٧٠).

ونال بعض النسوة قسطا محدودا من التعليم فقد عرف البعض منهن القراءة والكتابة. فهذه فاطمة بنت مر الحثعمية تعيش في مكة وهي ذات ثقافة وعلم، قرأت الكتب^(٧١). وأجادت الشفاء بنت عبد الله بن عبد شمس العلوية القرشية، القراءة والكتابة واحترفت الرقية^(٧٢). وتعلم حماز بن زيد بن أيوب الكتابة من أمه^(٧٣).

وحفظ العديد من أمهات المؤمنين (زوجات النبي ﷺ) الكثير من الأحاديث النبوية، ورونها. وفي مقدمتهن السيدة عائشة بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها. وأصابت قدرا كبيرا من المعرفة في الفقه والشعر ورويت الحديث^(٧٤).

٦٦ - السيوطي، المرجع السابق ص ٨١٣، السهيلي، المرجع السابق ج٢- ١١١/٢، الحوفي، المرجع السابق ص ٣٤٦.

٦٧ - السهيلي، المرجع السابق (متن السيرة) ج٤- ٢٤٤، ابن حبيب، المحبر ص ٢٨٣.

٦٨ - الطبري، تاريخ ج٣- ١٤٢، ابن الأثير، الكامل ج٢- ٤٧.

٦٩ - ابن حبيب، المنقذ ص ٢٧٠ وما بعدها، المطار، محي الدين، كتاب بلوغ الأرب في مآثر العرب، لبنان ١٣١٩، ص ٢٣، ٢٤.

٧٠ - ابن هشام، المرجع السابق ج١- ٢٠٥، ابن حبيب، المنقذ ص ١٤٥.

٧١ - الحوفي، المرجع السابق ص ٤٢٧. ٧٢ - السهيلي، المرجع السابق ج١- ١٨٠.

٧٣ - العسقلاني، شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي، الأصابة في تمييز الصحابة، الطبعة الأولى ١٣٩٦هـ القاهرة ج١٣- ٥٤.

٧٤ - الأصفهاني، الأغاني ج٢- ٣٦.

٧٥ - ابن الأثير، أسد الغابة ج٥- ٥٠١، وقد ولدت عام ٦١٣ أنظر :

ونالت المرأة حظها من التعليم في صدر الإسلام . فهذه خديجة بنت إبراهيم حفيدة حكيم بن حزام تكتب الرسائل معاتبة عنها في رسالتها إليه على عدم اعتناؤه بالرد على رسالتها بخط يده بل اعتمد على غيره في ذلك^(٧٦) .

وقد قالت المرأة القرشية الشعر بفطرتها واتقنت عروضه وقوافيه فعاتكة بنت عبد المطلب تفخر بنصر قومها وتخلده قائلة :

سائل بنا في قومنا وكفاك من شر سماعه
قيسا وما جمعوا لنا في جمع باقي شناعه^(٧٧)

وقتيلا بنت الحارث رثت أختها عقبة بن أبي معيط عندما أسره النبي ﷺ يوم بدر فقالت :

يا راكبا أن الأسيل مَظنسة من صبح خامسة وأنت موقة
أبلغ به ميتا بأن نحمة ما أن تزال بها النجائب تحقق^(٧٨)

وشاركت في الرثاء أيضا هند بنت عتبة بن ربيعة في لقاءها بشاعرة العرب الخنساء ، في سوق عكاظ ، وكانت هند تتعاطف لمصبتها في مقتل أبيها عتبة وعصمها شيبه وأخيها الوليد بن عتبة يوم بدر ، والخنساء تنوح على بلواها في أبيها عمرو بن الشريد ، وأخوها صخر ، ومعابرة وقالت هند :

أبكى عميد الأبطحين كليهما وحاميهما من كل باغ يريد
أبي عتبة الخيرات ويحك فاعلمي وشيبة والحامي الذمار وليدها
أولئك آل المجيد من آل غالب وفي العزم منها حين ينمي عديدها^(٧٩)

وهند نفسها قالت الرثاء ، وتفاخرت ، وهجت^(٨٠) ابنة عمها رملة بنت شيبه عندما أسلمت وتزوجت عثمان بن عفان وهو أحد قاتلي أبيها^(٨١) .

NARYAN B.K, MOHAMMAD THE PROPHET OF ISLAM, A FLAME IN THE DE- =
SERV, FIRST EDITION 1978, P. 137. SHORTER ENCY. OF ISLAM, P. 25.

٧٦ - ابن بكارة المرجع السابق ص ٢١٩ .

٧٧ - أبو طاهر، أبو الفضل أحمد، كتاب بلاغات النساء، تصحيح أحمد الألفي، ١٣٢٦هـ، القاهرة، ص ١٩١، الأفغاني، سعيد، أسواق العرب، الطبعة الثانية ص ١٨٠ .

٧٨ - الأصفهاني، الأغاني ج ١/ ١٧/ ١٨ .

٧٩ - الأصفهاني، الأغاني ج ٤/ ٦٢ .

٨٠ - المسقلاني، المرجع السابق ج ١٢/ ٢٦٣ .

٨١ - الطبري، تاريخ ج ٥/ ١٤٨ .

وكما قالت السيدة القرشية شعراء، فقد روت الكثير منه، والسيدة عائشة رضي الله عنها كانت مثلاً في رواية الشعر، وعرفت نقد الشعر لحسن تذوقها له^(٨٢). وعرض قدماء الشعراء، وكبارهم الكثير من أشعارهم على نسايتهم وبناتهم، لشدة رقة عاطفة المرأة وحسها الفني^(٨٣).

وأما دور المرأة الطبيعي وهو أمومتها الرائعة فقد كانت الأم الرؤوم التي أدت واجبتها الكامل تجاه أسرته وبيتها، فاشبعت حاجاتهم الطبيعية، في حياتهم اليومية. وأمدتهم بنفع من نتاج عقلها، وعلمها وحكمتها. كان هذا دورها الطبيعي كام، ولكنها قامت أيضاً بدور الأب في غيابها. حتى أنها لترفض الزواج بعد فراقه، حرصاً منها على أبنائها كما فعلت أم هانيء بنت أبي طالب، عندما رفضت الزواج من ابن عمها محمد ﷺ، خشية التفريط في حق أبنائها أو في حق زوجها^(٨٤) حيث أنها طبعياً لن تضمن الكمال في عطائها للطرفين وكذلك فعلت سودة القرشية^(٨٥).

وان تزوجت المرأة مرة أخرى لفشل زواجها الأول لحاجة أبنائها لمعيل بعد موت عائلتهم الأول أو لغير ذلك من الأسباب، فإذا أنجبت من الزواج الثاني تقوم بدور عظيم رائع في تنشئة بناتها من الزوجين على المحبة والألفة. ولذا نلاحظ أن الأخوة لأم واحدة أكثر محبة وإتلافاً من الأخوة لأب واحد^(٨٦). وذلك تأكيد لعجز الرجل عن هذه المهمة الحساسة لدى أبنائه. ولكنها عظمة الأم وضعف القوى في المرأة. ولا غرابة بالنظر لكون الأم ينبوع الحنان دفقه من قلبها الحاني، ولالتصاق الأطفال بالأم دوماً. وانتباههم المعنوي والنفسي لبطن واحد.

وبالخبرة والتجارب النافعة اكتسبت الأم أصول التربية فاهتمت بتربية أبنائها تربية جسمية سليمة، وحرصت عليهم منذ طور التكوين إلى التربية في المهد والرعاية في النشأة. وكذلك ربتهم خلقياً بالتوجيه والوعظ، والمراقبة، ولقنتهم سمو الأخلاق ونبلها^(٨٧). وكانت الأم تربي بحزم وجد ولكنها أيضاً تدللهم وتغنيهم وترقصهم فأم عبد

٨٢ - SHORTER ENCYC OF ISLAM, P. 26.

٨٣ - الحوفي، المرجع السابق ص ٥٩٠، ٥٩١.

٨٤ - ابن حبيب، المحبر ص ٣٩٦، ابن الجوزي، الامام عبد الرحمن، تلقيح نفوس أهل الأثر في عيون التاريخ والسير، ١٩٧٥م القاهرة ص ٢٦ وص ٣١٨.

٨٥ - ابن الجوزي، نفس المرجع ص ٢٧.

٨٦ - الأصفهاني، الأغاني ج ٧/٩، الحوفي، المرجع السابق ص ١٢٩.

٨٧ - الحوفي، المرجع السابق ص ١١٢، ١١٦.

الله بن الحارث بن نوفل لقبته بإسم (ببة) وحين ترقصه تقول:

لأنحكى ببة جارية خديبة تحب أهل مكة^(٨٨)

وإذا ما كبر الأبناء ويزغ فجر مجدهم تاهت الأم فخرا وزهوا بأبنائها الأماجد ومكارمهم، وأعمالهم الجليلة. ومن دواعي فخر الأم أن تكنى باسم ولدها أو ابنتها فتنادى (بأم فلان).^(٨٩) وكذلك الأبناء فقد امتلأوا فخرا وتبها بأهمهم إذا كانت من أسرة عريقة أو أنها برزة، ذات حكمة وعقل وشهرة. فسيد البشر محمد ﷺ افتخر بأهماته العواتك مرارا.^(٩٠) بل لقد انتسب بعض الأبناء إلى أمهاتهم^(٩١). ويرجع الانسحاب إلى الأم لعوامل مختلفة منها التكريم للأم، والافتخار بها عندما تكون أعظم ذكرا من الأب. ولدح الأبناء بأنهم من نسلها، أو بسبب الطلاق. فالأبناء ملتصقون بالأم دائما وهي تحملهم معها إلى قبيلتها عند طلاقها أو أن يرحل الأب ويتركها وبنيها بين عشيرتها وذوئها^(٩٢). وقد يكون إسم الأم أو حرفتها أيضا مدخلا إلى الدم والتحقير أو التمييز بالأم.

والفتاة تزوج إذا اكتمل نموها الجسدي، وتأهلت للزواج والأمومة، فإذا بلغت هذه المرحلة ودخلت سن الزواج الذي يبدأ من العاشرة إلى الخامسة عشر من العمر. فقد ابنتى النبي ﷺ بالسيدة عائشة وهي بنت تسع أو عشر سنوات، وزوج ابنته فاطمة وهي ابنة خمس عشرة سنة^(٩٣). وكان من عادة أهل مكة إذا بلغت الفتاة تلك المرحلة شقوا عليها درعها في دار الندوة وزينوها بأحسن زينة. ثم طافوا بها حول الكعبة؛ وبعد ذلك تعود إلى منزلها تلازمه ولا تبرحه إلا إلى بيت الزوجية عندما يتم زواجها. وفي عملهم هذا إعلام للخاطبين الراغبين في الزواج بالفتاة في مأمن عن الفساد الفسق، بجوار الكعبة المعظمة^(٩٤). ولقريش عادات حسنة في الزواج وأقربها الإسلام. فكانوا يختنون الصبيان ويغتسلون من الجنابة. وقد إجتنبوا المحارم في الزواج، فاجتنبوا زواج البنات أو بنات الأخ، وكذلك الأخت وابنتها. ولكنهم استباحوا الجمع بين الأختين^(٩٥).

٨٨ - أي تغلب نساء قريش بجهاها، أنظر ابن دريد، المرجع السابق ج١/ ٧٠.

٨٩ - المسقلاني، المرجع السابق ج١٣/ ١٧٣ وما بعدها، الحوفي، المرجع السابق ص ٨٣، ولأن عائشة رضي الله عنها ليس لها ولد فقد تكنت بإبن أختها فدعيت بأم عبد الله، SHORTER

ENCY. OF ISLAM, P. 25

٩٠ - إبن الأثير، الكامل ج٢/ ٢١، ٢٢.

٩١ - الأصفهاني، لأغاني ج٩/ ٣٠١.

٩٢ - الأصفهاني، الأغاني ج٤/ ١٤.

٩٣ - إبن الأثير، أسد الغابة ج٥/ ٥٢٠.

٩٤ - أخبار مكة المشرفة، ج٤/ ٢.

٩٥ - العطار، المرجع السابق، ص ٣٠، مهران، دراسات في تاريخ العرب ٤٢٥.

فجمع أبو أحيحة سعيد بن العاص بين صفية وهند بنتي المغيرة بن عبد الله بن مخزوم وكذلك مارسوا نكاح المقت وهو أن يرث الولد الأكبر نساء أبيه من غير أمه ، بعد وفاة الأب^(٩٦) . ويسمى هذا الابن الوريث لزوجة أبيه (الفيضان)^(٩٧) .

وليس لهم عيوب أخرى في الزواج غير ما ذكرناه آنفا وأما فيما عدا ذلك ، كانت سننهم محمودة . فهم يعقدون خطبة النكاح كما يجري في عرفنا الحالي بالإضافة إلى أن الذي يتولى الحديث في الخطبة يذكر في معرض كلامه حسنات ومميزات الخطاطب ، وكذلك نقائصه . ويتضح ذلك في خطبة أبي طالب عند تزويج ابن أخيه محمد بن عبد الله من خديجة ، فقد ذكر مزايا محمد من نبل وشرف وفضل وعقل ، وأوضح ما ينقصه أي فقره في المال ، وأعرب عن رغبة محمد في الزواج من خديجة^(٩٨) . وهذه كانت عادتهم في الخطبة فلا بد من كلمة يلقيها ولي الخطاطب أو من ينوب عنه ويدأها (باسمك اللهم ذكرت فلانه ، وفلان بها مشغوف ، باسمك اللهم لك ما سألت ولنا ما أعطيت)^(٩٩) وتوجه الخطبة إلى ولي المرأة أو من ينوب عنه^(١٠٠) .

وننوقف هنا لنوضح حرية الفتاة سواء كانت بكرا أو ثيبا في اختيار شريك حياتها ، والموافقة على المتقدم أو رفضه . وأنها تستشار لاختار . فقد استشار عتبة بن ربيعة ابنته هذا في زواجها حيث تقدم لها سهيل بن عمرو وأبو سفيان فاخترت الثاني^(١٠١) . وقد تختار المرأة زوجها ممن تستحسن وترغب أو تنهه نفسها للزواج كما عرضت فاطمة بنت مر الخثعمية نفسها على عبد الله بن عبد المطلب ، وحقيقة أن فاطمة ليست قرشية ولكنها عاشت في مكة^(١٠٢) .

ولقريش عادة دينية انبثقت عنها عادة إجتماعية تقيدوا بها حيث أنهم ابتدعوا التحمس في الدين . ولذا انفردت قريش من بين العرب باشتراط التحمس على كل من صاهرهم . وكذلك أبناء بناتهم بذلك فيصرون حمسا مثل قريش^(١٠٣) .

٩٦ - ابن حبيب ، المحبر ص ٣٢٧ ، ابن حزم ، المرجع السابق ص ١٤ .

٩٧ - ابن حبيب ، المحبر ص ٣٢٥ .

٩٨ - السهيلي ، المرجع السابق ج ١/ ٢١٣ .

٩٩ - الجاحظ ، المرجع السابق ج ١/ ٤٠٨ .

١٠٠ - الألويسي ، محمود شاكر ، المختار من كتاب بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب ، اختيار محمد خالد الصحفي ، القاهرة ص ٧٨ ، ٧٩ ، ابن حبيب ، المحبر ص ٣١٠ .

١٠١ - القالي ، كتاب الأمالي ج ٢/ ١٠٤ .

١٠٢ - السهيلي ، المرجع السابق ج ١/ ١٨٠ ، طه حسين ، المرجع السابق ص ٢٠٥ ، أبو طاهر ، بلاغات النساء ص ٢٠ .

١٠٣ - ابن الأثير ، الكامل ج ١/ ٢٦٦ ، مهران ، دراسات في تاريخ العرب القديم ص ٤٢٥ .

وللمرأة الحق في صداقها، وقد تعارفوا على دفع الصداق لها أو لوليها^(١٠٤). ومارسوا الطلاق ثلاثاً. باستئذان إسماعيل عليه السلام. ومارسوا الظهار كذلك. والايلاء للسنة والستين، والمخالعة^(١٠٥). وكان الرجل يسترد مهره إذا طلق زوجته رغم أنه يكون هو المتسبب في الطلاق لكراهية استمرار الحياة بينها أو لرغبته في الزواج بغيرها^(١٠٦). ومن حق المرأة أن تشتترط أن تكون العصمة بيدها فتطلب طلاقها. أو تطلق نفسها إذا لم ترغب في البقاء مع الزوج وأمثلة ذلك بين العرب كثيرة. وقد نالت سلمى بنت عمرو أم عبد المطلب وهي زوجة هاشم بن عبد مناف عصمتها بيدها^(١٠٧). ونالت زوجة أحد رجال آل أبي طالب عصمتها. وأحسن هذه الزوجة التصرف بعصمتها ولم تستغلها في لخطات الضعف والحياقات^(١٠٨).

ولم يكن للمطلقة عدة تعتد بها بعد طلاقها. وقبل الزواج ثانية ولكن الأرملة التزمت بعدة عام كامل^(١٠٩).

وتعدد الزوجات شائع بين العرب وفي المجتمع المكي لأسباب عدة وليس له علاقة بامتهان كرامة المرأة أو انتقاص حقوقها^(١١٠). بل على العكس فإنه كان عملاً إنسانياً والتزام اجتماعي فيه تكامل وشمولية العطف والانسانية المحضة غالباً. لأن في ذلك صيانة للزوجة الأولى من الطلاق ومآسيه. إذ أنه يلتزم بكل مطالبها، واحتياجات بيتها، وأطفالها. ويتمثل السمو والنبيل نفسه تجاه الزوجة الجديدة إذا تم الزواج بدافع إنساني وليس بدافع الرغبة المجردة فقط، والمتعة بالنساء والتنقل بينهن.

وتزيج الرجل القرشي من نساء متعدّدات، والأمثلة أكثر من أن تحصى فتزوجوا من الأجنبيةات مثل النبطيات ومنهن زوجة عقيل بن أبي طالب، وزوجة عبارة بن عقبة بن أبي معيط^(١١١).

١٠٤ - ابن حزم، المرجع السابق ص ١٤٢، ٣٨٢، الحوفي، المرجع السابق ص ٩٠.

١٠٥ - الأصمعي، المرجع السابق جـ ١/ ٣٢٩، ٣٣٠، الألويسي، المرجع السابق، ص ٨٥، ٨٦.

١٠٦ - الطرازي، مأمونة مبشر، حقوق المرأة وهي زوجة. المجلة العربية، العدد (١) السنة (٥) جمادى الثانية ١٤٠٩ هـ ص ١٦، ١٧.

١٠٧ - ابن حبيب، المحبر ص ٣٩٨.

١٠٨ - أبو طاهر، بلاغات النساء ص ١٣٢.

١٠٩ - ابن حبيب، المحبر ص ٣٣٨، ٣٣٩.

١١٠ - لوبون، جوستاف، حضارة العرب ترجمة عادل زعير، القاهرة ١٩٦٩، ص ٣٩٧، الحوفي، المرجع السابق ص ٢٤٢.

١١١ - ابن حبيب، المنطق ص ٥٠٥، ٥٠٦.

وكذلك تزوجوا من النصرانيات فزوجة عبد الله بن أبي ربيعة المخزومي نصرانية حبشية اسمها سبحاء ، وكذلك زوجة عنيسة بن أبي سفيان بن حرب^(١١٣) . ومن الزوجات اليهوديات ، زوجة هاشم بن عبد مناف وهي من أهل خيبر ، واسمها واخذة ثم تزوجت بعده المطلب فأنجبت مخزومة ، والذي تزوج هو أيضا يهودية . من أهل خيبر . وكذلك الشاعر الجمحي أبو عزة ، وهو عمرو بن عبد الله ، والخيبر بن عدي بن نوفل ، والحصين بن سفيان بن أمية أمهم الرباب من أهل يثرب وجدتهم من أشرف اليهود^(١١٤) .

ومكانة المرأة العربية بصفة عامة والمرأة القرشية خاصة كانت معززة ، محترمة بالنظر إلى وضع غيرها من نساء العالم حينذاك . فقد كانت المرأة اليهودية تباع ، فللأبناء الحق في بيع بناتهم القاصرات ببيع الأماء ، وقتلهن ، وتورث ، وتسمى أيضا^(١١٥) . وكذلك احتقر اليهود ، والمجوس المرأة خاصة في فترات الدورة الشهرية ، فابتعدوا عنها واجتنبوا الاختلاط بها^(١١٦) . وإضافة إلى ذلك أن الفرس اعتبروا المرأة من الممتلكات فيتصرفون بها كما يشاءون . ولهم الحق في الحكم عليها بالموت ، وفرضوا عليها الحجاب خاصة بين طبقات المجتمع الراقية^(١١٧) . فبينما كان للمرأة العربية حريتها ولم تكن تتحجب^(١١٨) . وكذلك كانت المرأة الأغريقية مضطهدة من قبل الرجل فليس لها الحق في أن ترث ، أو تملك أي لم يكن لها حقوقا مدنية ، بل انحط مستوى المرأة حتى اعتبروها من سقط المتاع^(١١٩) .

وكانت المرأة الرومانية والمسيحية عامة أفضل من غيرها ، ومع ذلك لم تنل حقوقها ولم تعامل كالرجل مثلا^(١٢٠) . ولم تضارع المرأة العربية مكانة إلا أختها المصرية والتي كان لها الكثير من الامتيازات^(١٢١) .

١١٢ - ابن حبيب ، المنقح ص ٥٠٨ ، المحرر ص ٣٠٥ .

١١٣ - ابن حبيب ، المنقح ص ٥٠٦ ، ٥٠٧ .

١١٤ - الحوفي ، المرجع السابق ص ٣٠ .

١١٥ - قرضاوي ، يوسف ، الحلال والحرام في الإسلام ١٩٧٨ م ص ١٨٥ .

١١٦ - الحوفي ، نفس المرجع ص ٥٦ ، ٥٧ .

١١٧ - الأصفهاني ، الأغاني ج ١٦ / ٢٤٦ ، جواد علي ، المرجع السابق ج ٦ / ٦١٧ .

١١٨ - لوبون ، المرجع السابق ص ٤٠٦ ، ٤٠٨ .

١١٩ - لوبون ، نفس المرجع ص ٤٠٦ ، الحوفي ، المرجع السابق ص ٤١ ، ٦١ .

١٢٠ - الحوفي ، نفس المرجع ص ٧٠ .

وكانت المرأة القرشية عامة تعيش مرفهة نتيين ذلك من ثراء أهل مكة الذي عاد عليها بالرفاهية والخير، وتبين ذلك من تعدد أنواع ملابسها واختلاف أسماؤها وأشكالها وأنسجتها ومن الملابس المعروفة حينذاك مثل الریطة والمرط^(١٢١)، والصدرا والسابري، الجبة والخبرة^(١٢٢) وكذلك اللفاع والملحفة (كالخمار أو الشال)، والنطاق والمنطقة، والطيلسان، والحلة، والبرد، والمعرض، والبرنس، والمرجل ثوب منقوش برسوم الرجال^(١٢٣). واستعملت أنواع أخرى من الملابس خاصة بالראس كالخمار، والمقنع، والبخنق وبعضها لتغطية جزء من الوجه كالنقاب، والوصوص (البرقع)^(١٢٤).

واهتمت المرأة بتجميل نفسها وتزيينها عامة فعمدت إلى الاثمد لتجميل عينا وتكحيلها وأول من اكتسحت به زرقاء الهامة^(١٢٥)، وزينت جسدها ووجهها بطريقة الوشم بواسطة غرز الابر حتى يسيل الدم ثم تذر عليه نوع من الكحل لتلوين الجلد اما باللون الأخضر أو الأزرق، على أشكال مختلفة كصور الحيوانات أو النباتات واستعملت الوشم أيضا الذي يتم بواسطة الكي بقطعة حديد مسخنة على النار^(١٢٦).

إضافة إلى ذلك استعملت المرأة التتميص لازالة ما بين الحاجبين من شعر. والتزجيج لازالة زوائد الحاجبين ثم تحديدهما بالاثمد أيضا. وعرفت التفلج بين الشيا، والرباعيات، وكذلك اتخذت الوشر وسيلة أخرى لتجميل الأسنان وتحزيزها. وتلمية الشفايف بالخضاب. وتولت النساء عمليات التجميل هذه لبعضهن البعض. وكان منهن محترفات يقمن بتجميل السيدات والعرائس ليلة زفافهن^(١٢٧).

١٢١ - الریطة الملاة وهي قطعة واحدة، أنظر ابن منظور، المرجع السابق ج١/ ١٢٦٦، والمرط كساء من صوف أو خز أو كتان، أنظر ابن منظور، نفس المرجع ج٣/ ٤٧١.

١٢٢ - السابري، الثوب الرقيق، ابن منظور، نفس المرجع ج٢/ ٨٥، الجبة: ضرب من الثياب الواسعة خصص للاماء، ابن منظور، نفس المرجع ج١/ ٣٩٣، مادة جب.

١٢٣ - الطيلسان، ضرب من الكساء وربما هو كساء أسود، ابن منظور، نفس المرجع ج٢/ ٦٠٤ مادة طلس.

١٢٤ - ابن منظور، نفس المرجع ج١/ ١٦٩، مادة بخنق، وص ٢٠٠ مادة برقع، وص ٩٠ مادة خر ج٣/ ١٧٤ مادة قنع، وص ٦٩٨ مادة نقب.

١٢٥ - العسكري، أبو هلال، الأوائل، تحقيق محمد الوكيل، المدينة المنورة ١٣٨٥، ١٩٦٦.

١٢٦ - الألوري، آدم عبد الله، الإسلام وتقاليد الجاهلية ص ١٤٠، ابن منظور، المرجع السابق ج٣/ ٩٧٧ مادة وشم وص ٣٣ مادة وشم.

١٢٧ - ابن منظور، نفس المرجع ج٢/ ١١ مادة زجج وص ١١٢٤ مادة فلج، ج٣/ ٤٠٠ مادة لما ص ٧٢٢ مادة نمص وص ٩٣٠ مادة وشر، عبد الجبار، المرجع السابق ص ٥١٧.

ومن احترفن تجميل النساء وتمشيطهن من المكيات القرشات آمنة بنت عفان، وهي أخت عثمان بن عفان^(١٢٨). وتسمى هذه المرأة التي تزين العرائس بإسم القينة^(١٢٩). وتعرف بالعامية (المقينة) وكانت تقوم بعملها هذا ولازالت في عصرنا الحديث مع تطور كبير شغل المهنة والاسم أيضا.

وأعطت المرأة اهتماما كبيرا لشعرها والذي هو تاج رأسها، فاعتنت بجياله واطالته، واستعملت لتسريحه أمشاط خشبية أو معدنية من معادن رخيصة أو من فضة أو ذهب، وعملت على تنظيفه بمواد مختلفة فغسلته بنوع جيد من الطين النقي، ومادة الأشنان والحطمي. وكذلك استعملت بعض أوراق الشجر ولحائها في غسل شعرها مثل (ورق الأس)^(١٣٠). وأيضا كان بعض النسوة يقمن بعمل الماشطة خاصة للعرائس^(١٣١). وتولت الاماء تمشيط السيدات. وغذت المرأة شعرها ببعض أنواع الدهون. وإذا عجزت عن تطويل شعرها لجأت إلى توصيله بشعر مستعار لاطهاره أكثر طولا^(١٣٢).

ولم تهمل المرأة البخور والعطور بل اهتمت به أولا ولدرجة انتشاره بين النساء فقد كان منهن بائعات للعطور مثل منشم العطار^(١٣٣).

ولاظهار الزينة والجمال عمدت المرأة إلى اظهار بعض مفاتها ومحاسنها إذا خرجت من بيتها فتكشف عن نحرها، وعنقها وأحيانا تسدل شعرها وتظهره^(١٣٤) فتجعله في جدائل ملقاة على ظهرها.

واهتمت أولا بالخلي وتزينت بلبسها فمئنا الخلي الذهبية، والفضية، فلبست القلادة (العقد) في عنقها والسوار في معصمها، وكذلك لبست الخللخال في أرجلها. والوشاح (الخزام) في خصرها. واستعملت اللؤلؤ في حليها والمرجان. وجلبوا هذين النوعين من بحر الخليج^(١٣٥). وقد زينت آذانها بالأقراط الذهبية واللؤلؤية. وذلك تقليدا لهاجر أم اسماعيل حيث أن سارة زوج إبراهيم أرادت التمثيل بهاجر، لينفر منها إبراهيم فتقبت

١٢٨ - المسقلائي، المرجع السابق ج-١٢/١٠٥.

١٢٩ - ابن منظور، المرجع السابق ج-٣/٢٠٤ مادة قين.

١٣٠ - جواد علي، المرجع السابق ج-٤/٦٢٠ وما بعدها.

١٣١ - المسقلائي، المرجع السابق ج-١٢/٢٣٠.

١٣٢ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ٢٥٧.

١٣٣ - السهيلى، المرجع السابق ج-٣/٦٨، جواد علي، نفس المرجع ج-٤/٦٢٦.

١٣٤ - قرضاي، الحلال والحرام في الإسلام، دار القرآن الكريم ١٩٧٨م، ص ١٥٥.

١٣٥ - الحوفي، المرجع السابق ص ٣٩٢، وما بعدها.

لها أذنيها وخصفنتها فكانت هاجر أول امرأة فعلت ذلك^(١٣٦).

ولبست المرأة الخواتم في أصابع يديها وفي أصابع أرجلها أيضا : وقد رأينا ذلك كثيرا بين الأعرابيات في البادية إلى وقتنا الحاضر.

هذه الأزياء والحلي الجميلة، والشمينة بمختلف أنواعها جلبها الرجل لارضاء المرأة وللتعبير لها عن محبته، واعزازها لها سواء كانت أمه أو أخته أو زوجته أو ابنته. وفي ذلك دليل على تكريم المرأة، وعلو مكانتها^(١٣٧).

وليس ذلك وحسب بل أنها كانت مستقلة في شؤونها وخاصة الشؤون المالية حيث كان لها مال خاص وتتصرف به كما تشاء سواء باستثارة في أعمال التجارة مثلا أو هبته وأعطائه الغير منه. ولها حرية العمل لتكسب المال وجمعه^(١٣٨). كان لها مالها الخاص، تتاجر فيه مع رجال قومها فتشارك من تشاء وتستأجر الآخر ليذهب بتجاريتها ويحلب لها ما ترغب به من بضائع تبيعها في مكة^(١٣٩)، مثل السيدة خديجة بنت خويلد.

وأما مصدر ثروتها هذه فقد ورثتها من زوجها السابقين^(١٤٠). حيث تزوجت السيدة خديجة أولا من عتيق بن عائذ بن عبد الله بن عمرو بن غزوم، ثم تزوجت أبا هالة وهو هند بن زرة، ثم تزوجت محمد بن عبد الله. وكانت السيدة خديجة عظيمة القدر في قومها فهي الطاهرة هكذا سميت في الجاهلية وفي الإسلام. وهي سيدة نساء قريش تسابق رجال قومها للزواج منها^(١٤١). وفي نظرنا أنها حصلت على جزء من ثروتها عن طريق والدها أو أحد أفراد أسرته فقد اشتهر منهم أثريا. واشتهرت السيدة بالحزم والعقل، والشرف. اشتغلت بالتجارة وبرزت بها. وكان لها من الخدم والرفيق الذين يتولون أعمالها التجارية منهم ميسرة خادمها والذي يرافق أجراءها من رجال قريش الذين يذهبون بتجاريتها^(١٤٢). واشترى لها ابن أخيها جكيم بن حزام زيد بن حارثة من سوق

١٣٦ - العسكري، المرجع السابق ص ٣١٣.

١٣٧ - الحوفي، المرجع السابق ص ٣٩٧.

١٣٨ - وقد ولدت السيدة خديجة سنة ٥٥٦ م أنظر،

NARYAN OP., CIT, P. 165.

١٣٩ - الطبري، تاريخ الأمم والملوك ج ٢/ ١٩٦، حتى تاريخ ص ١٣٦.

١٤٠ - بروكليان، المرجع السابق ص ٣٣.

١٤١ - السهلي، المرجع السابق ج ١/ ٢١٥.

١٤٢ - ابن هشام، المرجع السابق ج ١/ ١٩٠، ابن الأثير، الكامل ج ٢/ ٢٤، ٢٥، الأفغاني، أسواق العرب ص ١٣٢.

حباشة . وهو الذي وهبته إلى محمد بن عبد الله بعد زواجها^(١٤٣) . وكان لها مخزن ملحق بدارها تحفظ فيه بضائع تجارتها وقد تاجرت في المادة الأكثر ربحا وهي تجارة البر^(١٤٤) .

ويبلغ من استقلال هذه السيدة الثرية وحريتها أنها هي التي اختارت محمدا زوجا لها وأنها أرسلت إليه نفيسة بنت منية لتحديثه في ذلك وتبحث معه الأمر قبل الخطبة^(١٤٥) .

وكذلك الأمر لأساء بنت مخربة^(١٤٦) وهي أم أبي جهل وأم عبد الله بن أبي ربيعة فكانت تاجرة ، تخصصت في تجارة العطور ، التي تجلبها من جنوب الجزيرة وأسواقها وتبيعه في مكة . وهند بنت عتبة زوج أبي سفيان ، من تاجرات مكة المعروفة^(١٤٧) . والتجارة هي الحرفة الأولى التي مارستها المرأة القرشية يليها بعض الحرف البسيطة التي اشتغلت بها ، ولكن بقدر ضئيل وأعداد صغيرة وما عدا ذلك فمارسته الأماء فقط وسنذكره في موضعه .

وهناك العديد من النساء الموسرات ، فهذه نائلة بنت جناب أم العباس بن عبد المطلب سيدة ثرية . قامت بكسوة الكعبة الديباج والحرير الخالص^(١٤٨) . على حسابها الخاص عندما وجدت العباس بعد أن تاه منها . وهذا يدلنا على أن المرأة ملكت المال الخاص بها وتصرفت به وأتاهها هذا المال عن طريق الصداق ، أو الارث أو الهبات والأعطيات من زوجها كالأب أو الأخ أو الزوج^(١٤٩) .

كما احترفت المرأة بعض المهن الشريفة فمن ذلك أنها تغزل وتنسج حتى لو كانت ثرية غنية حيث تتولى الغزل والنسج مع جواربها وإمائتها فكان لسمراء زوجة عبد المطلب ثلاث جوار ، يخدمنها ويجلسن معها لتسليتها فيحدثنها بأخبار بلادهن ويغنين لها ، ويغزلن معها^(١٥٠) .

وزينب بنت جحش وهي من أسد خزيمة ، أمها أميمة بنت عبد المطلب القرشية .

١٤٣ - السهيلي ، المرجع السابق (متن السيرة) جـ ١/ ٢٨٦ .

١٤٤ - ابن بكار ، المرجع السابق ص ٢٧١ .

١٤٥ - ابن الأثير ، الكامل جـ ٢/ ٢٥ ، طه حسين ، المرجع السابق ص ٤٠٠ .

١٤٦ - الأصفهاني ، الأغاني جـ ١/ ٥٤ .

١٤٧ - SIDDQUI, OP., CIT, P. 29-30 .

١٤٨ - ابن الجوزي ، المرجع السابق ص ٤٦٥ ، ابن خلدون ، المرجع السابق جـ ٢/ ٣٣٨ .

١٤٩ - أبو طاهر ، بلاغات النساء ص ١٦ وص ١٢٨ و ١٢٩ .

١٥٠ - طه حسين ، المرجع السابق ١٩٣ .

فعاثت زينب في مكة، وكانت امرأة صناع تتكسب بعمل يدها. وقد تزوجت مولى النبي زيد بن حارثة ثم طلقها فتزوجها النبي ﷺ واستمرت تعمل وتتصدق بكسبها في سبيل الله^(١٥١).

وكذلك كانت منشم العطارة تبيع الطيب وتقدمه في الجفان عند الحرب ليغمس القوم أيديهم في عطرها كمعادتهم. ولشهره عطرها صار مضربا للمثل (عطر منشم) وباعت أيضا حنوط الأموات من طيوب وأعشاب توضع للموتى^(١٥٢).

واحترفت الشفاء بنت عبد الله بن عبد شمس بن عدي بن كعب^(١٥٣)، الطباية فكانت تعالج النملة بالرقية^(١٥٤). وعموما كان التمريض هو عمل المرأة في الحروب^(١٥٥).

ورغم إنتشار الاسترضاع، واحتراف بعض النسوة به والتماس الأجر عليه ولكن بعض العربيات أنفذه حتى قالوا مثلا يجرى كالقانون بينهن (تجوع الحرة ولا تأكل بثديها)^(١٥٦). ولم تحترفه القرشية فلم تسترضع قط. وبصفة عامة فقد كان الاسترضاع في البوادي والتجوع. ولذلك إلتمسوا المراضع خارج مكة لأسباب عدة منها التفرغ للزوج، وعدم الانشغال عنه بالأطفال وإرضاعهم والعناية بهم. وأيضاً الحرص على تنشئة الأطفال في البادية لاكتساب قوة الجسد، وفصاحة اللسان^(١٥٧). وكذلك في حالة يتم الطفل بموت أمه. والتمسوا لمحمد بن عبد الله حليلة بنت ذؤيب السعدية، لترضعه وتنشئه بين أحضان الطبيعة النقية في البادية (بادية بني سعد)^(١٥٨). ومن المعروف بين العرب أن تقوم النسوة من ذوي القرى أو الصواحب بارضاع أولاد

١٥١- ابن الأثير، أسد الغابة ج٥/٤٦٣، ٤٦٤، العسقلاني، المرجع السابق ج١٢/٢٧٥، ٢٧٦.

١٥٢- ابن الجوزي، المرجع السابق ص ٧٠٩، جواد علي، المرجع السابق ج٤/٦٢٦.

١٥٣- ابن حزم، المرجع السابق ص ١٥٠.

١٥٤- العسقلاني، المرجع السابق ج١٣/٥٤، ابن قيم الجوزية، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن بكر، الطب النبوي، حققه عبد المعطي أمين قلعجي، الطبعة الأولى ١٣٩٨ هـ صفح ١٣.

١٥٥- ابن قيم الجوزية، نفس المرجع ص ٣٠، ٣١.

١٥٦- أي لا تكون ظفرا وإن أذاها الجوع، أنظر الميداني، المرجع السابق ج١/٢١٥.

١٥٧- السهيلي، المرجع السابق ج١/١٨٧.

١٥٨- ابن هشام، المرجع السابق ج١/١٦٧، ابن الجوزي، المرجع السابق ص ٣٢٢.

بعضهن البعض، وهذه هي (الاخوة بالرضاع) وكان حمزة بن عبد المطلب عمًا لمحمد بن عبد الله وأخًا في الرضاع^(١٥٩).

والكهانة احترفها العديد من الرجال والنساء، ولم يكن أحد من أهل مكة كاهنًا، بدليل ذهاب عبد المطلب إلى خارج مكة للاحتكام إلى الكاهنة في أمر نذره بلذبح ابنه عبد الله^(١٦٠). وذهب عتبة بن ربيعة كذلك مع ابنته هند والفاكه بن المغيرة زوجها، إلى كاهن باليمن. ومن كاهنات العرب طريفة الكاهنة^(١٦١)، وكاهنة بني سعد اسمها هذيم^(١٦٢)، والغيظلة كاهنة بني مرة^(١٦٣). ماعدا واحدة منهن قرشية وهي سوداء بنت زهرة. وقد ولدت سوداء هذه زرقاء شياء رغب أبوها في وأدها كعادتهم في وأد البنات وذوات العاهات منهن ولكن هاتفا، أو هي يقطعة ضمير الدافن منعت ذلك فعاشت ثم احترفت الكهانة وهي التي تكهنت لأمنة بنت وهب بمولود النذير وهو ابنها محمد.

هكذا كانت المرأة القرشية تعيش في حرية أعطتها قوة في الشخصية ومنحتها الشجاعة النفسية. واتساع الأفق للتعبير عن رأيها بفصاحة لسان، وجراءة جنان ولعلو مكانتها في مجتمعا لقد استأمنها القوم على عهدهم، وموائيقهم الخاصة والعامة. والمتعلق منها بأخطر أمور الساعة وأعظمها شأنًا، وما يخص سياسة مكة الداخلية. فقد حفظت قريش لدى أم الجلاس بنت غربة الحنظلية ميثاق المقاطعة ضد بني هاشم وبني عبد المطلب بعد أن كتبه منصور بن عكرمة العبدي^(١٦٤). وهذا أوضح دليل على ما كان للمرأة من مشاركة فعلية في حياة الأمة.

وهذه هند بنت عتبة زوج أبي سفيان وأم معاوية أول خلفاء بني أمية، وكانت قبل ذلك زوجًا للفاكه بن المغيرة المخزومي^(١٦٥) فلما شك في شرفها وأساء الظن بها حتى تكلم الناس بسيرتها. احتكموا إلى كاهن باليمن هي وأبوها عتبة وزوجها الفاكهة فلما برأ الكاهن ساحتها، وشرها بمعاوية وأنه سيكون ملكا، طلبت الطلاق من الفاكهة،

١٥٩ - طه حسين، المرجع السابق ص ٤٩٧.

١٦٠ - السهيلي، المرجع السابق ج ١/ ١٧٧.

١٦١ - المسعودي، مروج الذهب ج ٢/ ١٦٧.

١٦٢ - الحوفي، المرجع السابق ص ٤٠٨، ٤٠٩.

١٦٣ - السهيلي، المرجع السابق ج ١/ ٢٣٩، ٢٤٥، ٢٤٦.

١٦٤ - السهيلي، المرجع السابق (متن السيرة ج ٢/ ١٠١)، جواد علي، المرجع السابق

ج ٤/ ٣٨٤، ابن الأثير، الكامل ج ٢/ ٦١.

١٦٥ - ابن الأثير، أسد الغابة ج ٥/ ٥٦٣.

وأملت أن تتحقق النبوة من غيره^(١٦٦).

واشتهرت هند بالعقل وسداد الرأي وأنها ذات كبرياء وأنفة، وقد شاركت وفد نساء مكة يوم الفتح لمبايعة النبي ﷺ وقبول إسلامهن فقل قوله تعالى: ﴿يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعينك على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن﴾^(١٦٧) عندها قامت هند لتناقش وترد قائلة: (يا رسول الله وهل تزني الحرة أو تسرق)^(١٦٨) وأثر عنها أيضا قولها: (إنما النساء أغلال فليختر الرجل غلا ليه)^(١٦٩). وشهدت مع قومها معركة أحد لتثار لأبيها وعمها وأخيها (عتبة، وشيبة، والوليد) قتل بدر. وكانت تبث الحماس بين صفوف المحاربين من قريش وتهزج قائلة:

نحن بنات طارق نمشي على النارق
أو تدبروا نغارق فراق غير وامق
أن تقبلوا نعانق

وعملت على استهداف حمزة بن عبد المطلب قاتل ذوينا. حيث أرسلت العبد وحشي بين المقاتلين. فقتله وأخبرها، فذهبت إلى حمزة وبقرت بطنه ثم أخرجت كبده، ويوحشية الثأر والانتقام نهشت قطعة من بكد حمزة ولاكتها ثم ألقت بها من فمها^(١٧٠). ولذا عرفت باسم (هند آكلة الكبود). وفي يوم أحد أيضا أشارت على قومها أن ينشؤوا قبر أمية بنت وهب أم محمد حيث موضعه بالأبواء، ليستعملوا رفاة القبر في فداء أسرى قريش. ولكن خاف القوم من نتائج هذه الفعلة، ورفضوا مشورتها تلك^(١٧١).

ومن هنا تتضح لنا مشاركة المرأة القرشية في حروب ومعارك قومها في أيام الفجار، وفي معاركهم مع المسلمين في بدر، وأحد. وخرجت مع هند في موقعة أحد أمية بنت سعد بن وهب، وبرزة بنت مسعود الثقفي، والنعم بن عبد المطلب^(١٧٢). وكذلك اشتركت عمرة بنت علقمة الحارثية وهي التي حملت لواء قريش ورفعته بعد سقوطه. فعاد الفارون إلى دائرة الوغى وحاربوا مرة أخرى وانتصروا^(١٧٣). وفي المعركة نفسها،

١٦٦ - الأصفهاني، الأغاني ج٥/١٠٣.

١٦٧ - سورة الممتحنة آية ١٢.

١٦٨ - ابن الأثير، أسد الغابة ج٥/٥٦٣، جواد علي، المرجع السابق ج٥/١٣٤.

١٦٩ - للمبرد، المرجع السابق ج١/١٧٧، الجاحظ، المرجع السابق ج٣/٢٦٧.

١٧٠ - ابن الأثير، أسد الغابة ج٥/٥٦٢.

١٧١ - الأزرقعي، المرجع السابق ج٢/٢٧٢، ٢٧٣.

١٧٢ - ابن الأثير، الكامل ج٢/١٠٤، السام، المرجع السابق ص ٤١٩.

١٧٣ - ابن الأثير، الكامل ج٢/١٠٧، الحوفي، المرجع السابق ص ٤٤٠.

مع المسلمين شاركت نسيبة بنت كعب وهي أم عتبة، وأم أيمن (بركة)، وشاركت بعض المسلمات بالقتال الفعلي بالسيوف والرماح، وأوطن صفية بن عبد المطلب، ونخلة بنت الأزود، والربيع بنت معوذ الأنصارية^(١٧٤). وقد سار المسلمون في اصطحاب النساء في معاركهم كعادتهم منذ الجاهلية ومنذ زمانهم الأول وداموا على تلك العادة في صدر الإسلام حيث قامت السيدة عائشة (أم المؤمنين) وتزعمت موقعة الجمل ضد علي بن أبي طالب رضي الله عنهم^(١٧٥).

وساهمت المرأة العربية عامة بمجهودها في المعارك في مختلف النواحي، تبث الحواس في قلوب الرجال وتحثهم على التغلب على أهوال المعارك وذلك ما حققته بنت عتبة كما ذكرناه آنفاً، وتولت النساء تمريض الجرحى، والعناية بهم من تضميد جروح، وتغذية وسقي الماء للمحاربين أيضاً^(١٧٦).

وقامت المرأة بأعمال التجسس، فتلك الجاسوسة سارة مولاة بني عبد المطلب استأجرها حاطب بن أبي بلتعة بجعل كبير على أن تذهب بكتابه إلى قريش في مكة. لا بلاغهم بعزم محمد بن عبد الله على المسير إليهم. وقد أخفت الكتاب بين جدائل شعرها، وسارت فتمكن علي بن أبي طالب، والزيبر بن العوام من اللحاق بها، وأخذ الكتاب منها^(١٧٧). وإن كانت هذه الجاسوسة غير قرشية الأصل ولكنها مولاة أحد القرشيين، فهي قرشية بالولاء ولعلها مارست مثل هذا العمل قبلاً.

ونالت المرأة القرشية حق اجارة المظلوم واستئمان الخائف، وفداء الأسير وقبيل ذووها منها كل ذلك. فأم حكيم بنت الحارث المخزومية بنت فاطمة بنت الوليد (أخت البطل) شهدت أحداً مع قريش وأسلمت يوم الفتح. ولكن هرب زوجها عكرمة بن أبي جهل إلى اليمن فاستأمنت له النبي ﷺ، واستأذنته في البحث عنه وإرجاعه. وفعلاً تمكنت منه وأعادته، فأسلم. وبعد موت عكرمة تزوجها خالد بن سعيد أثناء معركة المسلمين مع الروم وحاربت معهم أم حكيم فقتلت سبعة من الروم يومئذ^(١٧٨). وأجارت أم

١٧٤ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ٤٥٦، ٤٥٧، العسقلاني، المرجع السابق ج ١٢/٢٥١،

٢٥٢، ج ١٣/٢٠ و ص ١٥١ - ١٥٢، ص ١٧٩، السالم، المرجع السابق ص ٤٥٣،

٤٥٤.

١٧٥ - البلاذري، المرجع السابق ج ١/٥.

١٧٦ - الأفغاني، الإسلام والمرأة ص ٢٠، السالم، نفس المرجع ص ٤٥٣، ٣٥٤.

١٧٧ - ابن حزم، المرجع السابق ص ١٤، القاسمي، المرجع السابق ج ٢/١١٣، ١١٤.

١٧٨ - إبن الأثير، أسد القابة ج ٥/٥٧٧.

هانيء بنت أبي طالب الرجل الذي طارده أخوها علي وأراد قتله يوم الفتح^(١٧٩). واقترنت زينب بنت محمد بن عبد الله زوجها أبو العاص بن الربيع لما أسر في غزوة بدر وأرسلت في فدائه بمال وقلادة وهبتها إليها أمها خديجة يوم زفافها إلى أبي العاص^(١٨٠).

وسنذكر أسماء بعض النسوة اللاتي ذهبن للمبايعة يوم فتح مكة. منهن هند بنت عتبة كما ذكرنا، وبلغ عدد المبايعات ثلاثون امرأة وهن بناته ﷺ زينب، وأم كلثوم، وفاطمة، ورقية. ثم عماته صفية بنات عبد المطلب وأخواتها أروى وعاتكة. ثم بنات العمومة صفية، وأم الزبير، وضباعة، وأم الحكم بنات الزبير بن عبد المطلب. وأم هانيء وجمانة بنتا أبي طالب. ودره بنت أبي لهب، وأم أيمن (بركة أم أسامة بن زيد) وسلمى زوج أبي رافع وهي مولاة النبي ﷺ.

ومن آل المطلب أم رقية بنت عمرو بن هاشم، وبحنة بنت الحارث ومن آل نوفل خولة بنت حكيم، وآل عبد شمس أروى بنت كريز أم عثان بن عفان وهي أم الوليد بن عقبة، ومعها ابنتها أم كلثوم بنت عقبة، وأم حبيبة بنت أبي سفيان ومن حلفاء قريش زينب، وأم حبيبة ومحنة بنات جحش، وجدامة بنت جندل الأسدية، ومن آل عبد الدار بركة بنت يسار مولاة لهم يمنية^(١٨١).

بايعت النسوة من قريش في هذا الوفد مبايعة اسلام وتسليم بالطاعة لولي الأمر، وهي مشاركة فعالة من المرأة في أحداث الأمة في السلم والحرب. وفي تاريخ الإسلام نجد في بيعة العقبة الثانية امرأتين هما أم عمار وهي نسيبة بنت كعب زوجة زيد بن عاصم والأخرى أسماء بنت عمرو (وأم منيع) وليس ذلك فحسب بل كن يطالبن بحقوقهن من النبي في صراحة وجراعة وموضوعية^(١٨٢).

وكانت المرأة تحضر اجتماعاتهم السياسية وتشارك فيها فمن ذلك أن عاتكة بنت مرة بن هلال زوج عبد مناف اشتركت في حلف الأحابيش بل أنه تم على يديها^(١٨٣) واشتركت إحدى بنات عبد المطلب وهي أم حكيم البيضاء، في حلف المطيين فهي التي أخرجت لهم جفنة الطيب ليتضمخوا بعطرها^(١٨٤).

١٧٩ - السهيلي، المرجع السابق (متن السيرة) ج٤/ ٩٣، الحوفي، المرجع السابق ص ٥٣٧.

١٨٠ - السهيلي، نفس المرجع (متن السيرة) ج٣/ ٥٨، الحوفي، نفس المرجع ص ٢٨٧.

١٨١ - ابن حبيب، المحبر ص ٤٠٦، ٤٠٩.

١٨٢ - السهيلي، المرجع السابق ج٢/ ٢٠٢، ٢٠٢.

١٨٣ - اليعقوبي، المرجع السابق ج١/ ٢٤١، ٢٤٢.

١٨٤ - اليعقوبي، نفس المرجع ج١/ ٢٤٨.

ولذات الناطقين شهرة عظيمة في التاريخ الإسلامي لأنها كانت بطلاً أنجبت بطلاً. فهي أسماء بنت أبي بكر التيمية القرشية، والبطل ابنها عبد الله بن الزبير. وكانت تقوم بحمل الطعام في حزام ثوبها (نطاقها) وتوصله إلى النبي ﷺ وأبيها حيث كانا في غار ثور يوم هجرتهما من مكة إلى المدينة، وكانت تتخفى عن عيون القوم من قريش. فتزودهما باحتياجاتهما من الماء والطعام في ذلك المخبأ. وهي أخت عائشة رضي الله عنها وأسن منها وقد كان مولدها حوالي عام ٥٩٥م^(١٨٥).

ويقابل شجاعة أسماء اشتها المرأة التيمية بالدلال والحظوة^(١٨٦). وكانت أم أنهار الفارية تعيش في ضواحي مكة، ويجتمع إليها رجال قريش في فناء دارها تخالطهم وتشاركهم الحديث. وقد وصفت بأنها (برزة من النساء)^(١٨٧).

ويقابل شهرة المرأة القرشية وفعالية دورها في المجتمع أن وصمت سعيدة الأسدية، بالحقق وسميت (خرقاء مكة) وقد ذكرها القرآن الكريم^(١٨٨) وحسبنا أنه مثال فردى لا يدل على عمومية فإن لكل مجتمع مثالبه ومناقبه.

ومن ذلك نلمس أن المرأة القرشية وغيرها من عشن في مكة تمتعن بحرية في تعاملهن مع المجتمع وشاركت في حياة أمتها بأحداثها المختلفة وفي شتى المجالات سواء منها الاجتماعية أو السياسية، أو الاقتصادية، أو الدينية فقد أثبتت المرأة وجودها وتعايشت مع الرجل بلا ضغوط أو تمرد. وأخذت العطاءات لتردها إيجابيات فعالة في حياة المجتمع المكي الآمن.

الرقىقى :

الحرية أو الرقى لا تمنع الانسان من شعوره بإنسانيته وأحيمته مهما اختلفت أوضاعه ومهما ارتقت أو دنت منزلته. هذه حقيقة لم يدركها ولم يعيها أثرياء مكة وتجارها

١٨٥ - ابن الأثير، أسد الغابة ج٥/٣٩٢، ٣٩٣، المستقلاني، المرجع السابق ج١٢/ ١١٤، ١١٥.

١٨٦ - العقاد، عباس محمود، عبقرية الصديق، مصر، ١٦١ ص ١١.

١٨٧ - الأزرقي، المرجع السابق ج٢/٢٥٥، ٢٥٦، وامرأة برزة، جلييلة تبرز للقم يجلسون إليها ويتحدثون عنها، أنظر ابن منظور، المرجع السابق ج١/ ١٩٣ مادة برز.

١٨٨ - (ولا تكونوا كالتي نقضت غزلها من بعد قوة أنكاثا) سورة النحل آية ٩٢، السيوطي، المرجع السابق ص ٣٦٤.

وفرسانها، الذين تكالبوا على جلب الرقيق إلى مكة بوسائل متعددة إما عن طريق الشراء أو السبي. وقد انتشر الرق في العالم منذ القدم.

وكثر الرقيق في بيوت أغنياء مكة، فامتلك السيد القرشي العديد من ذلك الرقيق بنوعيه ذكورا وإناثا، وبلونية الأسود والأبيض. وتناسى السيد المالك في معظم الحالات أن عبيده واماءه كائنات بشرية فلم يصن انسانيتهم وأدميتهم وعلى ذلك فقد كانت هذه الفئة ترزح في الخضيض تحت نير سادتهم وطغيانهم عليهم. وتعتبر أدنى طبقات المجتمع في مكة وتقوم بكافة أعمال الخدمة^(١٨٩).

وامتلك أهل مكة عبيدهم واماءهم عن طريق الشراء غالبا. وقلة منهم عن طريق الأسر والسبي، نظرا لقلة حروب قريش وقلة اشتراكهم في الغزو والغارات^(١٩٠). وشراء رقيقهم يتم من أسواق تجارة الرقيق. فلهذا حاجة المجتمع إلى هذه البضاعة الحية خصصوا لها الأسواق وشدوا الرجال إليها لجلب الرقيق ومن مصادره الأصلية في شواطئ إفريقيا كالحبشة ومن هنا يكون الرقيق الأسود^(١٩١). وفي الشمال كبلاد الشام والعراق وأسواق أوروبا جلبوا الرقيق الأبيض اللون. ويكون أغلى ثمنا من الرقيق الأسود^(١٩٢). وكذلك جلبوا الرقيق من الهند وفارس، ومصر، وبلاد الروم^(١٩٣). وكان بعض الرقيق من أصل عربي حيث تأسر القبيلة بعض أفراد قبيلة أخرى في غارة من غاراتهم ثم تسترق هذا بالسبي العنف والقوة وتبيعه في أسواق الجزيرة بالمال إلى المشترين من تجار القبائل، وعرفت تجارة العبيد بإسم النخاسة. وقد كان عبد الله بن جدعان تاجر للرقيق أو (نخاسا) بل أكبر تجار قريش. ودليل على أهمية النخاسة في مكة ورواجها بين قريش سوق الرقيق الذي نظم خصيصا لهذا النوع من التجارة عند جبل أبي قبيس قبل جبل فاضح^(١٩٤)، أي في وسط المدينة تقريبا. وعلى مقربة من الحرم. وتداولها في سوق عكاظ أيضا. وفي الجزيرة العربية أسواق للنخاسة غيرها مثل سوق دومة الجندل^(١٩٥).

١٨٩ - كحالة، مباحث اجتماعية في عالمي العرب والإسلام ١٩٧٤م دمشق ص ٦.

١٩٠ - طه حنين، المرجع السابق ص ١٥.

١٩١ - الشريف، مكة والمدينة ص ٣٧.

١٩٢ - جواد علي، المرجع السابق ج ٤/ ١١٩.

١٩٣ - الأسد، ناصر الدين، القيان والغناء في العصر الجاهلي ١٩٦٩م ص ٣٤.

١٩٤ - الأزرقي، المرجع السابق ج ١/ ٨٢ حاشية ٧، ج ٢/ ٢٦٩ حاشية ٢.

١٩٥ - الأسد، القيان والغناء ص ٣٥.

تاجرت قريش في الرقيق وجلبته إلى مكة للتجارة والربح ، ولتوظيف هذه الآلات البشرية وطاقاتها لخدمتهم في شتى المجالات .

وأسوأ أوضاع هذه الفئة المستعبدة أنها مملوكة للسادة ولا تملك شيئاً فلا تملك المال على الإطلاق ولا حتى أمر نفسها ولم يكن للعبد حق حتى في تزويج نفسه إلا برضاء سيده وعلى أن يتزوج أمة من جنسه^(١٩٦) . وليس لهم أية حقوق مادية أو معنوية ، ولا حقوق اجتماعية ولا سياسية^(١٩٧) . فليس لهم حقوق مدنية . ويعمل هؤلاء الرقيق بقوت يومهم . أي بماكلهم وملبسهم وسكنهم ، مقابل الأعمال العديدة الملقاة على عواتقهم^(١٩٨) .

وتعددت جنسيات أولئك الرقيق فمنهم الحبشي ومنهم الرومي ، والفارسي ، ودان الرقيق الأبيض بالصرانية . كما أجاد البعض من هذا الرقيق القراءة والكتابة^(١٩٩) . وأتقن البعض الآخر المهن الحرفية اليدوية وبرع فيها كالحدادة والنجارة . وكذلك الحلاقة ، والحجامة . حيث كان العربي يأنف من هذه الحرف^(٢٠٠) . إضافة إلى انشغال أهل مكة بالتجارة وسدانة البيت وخدمة الحجاج ونحو ذلك من أعمالهم الخاصة بهم والتي تفرغوا لها ، ووظفوا عبيدهم في تلك الأعمال الأخرى التي تركها السادة ، وتحملوا عنها . وقد وزعوا عبيدهم على مختلف الأعمال مع إيجاد نوع من التخصص وجعلوا ذلك على عدة أوجه :

- ١ - الرقيق الأبيض وظفوه في أعمال فنية تحتاج إلى الخبرة والمران إضافة إلى البراعة والمهارة في انجاز العمل مثل البناء ، والنجارة ، والحدادة ، وبعض الحرف الدقيقة . والمساعدة في إدارة أعمال التجارة وشؤونها^(٢٠١) .
- ٢ - الرقيق الأسود وقد عمل في رعي المواشي . وساس الخيل ، والخدمة في البيوت وفي الأسفار . ثم استغلل مجردهم العضلي في العمل في مزارعهم ، وأراضيمهم خارج مكة^(٢٠٢) .

١٩٦ - الشريف ، مكة والمدينة ص ٣٨ .

١٩٧ - كحالة ، مباحث اجتماعية ص ٧ .

١٩٨ - جواد علي ، المرجع السابق ج ٤ / ١١٨ .

١٩٩ - جواد علي ، نفس المرجع ج ٦ / ٥٨٩ .

٢٠٠ - الشريف ، نفس المرجع أعلاه ص ٣٨ .

٢٠١ - جواد علي ، المرجع السابق ج ٤ / ١١٩ ، ١٢٠ .

٢٠٢ - طه حسين ، المرجع السابق ج ١ / ١٥ .

٣ - خصصوا للاماء عامة الخدمة في البيوت كاعداد الطعام ونحوه وكذلك في خارجها لجمع الحطب وحلب النوق. والاعتناء بسيدات قريش من تلبيس وتزين وتمشيط وعناية خاصة بالشعر وتغذية الرأس، وتقوم الأمة بعملية التغذية للرجال والنساء على السواء^(٢٠٣). وكذلك اتخذ السادة بعض الاماء زوجات، أو خليات لامتاع السيد في أوقات السمر والتسلية يدخل بهن السيد دون عقد فهن ملك يمينه.

وقسم أكبر من الاماء للتجارة ييعا وشرء. أو غانيات للترفيه عن شباب مكة ومضيفات لتقديم وإدارة كؤوس الخمر بين السمار، وتأجيرهن للبقاء، وللاستيلاذ فيبيع أولادهن اماء وعبدا^(٢٠٤).

٤ - توظيف الرقيق في الحروب للدفاع عن السيد، حيث يدفع كل سيد بعبده للحرب مع الفرسان عند الدفاع عن القبيلة^(٢٠٥). والاماء لخدمة ومساعدة النساء المشتركات في المعركة. وقد اشتهر الكثير من العبيد وأبناء الاماء بالفروسية^(٢٠٦).

وقد بلغ من كثرة الرقيق في مكة أن هنذا بنت عبد المطلب أعتقت أربعين عبدا في يوم واحد، وكذلك فعل سعيد بن العاص اشترى مائة عبدا وأعتقهم^(٢٠٧).

ونعرف من هذا الرقيق ميسرة خدام خديجة بنت خويلد الذي قام بأعمال تجارتها مع من تستاجر من رجال قريش. فقد صحب محمد بن عبد الله عندما ذهب إلى الشام بتجارة السيدة^(٢٠٨). ونعرف زيد بن حارثة وهو عربي من قضاة اشترأ لها ابن أخيها حكيم بن حزام بأربعمائة درهم. وقد وهبته إلى محمد بعد زواجهما^(٢٠٩).

وهناك في مكة العبيد من هذا الرقيق، وكان منهم جبر، ويسار عبيدين لبني الحضرمي وهما أصلا من صقلية. ثم بلعام وقيل اسمه أبو اليسر وهو نصراني^(٢١٠).

٢٠٣ - الأسد، القيان والغناء ص ٣٦، ٣٧.

٢٠٤ - الأسد، القيان والغناء ص ٣٨، ٣٩، ٤١، الحوفي، المرجع السابق ص ٥٠٣ وما بعدها.

٢٠٥ - جواد علي، المرجع السابق ج ٤/ ١١٩.

٢٠٦ - الحوفي، نفس المرجع ص ٤٩٦.

٢٠٧ - الشريف، مكة والمدينة ص ٢٢٨، ٢٢٩.

٢٠٨ - السهيلي، المرجع السابق (السيرة) ج ١/ ٢١٢.

٢٠٩ - ابن سعد، المرجع السابق ج ٣/ ٤٠.

٢١٠ - جواد علي، المرجع السابق ج ٤/ ١٢١.

وبلال بن رباح، أمه حمامة وكان عبداً لأمية بن خلف^(٢١١). وسمية كانت أمة لأبي حذيفة بن المغيرة المخزومي زوجها إلى خليفه ياسر فأنجبها عمار بن ياسر^(٢١٢).

وأم أيمن الحبشية اسمها بركة تزوجها عبيد الحبشي وكنيت بابنها أيمن وكانت أمة لعبد الله بن عبد المطلب فأعتقها ثم صارت مولاة لأبنه محمد وهي التي قامت بحضائنه ثم تزوجت زيد ابن حارثة^(٢١٣). وسلمى امرأة أبي رافع كانت مولاة لصفية بنت عبد المطلب وقد احترفت مهنة التوليد فكانت (داية) أو قابلة كما تسمى اليوم^(٢١٤).

وكان لابن جدعان ست قيان للبغاء ثم يستغل نتائج هذا البغاء للبيع (بييع أولادهن)^(٢١٥) وكان للبغايا رايات منصوبة على بيوتهن، وفي أسواق العرب أيضاً^(٢١٦). للتعريف بتلك البيوت فيأمرها قاصدها. وعرف أولئك النسوة بإسم (صواحب الرايات الحمراء)^(٢١٧). ولابن جدعان أيضاً قيتتان للغناء^(٢١٨). ومن هذا يتضح أن الاماء احترفن الغناء واشتهرن به. والأمة الغانية هي القينة، واشتهرت القينة بغنائها منذ عهد العمالقة في مكة حيث كان لمعاوية بن بكر العمليقي أمتين للغناء. وإذا اشتهر أحد الناس قيل (صار فلان حديث الجرادتين). ولذا سميتا جرادتاً ابن جدعان بجرادتي عاد^(٢١٩).

وكان لقيس بن عبد قيس قيتتان تغنيان لشباب قريش في ليالي سمرهم^(٢٢٠). وكان لابن خطل وهو هلال بن عبد الله بن عبد مناف قيتتان للغناء أيضاً. وقد غنتا بهجاء النبي ﷺ وسلم^(٢٢١).

وعرفت المغنية بأسماء متعددة منها الكرنية، والمسمعة، والداجنة والصدوح،

٢١١ - السهيلي، المرجع السابق ج٥/ ٧٨.

٢١٢ - ابن الأثير، أسد الغابة ج٥/ ٤٨١، ابن الجوزي، المرجع السابق ص ٣٢٠.

٢١٣ - ابن الأثير، أسد الغابة نفس الجزء ص ٥٦٧.

٢١٤ - ابن الأثير، أسد الغابة نفس الجزء ص ٤٧٨.

٢١٥ - الحوفي، المرجع السابق ص ٥٠٦.

٢١٦ - ابن حبيب، المحبر ص ٢٤٠.

٢١٧ - جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ١٣٩.

٢١٨ - الأصفهاني، المرجع السابق ج٨/ ٤.

٢١٩ - الحوفي، المرجع السابق ص ٥٦٢.

٢٢٠ - جواد علي، نفس المرجع ج٥/ ١١٨.

٢٢١ - ابن دريد، المرجع السابق ص ١٠٦.

والصناجة، والجراذة^(٢٢٢).

وتحارس القينة غناؤها فيكون خاصا مقتصرًا على سيدها، أو عاما لجميع رواد الحانة^(٢٢٣). وهنا تكون محترقة للغناء تتعیش منه. أو أجرة لسيدها فتدفع له أجرها مقابل تكلفه بها وينفقاتها. أو تدفع له جزء من الأجر كضريبة وتقوم باعالة نفسها. وكذلك الأمر بالنسبة للبقاء فهي تدفع له أجرها، وتنتج بطنها أيضا^(٢٢٤).

من كل ما تقدم يتضح لنا أن للسيد سلطة كاملة، ونفوذ تام على عبيده، وامائه. ويتضح سلطته أكثر في تعذيب أولئك العبيد والاماء أيضا إبان ظهور الدعوة الإسلامية في مكة لأن الرقيق المضطهد سارع إلى اعتناق الإسلام والمشاركة الفعالة في هذه الثورة الدينية الحقبة والاجتماعية. خاصة وأن الإسلام أعطاهم حقوقا كثيرة أفقدوها في حياتهم. وضمن لهم المساواة والعدالة الانسانية الاجتماعية الرائعة. فما كان من السادة إلا أن هربوا لمقاومة الرقيق وازدادوا في اضطهادهم بالتعذيب بشتى ألوانه وأنواعه الممكنة. فلجأوا إلى جلددهم بالسياط، وكبهم بالصخور الملتهبة من حرارة الشمس كما فعل أمية بن خلف بعبيده بلال بن رباح^(٢٢٥).

وكما فعلوا بالآل ياسر حتى أن سمية سالت بالتعذيب فكانت أول شهيدة في الإسلام^(٢٢٦).

وهكذا سام السادة عبيدهم أسوأ ألوان العذاب والاضطهاد. وأساءوا معاملتهم اجمالا ولم يكن لهذا الرقيق أملا في الخلاص من ذلك الا بوسيلة العتق عندما يقوم السيد بتحرير رقيقه من العبودية، ويتم عتق العبيد في مناسبات متعددة. منها إذا أدى لسيده عملا جليلا، وخدمة عظيمة أنقذت السيد من خطر محقق كموت أو فضيحة أو خسارة مادية، أو انتقا أحد أفراد الأسرة. أو يقوم العبد بدور بطولي في حرب من الحروب. وكذلك عند وقوع حادثة مفرحة للسيد كمولد طفل منتظر، أو زواج أو كسب مالي فيقوم السيد عند ذلك بعتق أحد عبيده. ويكون العتق تقربا إلى الآلهة، أو بعد موت السيد ويسمى العبد المحرر في هذه الحالة المدبر وأحيانا يقوم العبد بتحرير نفسه بالمال، أي يشتري حريته بأن يدفع لسيده المبلغ المطلوب ثمنا له مقابل منحه الحرية ويسمى العبد

٢٢٢ - الأسد، القيان والغناء ص ٢٥ وما بعدها

٢٢٣ - الأسد، القيان والغناء ص ٤٢.

٢٢٤ - الحوفي، المرجع السابق ص ٥٠٦.

٢٢٥ - طه حسين، المرجع السابق ص ٤٨٠.

٢٢٦ - السهيلي، المرجع السابق ج ٧/ ٧٨.

المحرر لنفسه المكاتب^(٢٢٢). وكذلك الحال بالنسبة للأمة. ويجمع العبد هذا المال الذي يشتري به نفسه عن طريق العمل بحسب مهارته في ذلك وقد يدفع العبد ذلك المبلغ على دفعات متعددة. ويكون العبد بعد حصوله على العتق وتحرره من الرق حليفا مواليا لسيده^(٢٢٨).

وكان هذا الرقيق من جنسيات مختلفة (من بلاد مختلفة) ويدين بالنصرانية واليهودية، والمجوسية. انبث في المجتمع المكي بعاداته وعقائده. ولكن لسوء أوضاع الرقيق عامة كان تأثيرهم الديني ضعيفا على المجتمع رغم كثرة أعدادهم وعظم خدماتهم للمجتمع عامة وفي شتى المجالات.

عناصر سكانية من غير قريش :

ذكرنا أن قريش البطاح هم سكان بطن وادي مكة وقريش الظواهر هم أولئك الذين نزلوا حول الوادي أي بضواحي مكة وظواهرها على بعد مرحلة. وكان سيد الظواهر الخطاب بن مرداس، وكان يأخذ منهم المرباع وقد حضر حروب الفجار^(٢٢٩).

وقد ساكن أهل مكة سواء في بطاح الوادي أو في ظواهره بقية من قبائل أخرى تخلفت في مكة ممن كان فيها قبل قريش مثل عشيرة من قبيلة كنانة ومنهم بنو فقيم وهم نساء الشهور^(٢٣٠). وانتجع آخرون من بني كنانة تهامة واليمن^(٢٣١). كذلك عشائر من قبيلة خزاعة القبيلة الأزدية التي عاشت في مكة^(٢٣٢). وحكمتها قبل قريش لمدة ٣٠٠ وقيل ٥٠٠ سنة^(٢٣٣).

ولما انتقلت السلطة إلى قريش بقيت خزاعة في مكة ولها بطون متعددة معروفة حتى في الإسلام^(٢٣٤). وانتجع بعض خزاعة في مر الظهران وكانوا أحلافا لقريش^(٢٣٥).

٢٢٧ - الشريف، مكة والمدينة ص ٣٨، ٣٩.

٢٢٨ - الشريف، مكة والمدينة ص ٣٩.

٢٢٩ - ابن خلدون، المرجع السابق ج ٢/ ٣٢٤.

٢٣٠ - اليعقوبي، المرجع السابق ج ١/ ٢٣٧.

٢٣١ - اليعقوبي، نفس المرجع والجزء ص ٢٢٩.

٢٣٢ - القلقشندي، المرجع السابق ص ٢٤٤.

٢٣٣ - الفاسي، المرجع السابق ج ١/ ٣٧٨، جواد علي، نفس المرجع ج ٤/ ٥٣٢، ٥٣٣.

٢٣٤ - جواد علي، نفس المرجع ج ٤/ ٢٦٦، ٤٤٠.

٢٣٥ - القلقشندي، نفس المرجع ص ٢٤٥.

ومنهم أم معبد عاتكة بنت خالد من بني كعب من خزاعة التي مر بها النبي ﷺ في خيبتها التي كانت بقديد^(٢٣٦).

ونزلت قبيلة هذيل الشمالية أطراف مكة بينها وبين الطائف قبيلة لحيان^(٢٣٧).

وعاش في مكة من أفخاذ طابخة بن إياس، وصوفة ومحارب^(٢٣٨)، وكانت الاجازة إلى صوفة. وقد قاتل بنو جمع بني محارب، واحتربوا بشدة في الردم^(٢٣٩).

وسكن الأحابيش خارج وادي مكة. وهم بطن من بني عوف بن الحارث بن عبد مناة بن كنانة واسمهم بنو غوي. وقد غيرة النبي ﷺ وسلم وأسأهم بني رشد. وكان الشياخ وتيم ولدي عامر بن الحارث سيذا الأحابيش^(٢٤٠). واجتمع بنو الحارث بن عبد مناة، وبنو المصطلق الحيا بن سعد، والقارة وهم بنو الديش بن ملح بن غالب من بني الهون عند جبل حشي أسفل مكة على بعد سبعة أميال منها^(٢٤١). وقاد بني الحارث عامر بن عوف^(٢٤٢)، وقتل عمرو بن هلال بن معيط بن عامر ومعهم خزاعة، وتحالفوا مع بعضهم ثم عقدوا حلف الأحابيش مع عبد مناف بن قصي^(٢٤٣).

وكان الحليس بن يزيد من بني عبد مناف سيد الأحابيش وزعيمهم يوم الفجار الرابع^(٢٤٤).

وخرج الأحابيش مع قريش يوم ذات نكيف، وقائدهم حطمط بن سعد من بني الحارث بن عبد مناة. وكذلك كان أبو حارثة والحبش بن عمرو رئيس بني الحارث بن عبد مناة^(٢٤٥).

٢٣٦ - السهيلي، المرجع السابق ج٢/ ٢٣٤.

٢٣٧ - كحالة، معجم قبائل العرب ج٣/ ١٢١٣.

٢٣٨ - كحالة، معجم قبائل العرب ج٢/ ٦٧٣.

٢٣٩ - كحالة، معجم قبائل العرب ج١/ ٢٠٢، ٢٠٣.

٢٤٠ - ابن حزم، المرجع السابق ص ١٨٨.

٢٤١ - الأزرقي، المرجع السابق ج٢/ ٢٨٥، الحموي، المرجع السابق ج٢/ ٢١٤، وذكره ابن حبيب في المنطق أنه يعد عشرة أميال عن مكة ص ٧٦.

٢٤٢ - ابن حبيب، المنطق ص ٢٧٥، العصباني، المرجع السابق ص ١٩٢، ١٩٣.

٢٤٣ - اليعقوبي، المرجع السابق ج١/ ٢٤١، البلاذري، المرجع السابق ج١/ ٥٢.

٢٤٤ - ابن حبيب، المحبر ص ٢٠٦، ابن الأثير، الكامل ج١/ ٣٦١.

٢٤٥ - ابن حبيب، المنطق ص ١٢٧.

ورغم انكار بعض المستشرقين ومنهم لامانس LAMMENS لعروبة الأحابيش^(٢٤٦) فإنه قد ثبتت عروبتهم وأنهم من بني كنانة^(٢٤٧). وأطلق عليهم هذا الاسم لتجمعهم عند جبل حبشي. وعرفوا بأحابيش قريش^(٢٤٨). ولأنهم تميزوا بغلبة السواد على ألوانهم اعتبروا في عداد الحبش، ولكن نتج اسوداد بشرتهم من اقامتهم على الساحل في تهامة. ونخالطوا الزنج بالتزاوج منهم. وقد انتشر الزواج من الاماء حتى بين سادة قريش وأشرفهم^(٢٤٩). وازدادت المخالطة بينهم زمن نزول الأحباش في منازل كنانة على ساحل تهامة المواجهة للحبشة.

وكان للأحابيش من بني كنانة سيادة ومكانة مكافئة للقبائل الكبرى، بدليل تحالفهم مع قريش محالفة الند لصنوه. وكان لقريش على الأحابيش حقوق منها النصر والحماية، ولذلك أمرتهم قريش ومعهم بني بكر البقاء جنوب مكة للدفاع عنها من هذه الجبهة وذلك عام الفتح^(٢٥٠).

ومن سادة الأحابيش الذين شاركوا في ادارة شؤونهم المجلس بن علقمة من بني الحارث بن عبد مناة. وقد رأسهم يوم موقعة أحد^(٢٥١). وقد أوفدته قريش ليتفاهم مع النبي ﷺ يوم الحديبية^(٢٥٢). ويدل ذلك على مكانته في مكة وليس بن الأحابيش فقط. ثم ابن الدغنة وهو ربيعة بن ربيع السلمي، الذي أجار أبابكر وحاول رده عن هجرته^(٢٥٣).

واشتهر عضل بن الهون، وأخوه الديش ابن الهون باسم القارة. وعرفوا بذلك^(٢٥٤). وعاش حول مكة بنو عامر بن صعصعة بن هلال، وبنو هلال بن عامر وقد نزلوا بين منازل هوازن وسليم وثقيف. وكذلك بعض بطون قضاة. وغيرهم من قيس

٢٤٦ - الشريف، مكة والمدنية ص ١٤٤.

٢٤٧ - أبو الفدا، المرجع السابق ج-١/١١٣.

٢٤٨ - الزبيدي، المرجع السابق ج-٤/٢٩٣، إين منظور، المرجع السابق ج-١/٥٥٢، جواد

علي، المرجع السابق ج-٤/٥٣٣.

٢٤٩ - جواد علي، نفس المرجع والجزء ص ٣٠، ٣١١.

٢٥٠ - جواد علي، نفس المرجع والجزء ص ٣٥.

٢٥١ - إين حزم، المرجع السابق ص ١٨٨.

٢٥٢ - اليعقوبي، المرجع السابق ج-٢/٥٤، إين الأثير، الكامل ج-٢/١٣٧.

٢٥٣ - البخاري، المرجع السابق ج-٥/٧٣، جواد علي، نفس المرجع ج-٤/٣٣.

٢٥٤ - أبو الفدا، المرجع السابق ج-١/١١٢، إين حبيب، المنقذ ص ١٢٧.

وخندف وأشجع، وعبس، وفزارة. كان كل هؤلاء بادية وظهرنا منتجة في الضواحي^(٢٥٥).

وعاش في مكة مجموعة كبيرة من أفراد مختلفي الأجناس والألوان من عرب وغيرهم وكون هؤلاء طبقة سكانية كبيرة تميزت إلى فئتين هما :

١ - الرقيق : وقد تحدثنا عنهم سابقا.

٢ - الموالي :

بعد أن استتب أمر قريش في مكة وصار للبلدة وأهلها مركز مرموق بين سائر بلاد العرب مما ميزها وأعطاهها الهيبة والاحترام . إضافة إلى زعامتها الدينية القديمة جدا . فقد اكتسب السمعة الحسنة . والمركز الاقتصادي الممتاز ، والتجارة الرابحة . فعم الاستقرار والأمن على مكة التي غدت محط أنظار العرب وملجأهم . مما شجع بعض الأعراب والأعاجم على اللجوء إلى مكة وحزمها الذي تتولى قريش حمايته وحماية من يلجأ إلى الحرم^(٢٥٦) .

فلجأ إليها بعضهم لجوءا سياسيا إذا جاز هذا التعبير . وقدم آخرون للتجسس لحساب الروم والتقاط أخبار الفرس وعلاقتهم بمكة . وقدم غيرهم طلبا للرزق والعمل . وطلب بعض القادمين الإقامة في ظل الحماية القرشية بل دفع إتاوة مقابل حمايته وحماية أمواله وتجارته .

ولم تبخل قريش على الموالي بمطالبتهم ، لمصالح مشتركة قامت بين الطرفين . مما فتح باب الإقامة للعديد من الناس ، الذين قدموا مكة وعاشوا فيها على مبدأ الجوار أو الخلف مع أحد سكانها فيكون مواليا وحليفا^(٢٥٧) لأحد أفراد قريش . فام مكة أقوام وأفراد مختلفو الأجناس والألوان .

ومن أوائل هؤلاء الموالي الذين عقلوا الأحلاف . حارثة بن الأوقص السلمي وكان من المهتمين بأمر الدين . فلما سمع عن بيت مكة ترك التبعد في بيت ضمار وعقد النية على الذهاب إلى مكة فيبيتها أولى بتعبده وطوافه . ولما قدمها حالف أمية بن عبد شمس وعاش حارثة في مكة ثم أنجب ابنا أسماه حكيم ، الذي استعملته قريش

٢٥٥ - ابن خلدون ، المرجع السابق ج٢/ ٣٣٤ .

٢٥٦ - جواد علي ، المرجع السابق ج٤/ ٣٦٣ .

٢٥٧ - السالم ، المرجع السابق ص ٣٦٠ ، ٣٦١ .

على سفهائها^(٢٥٨).

وقدم جحش بن رثاب بن يعمر الأسدي إلى مكة وحالف أمية بن عبد شمس أيضا فلما سمع عن عظمة عبد المطلب ندم على أنه لم يحالفه فعزم على مصاهرته، وتزوج أميمة بنت عبد المطلب^(٢٥٩). ثم صار آل جحش حلفاء لحرب بن أمية^(٢٦٠).

ومن حلفاء بني هاشم الأسود بن خلف الخزاعي، ومن حلفاء بني عبد المطلب آل عتبة بن فرقد السلمي^(٢٦١).

وحالف مرثد بن مرثد الغنوي حمزة بن عبد المطلب. وكان كلاهما من هواة الصيد والقنص^(٢٦٢).

ومن حلفاء بني عبد شمس أيضا ميمون بن الحضرمي^(٢٦٣). وأخوه العلاء بن الحضرمي^(٢٦٤) وهما حليفان لحرب بن أمية^(٢٦٥). وكذلك أبوهما الحضرمي وهو زمهر الحضرمي والذي ينحدر من أصل فارسي. وكان عبدا يحترف التجارة في حضرموت قبل به كلثوم والأسود إينا رزن، إلى مكة حيث أنها شجعاه على الهرب من سيده ثم اشتراه. ولما عتق حالف حرب بن أمية وأقام بمكة وكثر ماله، وأنجب بنات حسان، وفتيان تزوجوا ممن شاموا^(٢٦٦).

وحالف مرداس بن أبي عامر حربا بن أمية بن عبد شمس وأبا العاص بن أمية بن عبد شمس^(٢٦٧) وحالف آل الأزرق بن عمرو بن الحارث بن أبي شمر الغساني المغيرة بن أبي العاص بن أمية^(٢٦٨).

يتضح لنا مما سبق أن آل عبد شمس عقدوا العديد من الأحلاف. ونعلل لذلك

٢٥٨ - ابن حبيب، المنقح ص ٢٨٥، ٢٨٦.

٢٥٩ - ابن حبيب، المنقح ص ٢٨٥، ٢٨٦.

٢٦٠ - الأزرق، المرجع السابق ج٢/ ٢٤٤.

٢٦١ - الأزرق، نفس المرجع ج٢/ ٢٣٤، ٢٣٥.

٢٦٢ - ابن حبيب، المنقح ص ٢٩٣، ٢٩٤، اليعقوبي، المرجع السابق ج٢/ ٧٠.

٢٦٣ - Hitti, THE ORIGIN OF ISLAMIC STATE P. 78.

٢٦٤ - جواد علي، المرجع السابق ج٨/ ١٢٨، ١٢٩.

٢٦٥ - Hitti, THE ORIGIN OF ISLAMIC STATE P. 80.

٢٦٦ - ابن حبيب، المنقح ص ٣٢١، ٣٣٣.

٢٦٧ - ابن حبيب، المنقح ص ٣٣٠.

٢٦٨ - الأزرق، المرجع السابق ج٢/ ٢٤٧.

بأنهم هدفوا إلى تقوية نفوذهم بتجميع الناس وتجمهرهم حولهم فلعل هذه المحاللات التي تخولهم فرض السلطة والسيطرة على هؤلاء الموالي تفيدهم في تقوية نفوذ عبد شمس في مكة وتؤهلهم لمنافسة بني هاشم .

ورحب قريش بكل هؤلاء ، وأتاحت لهم سبل العيش بل لقد أتاحت لبعضهم أن يصبح في عداد أغنياء مكة تحت ظل الحياة الآمنة المستقرة التي هيأتها قريش في رحاب مكة . ومنهم بديل بن ورقاء الخزاعي الذي كان ملاذا لجميع الخزاعيين ، وداره ماواهم وملجأهم وخاصة عندما هاجهم بنو بكر وساعدت قريش خزاعة لأنهم حلفاؤها . وقد بلغ من شأن بديل بن ورقاء أنه كان أحد الثلاثة الرجال الذين خرجوا للقاء النبي ﷺ مع أبي سفيان بن حرب ، وحكيم بن حزام يوم فتح مكة سنة ٨هـ . فأخذوا لأهل مكة الأمان .

وكان الأخنس بن شريق الثقفي حليفا لبني زهرة . وحاز مركزا مرموقا وصارت له الكلمة والنفوذ وقد أقتنع حلفاءه بني زهرة بالرجوع وعدم الخوض في معركة بدر^(٢٦٩) . وبلغت شهرة الأخنس مداها حتى عرف الشعب الذي أقام فيه باسم شعب آل الأخنس^(٢٧٠) . ومن حقوق الحليف والمولى أن يمنع غيره المولاة أيضا فقد حالف الأخنس بن شريق بكار بن رباح وأخذ له مولى له^(٢٧١) . وكذلك خالد بن عرفطة من بني عذرة ، ويعلي بن منبه وعكاشة بن محصن لهم أحلاف مع قريش^(٢٧٢) .

ومن أهم شروط الحلف والمولاة . الالتحام والتضامن في الشدائد فصار هؤلاء الموالي مع قريش في الحرب والسلام . واعتمدت عليهم قريش ، وأفادت منهم كثيرا فمثلا في معركة بدر بين قريش والمسلمين . اشترك هؤلاء الموالي بفعالية تامة حتى أنهم احتملوا ٤٠٪ من خسائر المعركة^(٢٧٣) .

وقد استغلت قريش خبرة الموالي العملية ومواهبهم وطاقتهم وأحسن معاملتهم فأحلت كل منهم المنزلة اللائقة به . وكان موالي قريش في وضع أفضل من أحلاف وموالي القبائل الأخرى . وذلك نابع من سياسة قريش التي عمدت إلى تنشيط الحركة

٢٦٩ - الشريف ، مكة والمدينة ص ٢٢٦ ، ٢٢٧ .

٢٧٠ - الأزرقي ، المرجع السابق ج٢ - ٢٨٧ .

٢٧١ - أخبار مكة المشرقة ج٢ / ١٣ .

٢٧٢ - جواد علي ، المرجع السابق ج٤ / ٣٨٨ .

٢٧٣ - الشريف ، مكة والمدينة ص ٢٢٧ .

التجارية. وشارك القبائل العربية معها والمحافظة على حسن الصلات والسمعة الحسنة. وكل هذا لتدعيم وإبراز جرمة مكة، وإثباتاً بأن الحرم ملاذ العرب أجمع على الدوام.

وكان قمطة الرومي تاجراً بمكة له ثروة عظيمة. فهو حليف ثري. وقد أهدى إلى نبيه بن الحجاج قويسرة علومة فضة عندما تزوج نبيه من ابنته قمطة فالتخذ نبيه تلك الفضة رأس مال لتجارة درت عليه الأرباح الوفيرة. وهو الذي طلبت زوجته الطلاق منه لفقره^(٣٧٤).

ويستلحق بعض الأفراد بقبيلة ما، أو يستلحق فرد بشخص آخر من القبيلة كأن يتبنونه. ويعتبر أهل الجاهلية هذا الاستلحاق تبنيًا كاملاً له حقوق الأبناء الشرعيين من نسب، ووراثه ويسمونه الدعى. وإذا لم يكن دعياً أي لم يتنسب اليهم واكتفى بالاقامة بين القوم فهو ملصق^(٣٧٥). وبالتالي يدخل في عداد الموالى والأحلاف. له حقوق وعليه واجبات.

فما تقدم ذكره نستنتج أن الحلف يقوم على عدة أوجه. فيعقد الحلف بين شخصين أو بين بطن وآخر. أو يكون بين قبيلة وأخرى. ويحالف الرجل مجموعة أفراد من عشيرة واحدة كحلف عبد المطلب مع آل عتبة بن فرق السلمي. ولكن حقوق وينود الحلف المتعارف عليها نافذة على الجميع مهما اختلف نوع الحلف فحقوق حليف الرجل محفوظة وموادة له من جميع أفراد القبيلة أو سكان مكة فعندما يحالف الرجل حرب بن أمية أو عبد المطلب فالجميع ملزم باحترام هذا الحليف.

وقد دخل في عداد الموالى والخلفاء الرقيق المعتق. سواء كان هذا العتق بالكتابة أو تحريراً برغبة السيد^(٣٧٦). وكان غالبية الرقيق من الغرباء عن مكة والجزيرة أي أنهم غير عرب. أو أنهم عرب من أسرى الحرب والغزو. حيث يكون مصير الأسير التملك فيباع ويشترى أو إذا كان شريفاً في قومه يتخذ مولا وحليفاً. وإذا أنعموا عليه أطلقوه وجزوا ناصيته فتكون الناصية فخراً له عند إطلاق سراحه من الأسر^(٣٧٧).

ويفعل التجارة وازدهارها في مكة، فقد أمها الكثير من التجار الأجانب سواء من

٢٧٤ - ابن حبيب، المتفق ص ٥١، ٥٢.

٢٧٥ - جواد علي، المرجع السابق ج ٤/ ٣٥٨، ٣٥٩.

٢٧٦ - الشريف، مكة والمدينة ص ٣٨، ٢٢٦.

٢٧٧ - النويري، المرجع السابق ج ٣/ ١٢٢، كحالة، مباحث اجتماعية ص ٦.

داخل الجزيرة أو من خارجها كبلاد الشام والروم، والفرس والأحباش. وكان جلهم يأتي لتصرف بضائعهم وقضاء أعمالهم التجارية ثم يعود إلى بلاده. ولكن يتخلف البعض من أولئك التجار في مكة، ويحالف أهلها ويواليهم.

وفي مطلع القرن السابع الميلادي كان في مكة أفراد من أولئك الغرباء الذين حفلت كتب السير بأسمائهم إضافة إلى الرقيق الأجنبي. أيضا. وكل هؤلاء الأجانب الذين وفدوا من بلادهم إلى مكة للاقامة فيها حملوا معهم شيئا من ديانتهم، وعقائدهم وعاداتهم وتقاليدهم. ومنهم تميم الداري. وكيسان، اللذان حالفا أثرياء مكة ولكنهم كانوا يعظمون الكعبة كما سنرى.

وأشار القرآن إلى أهل الكتاب من يهود نصارى. ولكن فئة النصارى كانت أغلب في مكة نظرا لأن النصرانية كانت منتشرة في جنوب الجزيرة في اليمن ونجران، وفي الحبشة القريبة من الجزيرة جدا. وقد وفد إلى مكة الكثيرون من نصارى اليمن، ونجران اثر الاضطهاد الديني المعروف^(٢٧٨)، قال تعالى: ﴿قتل أصحاب الأخدود﴾^(٢٧٩). وليس ذلك وحسب بل وفد بعض النصارى من بلاد الشام، التي كانت مرتعا لكثير من الفتن والثورات والاضطهادات الدينية أيضا. ويتشجع من المكين للاستفادة من خبراتهم. وتوظيف هذه الطاقات البشرية لخدمة أغراضهم.^(٢٨٠)

وزار مكة وهبان أيضا، بل أقام فيها بعض الشمامسة. واحترفوا الطبابة فأقام أحدهم في وادي مر الظهران، وأسمه عيصا وكان حليفا للعاص بن وائل^(٢٨١). كما تزوج بعض أهالي مكة من نصرانيات، غير قرشيات^(٢٨٢).

وانتشرت النصرانية في الجزيرة العربية حتى وصلت مكة بفضل نشاط الطوائف النصرانية في التبشير ويتشجع من الرومان الذين هددوا إلى تحقيق مطامع وأغراض سياسية تحت ستار النصرانية. ولذا فقد تنصر بعض أفراد المجتمع المكي. ومنهم ورقة بن نوفل، وعشان بن الحويرث. من بني أسد بن عبد العزي وهما من قریش.^(٢٨٣) ثم صار ورقة من الخنفاء.

٢٧٨ - الشريف، مكة والمدينة ص ٢٣١.

٢٧٩ - سورة البروج آية ٤.

٢٨٠ - الشريف، مكة والمدينة ص ٢٣١، ٢٣٢.

٢٨١ - ابن حبيب، المحبر ص ٣٠٥، ٣٠٦.

٢٨٢ - جواد علي، المرجع السابق ج ٦/ ٦٠٦، الشريف، المرجع السابق ص ٢٣٣ حاشية ٢.

٢٨٣ - اليعقوبي، المرجع السابق ج ١/ ٢٥٧، جواد علي، نفس المرجع والجزء ص ٦٠٦، ٦٠٧.

وتعاطف مسلمو الجزيرة مع الروم والنصارى بمشاعرهم وقد بين القرآن ذلك حيث بشرهم بفوز الروم بعد الغلب قال تعالى : ﴿لَمْ غَلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ﴾^(٢٨٤) وذكر القرآن الكثير عن المسيح عيسى بن مريم ، وعن يحيى ، وإنكار ألوهية عيسى . وهكذا .

يتضح مما سبق أن فترات عديدة نزحت إلى مكة بأسباب مختلفة . بالاسترقاق والعبودية ، أو للتجارة أو للتبشير . أو طلباً للزرق والعمل باحتراف الحرفة . ومن أمثلة ذلك سلمان الفارسي ، ويسار أو جبر . وله غير ذلك من الأسماء . والذي يعيننا أنه رجل نصراني من طبقة مستترة ، أتقن القراءة والكتابة وله حرفة في يده حتى قيل أنه عمل في صناعة السيوف وكان معه آخرون غيره . ولدرجة علم يسار ومبلغ شهرته بذلك ادعى أهل مكة أنه هو الذي علم الرسول محمد بها يقول من أخبار وعلوم^(٢٨٥) . قال تعالى : ﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّا لَا نَعْلَمُهُ بِشَرِّ لِسَانٍ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مِينِ﴾^(٢٨٦) . وبذا رد عليهم القرآن الكريم بدليل قاطع لمسوه بأنفسهم حيث كان ذلك النصراني حديث عهد باللغة العربية ولم يتقنها . ولا زالت العجمة تغلب على لسانه . وكذلك كان منهم نسطاس أو أنستاس مولى لصفوان بن أمية . ويوحنا ، ونسطور عبد من عماليك صهيبي الرومي . وكان صهيبي نفسه رومياً مولى لعبد الله بن جدعان . وقد قيل أنه من أصل عربي ، تغرب ثم عاد إلى عروبته (استرد جنسيته) ولكنه في فترة غربته عاش بين الروم وحقق منهم بعض علومهم وذان لمعتقداتهم^(٢٨٧) .

وهذا عدا النساء من الاماء وزوجات الموالي . فقد ملك بنو خزوم اماء يونانيات وكذلك ملكهن العباس بن عبد المطلب . وملك أهل مكة اماء فارسيات . وأغلبيتهن تدين بالنصرانية^(٢٨٨) . وكان منهم أقباط مصريون^(٢٨٩) مثل النجار القبطي^(٢٩٠) المسمى (ياقوم) والذي شارك في تجنيد بناء الكعبة مع قريش^(٢٩١) .

٢٨٤ - سورة الروم آية ٢، ٣ .

٢٨٥ - جواد علي ، المرجع السابق والجزء ص ٦٠٤ ، الشريف ، مكة والمدينة ص ٢٣٣ ، ٢٣٤ .

٢٨٦ - سورة النحل آية ١٠٣ .

٢٨٧ - السالم ، المرجع السابق ص ٣٦٠ ، جواد علي ، المرجع السابق ج٤ / ١٢١ ، ج٦ / ٦٠٥ .

٢٨٨ - جواد علي ، المرجع السابق ج٦ / ٦٠٥ .

٢٨٩ - السالم ، نفس المرجع ص ٣٦٠ .

٢٩٠ - الطبري ، تاريخ ج٢ / ٢٠٠ .

٢٩١ - جواد علي ، نفس المرجع ج٤ / ١٢٢ .

استوطن هؤلاء النصارى، مكة وأثروا، واكتسبوا قوة وضعة وشخصية اجتماعية ومنهم من كانت له ثقافة دينية مميزة بؤانه مكانة علمية لاثقة وممتازة حتى شهد له بمكانته وعلوها القرآن قال تعالى : ﴿فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون﴾^(٢٩٧).

وكان لنصارى مكة مقبرة خاصة بهم أقاموها على طريق بئر عنبسة في ذي طوى خلف جبل المقلع الذي يقع جنوب مكة^(٢٩٨). ويدل وجود مقبرة خاصة لهم على أنهم طائفة كبيرة لها نفوذها وحقوقها الاجتماعية ومعترف بوجودها رسميا.

أما عن اليهودية فقد كانت أقل انتشارا في جزيرة العرب وأقل وجودا في مكة رغم أنه قد عاشت جاليات يهودية كبيرة العدد في بعض نواحي الجزيرة العربية مثل يثرب وخيبر وفي وادي القرى وفي الجنوب خاصة في اليمن. ولكن نظرا لطبيعة اليهود الانعزالية والمنطوية، ورغبتهم في التقوقع على أنفسهم فقد حدوا من انتشار ديناتهم. ولكن ذلك لم يمنع وجود الصلات القوية بين اليهود والمكيين خاصة فيما يتعلق بالمعاملات التجارية. وقد أقام بعض اليهود في مكة للتجار أيضا. ولكن من المؤكد أن هذه الفئة اليهودية التي قطنت مكة كانت صغيرة الشأن قليلة العدد لا تعدو في كونها مجموعة صغيرة من الأفراد فقط. بالنظر الى جالية النصارى السابقة الذكر.

وتحدث القرآن بالكثير عن موسى وفرعون وأحوال بني اسرائيل. مما يؤكد الصلة بين أهل مكة (قريش) وبين اليهود الذين أموا مكة وعرفوها، وتاجروا مع أهلها واشتغلوا باقراض المال بالربا الفاحش للمعوزين المحتاجين^(٢٩٩).

ومن يهود مكة جار عبد المطلب بن هاشم واسمه أدينة وكان يزاوّل التجارة في حماية عبد المطلب وجواره. فاغتاز منه حرب بن أمية، ثم ألب حرب فتيان قريش على اليهودي وقتلوه مما تسبب في قطع المنادمة بين عبد المطلب وحرب^(٣٠٠). وقد تعارفوا على أنه اذا أساء الخليف معاملة مولاة أو أتي عملا مشينا فمن حق مولاة أن يخلعه، وينفيه عن القبيلة متبرئا من فعلته. وبذلك يكون في حل من حلفه وولائه لذلك الرجل (المولى) ويعلم ذلك الخلف في سوق عكاظ مناديا. أو يكلف مناديا يجوب البلدة ليعلن نبا الخلف. أو يكتب كتابا بذلك ويعلقه^(٣٠١).

٢٩٢ - سورة النحل آية ٤٣، السيوطي، المرجع السابق ص ٣٥٧.

٢٩٣ - الأزرقى، المرجع السابق ج-٢/٢٩٨.

٢٩٤ - جواد علي، المرجع السابق ج-١/٥١١، ٥٣٥، ٥٤٣، الشريف، مكة والمدينة ص ٢٣٤.

٢٩٥ - البلاذري، المرجع السابق ج-١/٧٢، ٧٣، ابن الأثير، الكامل ج-٢/٨، ٩.

٢٩٦ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ١٦٧.

وكان رافع بن قيس الكناني (وهو البراض) حليفا لبني سهم بعد أن خلعه قومه^(٢٩٧) واشتهر بأنه من فتاك الجاهلية . فقتل رجلا من هذيل مما أدى إلى أن يخلعه بنو سهم . فحالف حرب بن أمية . وكرر الغلطة حيث قتل رجلا من خزاعة ثم هرب^(٢٩٨) . لأنه أدرك عاقبة فعلته الوحيدة .

وبذلك يتضح لنا أن قريشا والعرب عامة قدموا معونتهم للناس بحماية الغرباء منهم ولكن حماية لكل فرد اشتروا عقاب المسيء ، والتخلص من شروره فيما لو تمكنوا من حده بالعقوبة أو خلعه ، وانتفائه عن القوم . وقد يمنحونه الفرصة تلو الأخرى بقصد استصلاح أمره . لو كان الخطأ نادرا وغير محتمل الوقوع والتكرار . ويمدون جبل المولاة وعقدها بتجديده مع حليف آخر إلا إذا استطل شره فقد يحرم من الولاء .

منازل قريش :

كانت مكة تغل من أهلها ليلا حيث إنهم يدخلون الوادي نهارا فقط ، لزيارة الكعبة والطواف بها . أو للجلوس عند البيت لأدارة بعض شؤونهم . وذلك قبل قصي ودخول قريش ونزولهم بالوادي . أما قبل قصي فقد اتخذ القبائل دورها خارج الوادي فيما حوله ، وسكنوا الجبال المحيطة به . فسكن بعض جرهم جبل أبي قبيس وهو أحد أخشي مكة^(٢٩٩) .

وقد اعتاد سكان الأودية أن يرتقوا بدورهم إلى الجبال ليكونوا بمنأى عن مجاري السيول التي تحتاحهم فجأة . فخشية على أنفسهم ، وتقديسا لبعض الجبال^(٣٠٠) .

وقد قام قصي بن كلاب زعيم قريش وسيدها بالقبض على زمام الأمور وأخذ ولاية البيت من خزاعة ، لأنه رأى أحييته بهذا الأمر دون سواه^(٣٠١) . ويحذرك ودهاء ذكي من قصي أقنع قريشا بأنهم إذا سكنوا وادي الأبطح فيما حول الكعبة (البيت الحرام) وقاموا على خدمته عظمته العرب وهايتهم^(٣٠٢) . وقد تم لقصي ما أراد وتحقق له كلما دار بخلده ، وفكر فيه من هذا الأمر .

٢٩٧ - ابن الأثير ، الكامل ج١ / ٣٥٩ .

٢٩٨ - جواد علي ، المرجع السابق ج٣ / ٢٧٦ .

٢٩٩ - جواد علي ، المرجع السابق ج٤ / ٧ .

٣٠٠ - حيث كان أبو قبيس من الجبال المقدمة عند الجاهليين فقد أمره للتحنث والاعتكاف - أنظر

جواد علي ، المرجع السابق ج٤ / ٨ .

٣٠١ - الطبري ، تاريخ الأمم والملوك ج٢ / ١٨٢ .

٣٠٢ - أخبار مكة المشرفة ج٣ / ٤٥ .

فقد أسكن قريشا حول الكعبة، وقسم الوادي بينهم. فنالت قبيلته الشرف الأسمى بأن عظمها العرب. وهابها القوم. واعتبروها القبيلة المشرفة المهابة. مستمدين هذه الهبة من جوارهم للبيت المقدس.

وبدأ قصي بنفسه اعداد الوادي لبناء البيوت وسكنهاها فاقتطع الأشجار الشوكية المتناثرة، وهباً الأرض، بعد أن هاب الناس قطع شجر الحرم وشوكه^(٣٠٣).

ومع أن قصيا بدأ العمل إلا أن الناس هابوا الاقدام معه، وانتظروا حلول العقاب عليه. ولكن لما سلم قصي ولم يتعرض لما دار في خلد الناس وظنونهم قاموا إليه وساعدوه، وهابوه إعجابا بتلك الشخصية الفذة.

عاش قصي طفولته في أرض بني عذرة الواقعة على مشارف الشام^(٣٠٤). فترى ونشأ هناك مما أعطاه فرصة الاطلاع على المدن الشمالية أضف إلى ذلك رأيه السديد والبصيرة الرشيدة^(٣٠٥) مما أعانه على تخطيط وادي الأبطح، ليكون أساسا بسيطا لتخطيط مدينة مكة، ولكنها سابقة عظيمة، وبادرة قديمة جدا في تاريخ تخطيط المدن وقد اعتمد خطة رباعية في تقسيم الوادي حيث (اقتطع مكة رباعا)^(٣٠٦) بما معناه أنه جعل الوادي أربعة أحياء كبرى دائرة حول مطلق الكعبة.

فقد ترك بين الكعبة وبين الأحياء السكنية دائرة، قيل أنها كانت على قدر المطاف المحيط بالكعبة، وهي تلك المسافة الخالية بين الكعبة ومقام إبراهيم عليه السلام، وما يقارب هذا القدر من جميع جهات الكعبة الأربع. على شكل دائرة بوضاوية تقريبا من الشمال الى الجنوب^(٣٠٧). فقد جعل مركز الخطة هو الكعبة المعظمة (كالمحور في الدائرة). ثم بدأ العمران فابتنى قصي لنفسه دارا هي أول دار بجوار الكعبة من جهتها الشمالية الغربية (الشامية) وأشرع بابها إلى الكعبة، فهي دار قصي التي سميت دار الندوة، واشتهرت شهرة تاريخية عظيمة، لما كان لهذه الدار من شأن هام في حياة قريش.^(٣٠٨)

٣٠٣ - الطبري، تاريخ الأمم والملوك ج-٢/ ١٨٤.

٣٠٤ - الطبري، تاريخ الأمم والملوك ج-٢/ ١٨١، RODINSON, OP. CIT. P. 39.

٣٠٥ - البلاذري، المرجع السابق ج-١/ ٤٩.

٣٠٦ - تاريخ الأمم والملوك، البلاذري، نفس المرجع ج-١/ ٥٠.

٣٠٧ - الفاسي، المرجع السابق ج-١/ ٣١٧، البتوني، المرجع السابق ص ١٢٢.

٣٠٨ - الأزرق، المرجع السابق ج-٢/ ١٠٩، ١١٠، حاشية ص ٢، ١١٤، البتوني، المرجع السابق ص ٩٥، عوض الله، المرجع السابق ص ٥٥، الفاسي، المرجع السابق ج-١/ ١٩ =

وهي أول دار بنيت في مكة، ولكن ذكر بعض الرواة أن سعيد بن عمرو بن مهيص السهمي أول من بنى بمكة دارا هي دار العجلة^(٣١٠) ونزجج هذه الرواية حيث لا بد من مشجع لقصي على البناء في قلب والوادي لأنه قادم جديد على مكة فلا يجرؤ على كل هذه التغيرات دفعة واحدة. ولكن كانت دار السهمي تلك على مسافة أبعد عن الكعبة في طرف الوادي. مما أوحى لقصي بالاقتراب فعلا من قلب الوادي ومركزه فكانت دار قصي وهي دار الندوة قريية من الكعبة. وهي أول دار قابلت الكعبة واقتربت منها.

وكان عرض دار الندوة ٧٠ ذراعا في طول حوالي ٧٤ ذراعا^(٣١١). وهي دار فسيحة متسعة إلى حد ما. وعندما هدمت دارالندوة وأدخلت أرضها الى المسجد الحرام أنشئ على هذا الجزء الجديد ستة أبواب كبيرة، سعة الباب الواحد منها حوالي خمسة أذرع^(٣١٢).

ودار الندوة مواجهة للكعبة، ويقع في جهة الدار الخلفية طريق يفضي الى السوق^(٣١٣). وقد بناها قصي لسكنائه^(٣١٤). وهو سيد القوم وزعيمهم. وتيمنا بقصي وأمره أصبحت داره مقر اجتماعهم. ودار مشورة لهم^(٣١٥). وتحولت فيما بعد الى مقر رسمي لنزول الخلفاء^(٣١٦).

■ ENCY. OF ISLAM, VOL. 2/128، الحموي، المرجع السابق جـ ٢/٤٢٣، باسلامة، المرجع السابق ص ٦، جواد علي، المرجع السابق جـ ٤/٥٠-٥١، البلاذري، المرجع السابق جـ ١/٥٢.

٣٠٩ - PHILIP Hitti, THE ORIGIN OF THE ISLAMIC STATE BEIRUT 1966, P. 81، الفاسي، المرجع السابق جـ ١/١٩، الحموي، المرجع السابق جـ ٢/٤٢٢.

٣١٠ - الفاسي، المرجع السابق جـ ١/٢٣٢.

٣١١ - الأزرق، المرجع السابق جـ ٢/١١٢.

٣١٢ - أخبار مكة المشرفة جـ ٢/١٣.

٣١٣ - العسكري، المرجع السابق، الأوائل، ص ٢٠، البكري، المرجع السابق جـ ١/٢٥٨.

٣١٤ - الطبري، تاريخ جـ ٢/١٨٤، العسكري نفس المرجع والصفحة، الأزرق، نفس المرجع جـ ٢/١٠٩، ابن حبيب، المنطق ص ١٩، ٢١.

٣١٥ - نزل الخلفاء في دار الندوة إلى عهد بني أمية، وأولهم معاوية بن أبي سفيان، أنظر الأزرق، نفس المرجع جـ ٢/١١٠، البتوني، المرجع السابق ص ٩٥. نفس المرجع جـ ٢/١١٠، البتوني، المرجع السابق ٩٥. وفي نزول الخلفاء في دار الندوة دليل واضح على سعة الدار بشكل مقبول ومناسب للفترة الزمنية المعنية. وإن لم يضارع السعة والفخامة التي تعهدها القصور الحديثة.

هكذا بنى قصي داره، واختط لقريش دورها فيها يلي داره فكانت خطة الدور ثنائية حيث كانت بين كل دارين طريق تفصل بينهما، ليكون مسلكا ينفذ منه إلى المطاف^(٣١٦). أو إلى خارج نطاق الدور أي أنها منافذ أيضا إلى خارج حدود الأبطح.

ونظرا لوجود أخشي مكة (جبل قيععان وأبي قبيس) فقد تجدد البنيان من جهتي الأخشين. فأدى ذلك إلى أن يتخذ عمران مكة شكلا هلاليا يميل إلى الاستطالة يحده سفوح أخشي مكة، اللذان هما حداها الشرقي والغربي^(٣١٧).

فاصطفت الدور متراسة متناسقة في هذا التخطيط المتواضع الذي وضعه قصي لوائي مكة. وكل ما نزل عن الوادي جنوبا من الصفا إلى أجياد عرف باسم سافلة مكة (المعلاة)^(٣١٨).

وسكن بنو قصي في بطن وادي مكة ومعهم كل بطون قريش البطاح المعروفة. ومن ضاق به الوادي من غيرهم فقد سكن شعاب الجبال^(٣١٩). تلك الشعاب التي كانت مسرحا لأحداث تاريخية في مبدأ الدعوة الإسلامية. وحفظت لنا كتب السير أسماء هذه الشعاب الجبلية مثل شعب أبي طالب، وشعب عامر^(٣٢٠). ولا زالت إلى اليوم أحياء عامرة يسكنها في مكة المكرمة.

وأما بقية قريش الذين نزلوا على أطراف الهلال العمراني، فقد عرفوا بإسم قريش الظواهر.

وقد تحكمت هذه الخطة لمكة عندما قرروا تجديد بناء الكعبة حيث قسموا جهات الكعبة الأربع فيما بينهم. وكلفوا كل مجموعة من قريش بأن تتولى أمر هدم وبناء الجزء الذي خصص لها. فكانت خطتهم كما يلي: كان شق الباب لبني عبد مناف وبني زهرة، وما بين الركن الأسود، والركن اليماني لبني غزوم وقبائل أخرى من قريش انضمت إليهم، وكان ظهر الكعبة لبني جهم وبني سهم. وشق الحجر وهو الحطيم لبني عبد الدار

٣١٦ - العصامي، المرجع السابق ج-١/١٦٦، أخبار مكة المشرفة ج٣/٤٦، بإسالة المرجع السابق ص٩.

٣١٧ - السالم، المرجع السابق ص ٣٤٩، ٣٥٠، عوض الله، المرجع السابق ص٣٦، ٣٧، ENCY, BRITANICA, MAC, VOL. 11/754

٣١٨ - الفغامي، المرجع السابق ج-١/١٧.

٣١٩ - البلاذري، المرجع السابق ج-١/٣٩-٤٠ البكري، المرجع السابق ج-١/٢٥٧-٢٥٨.

٣٢٠ - الأزرق، المرجع السابق ج-٢/٢٠١، ص٢١٦ حاشية ٢، ص ٢٢١.

بن قصي ولبني أسد بن عبد العزى بن قصي وبني عدي بن كعب^(٣٢١).

توحي هذه الخطة الينا بأن هذا التقسيم قد يكون موافقا لمنازل قريش ومواقعها من الكعبة . فيكون كل فريق قد نال الجهة التي تقابل أحياءهم ودورهم . وتخصص في هدمها وبنائها . وبما يدعم استنتاجنا هذا أن بني عبد الدار أخذوا جهة الحطيم والحجر وهي الجهة التي تقابل فعلا موضع دار الندوة التي ورثها عبد الدار عن قصي الذي خصه بهذا الارث العظيم لينال الشرف الأعظم يتولى شؤون مكة والبيت ، وقريش أيضا . وقد ذكرنا أن موقع دار الندوة في جهة الكعبة الشمالية .

فتم التقسيم على أساس أن يختص كل فريق بحجزه الكعبة الذي يقابل منازلهم لتسهيل الأمر عليهم . فاقتضت خططهم ذلك ليقوم كل حي بتعمير الجزء المقابل لدورهم ومواقعها من جهات الكعبة .

هكذا خطط مكة البلد المقدس . ونزل بنو عبد مناف ، وبنو زهرة ، في مقابل باب الكعبة ونزل بنو مخزوم ومعهم بطون أخرى من قريش مقابل الواجهة التي بين الركنين ناحية أجيادين ونزل بنو جمح وبنو سهم في ظهر الكعبة - في المسفلة - ونزل بنو عبد الدار وبنو أسد في مقابل وجه الكعبة من جهة الحطيم . ونزل بنو عدي أسفل الثانية بين بني جمح وبين بني سهم^(٣٢٢).

وعلى ذلك تكون منازل قريش حسب ما أوضحناه بالنسبة لجهات الكعبة في الأحياء التالية . منازل قصي وبنو عبد الدار في حلة كوئي^(٣٢٣) . وقد ذكرنا الطريق الذي خلف دار الندوة المفضي إلى السويقة ثم إلى قعيقعان^(٣٢٤) . وسكن بنو عبد مناف في المعلاة . ونزل بنو مخزوم ، وبنو تيم في أجيادين (أجياد الكبير والصغير)^(٣٢٥) ، ونزل بنو جمح في المسفلة ولبني سهم الثانية منها ، يليهم بنو عدي أسفل الثانية . ونزل آل نوفل بن الحارث

٣٢١ - الطبري ، تاريخي الأمم والملوك جـ ٢ / ٢٠٠ ، ٢٠١ ، ابن كثير ، المرجع السابق جـ ٢ / ٣٠١ ،

٣٠٢ - الأزرقي ، المرجع السابق جـ ١ / ١٦١ .

٣٢٢ - البكري ، معجم ما استعجم جـ ١ / ٢٧٠ ، الحموي ، المرجع السابق جـ ٤ / ٤٨٧ .

٣٢٣ - البكري ، معجم ما استعجم جـ ١ / ٢٧٠ ، الحموي ، المرجع السابق جـ ٤ / ٤٨٧ .

٣٢٤ - الأزرقي ، نفس المرجع جـ ٢ / ٢٨٤ .

٣٢٥ - عن أجياد أنظر الحموي ، نفس المرجع جـ ١ / ١٠٤ ، ١٠٥ ، الفاسي ، المرجع السابق

جـ ١ / ٣٦٦ ، ٣٧٨ ، البكري ، نفس المرجع جـ ١ / ١١٥ ، التمهيلي ، المرجع السابق

جـ ١ / ١٣٦ ، الأزرقي ، نفس المرجع جـ ٢ / ٢٩٠ ، ٢٩١ ، HITI, THE ORIGIN OF THE

بن عبد المطلب ناحية جبل أبي قبيس في الجزء المعروف باسم فاضح . وعملوا لهذا الاسم بأسباب كثيرة^(٣٢٦).

ويبدأ العمران وقامت الدور في مكة . ولكن اعظاما لحرمه الكعبة فقد اجتنبوا تربع بيوتهم فجعلوها دائرية الشكل . أي أنهم اتخذوا طرازاً معمارياً مخالفاً لطراز بناء الكعبة . فجعلوا بيوتهم منورة^(٣٢٧) . وقد دام هذا الطراز في مكة الى حوالي النصف الثاني من القرن السادس الميلادي عندما قام حميد بن زهير ببناء دار مربعة الشكل^(٣٢٨) . فارتجز الرجاز من قریش وهم ينون بيت حميد بقولهم :

اليوم بيني لحميد بيته اما حياته واما موته^(٣٢٩)

وحميد بن زهير هو ابن الحرث بن أسد بن عبد العزي^(٣٣٠) ، واليه ينتسب الحميدات من بني أسد^(٣٣١).

وقد حذا بديل بن ورقاء بن عبد العزي^(٣٣٢) الخزاعي حذو حميد وبني بيتا مربعا واتخذ به روشنا^(٣٣٣) ولعله أول روشن في مكة . فلشدة إعظامهم لأي عمل فيه تجديده عن المألوف كعادتهم كانوا يتوقعون الشر بفاعله ، وإذا لم يصبه مكروه ، انتحوا منحاة وقلدوه . كما فعلوا مع قصي عندما قطع غوطه الحرم وأشجاره^(٣٣٤).

وقد بنيت بيوت مكة من المادة الأكثر وفرة في جبال الوادي فقد شيدت البيوت من أحجار الجبال^(٣٣٥) . واتخذوا جريد النخل ، وأخشاب شجر الدوم لسقوفها . وقد استخدمت نفس المواد في بناء الكعبة عند تجديده الذي تم فيها بعد^(٣٣٦).

٣٢٦ - الأزرقي ، نفس المرجع ج٢/ ٢٦٨ ، ٢٦٩ .

٣٢٧ - باسلامة ، المرجع السابق ص ٧٦ جواد علي ، المرجع السابق ج٤/ ٥١ .

٣٢٨ - كستر ، م . ج . ، مكة وتقييم ، ترجمة يحيى الجبوري ١٩٧٥م بغداد ص ١٣ ، جواد علي ، نفس المرجع ج٤/ ٥٢ .

٣٢٩ - ابن بكار ، المرجع السابق ص ٤٤٣-٤٤٤ ، جواد علي ، نفس المرجع ج٤/ ٥١ ، كستر ، نفس المرجع ص ١٣ ، ١٤ .

٣٣٠ - جواد علي ، نفس المرجع والجزء والصفحة .

٣٣١ - الزبيدي ، المرجع السابق ص ٢٣٩ .

٣٣٢ - ابن حزم ، المرجع السابق ص ٢٣٩ .

٣٣٣ - نافلة في الجدار أنظر ، العسكري ، المرجع السابق ص ٤٥ .

٣٣٤ - الطبري ، تاريخ الأمم والملوك ج٢/ ١٨٤ ، جواد علي ، المرجع السابق ج٤/ ٥٢ - ٥٣ .

٣٣٥ - وهبة ، المرجع السابق ص ٣٠ ، جواد علي ، المرجع السابق ج٤/ ٥٢ .

٣٣٦ - الماوردي ، المرجع السابق ص ١٦٠ ، جواد علي ، نفس المرجع ج٤/ ٥٣ .

أما دور الأثرياء والسادة فقد كانت كبيرة، وتحتوي على عدد من الغرف. وللدار بابان متقابلان أحدهما للدخول، والآخر للخروج. ويدل هذا على أن الدار كبيرة تطل على واجهتين (زقاقين)، فهي دار كبيرة لها سعة بيئة^(٣٣٧).

أما ما ذكر عن تخصيص الباب الآخر لخروج النساء عندما يكون في رحبة الدار ضيوف فلا نعتقد ذلك، حيث أن لاحجاب في الجاهلية فما الذي يوجب هذه العزلة، وقد ثبت أن وجود بابين للدار دليل على سمعتها وليكون لها منفذ على الواجهتين.

وأتخذ أهل مكة في غرفهم أرفقا تكون من صفائح الحجر من أصل البناء وتكون داخلية في الجدار نفسه وتستعمل لوضع بعض متاعهم النادر كالتحف، والأصنام الصغيرة التي يحتفظ بها الرجل في بيته^(٣٣٨).

ويكون لبعض الدور مقلات خارجية تبرز عن أصل البناء وهي من الحجر أيضا ليستظل بها من الشمس عند الجلوس تحتها، مثل دار خديجة بنت خويلد^(٣٣٩).

وأقرب منازل مكة إلى الكعبة كانت دار زهير وهاشم ابني الحارث بن أسد بن عبد العزى حتى سميت دارهما بإسم (رضيعة الكعبة) لقربها منها ومدى التصاقها بها. فقد كانت تقي عليها الكعبة عند الشروق وتقي الدار على الكعبة عند الغروب، وكانت بها دوحه تعلق فروعها بثياب بعض الطائفين وقد تنقطع شمع (حداه) أحد الطائفين من بني أسد فيرومي به إلى منزله، فتصلحه جاريته وتأتيه به.

وقد بقيت هذه الدار إلى العهد الإسلامي حيث شعر الخليفة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، أن دار بني أسد تعرقل حركة الناس في الطواف حول الكعبة. فقال لهم: (أن داركم قد ضيبت الكعبة) فهدمها وقرر لهم التعويض المناسب ثمنا لدارهم، ولكنهم غضبوا، ورفضوا أخذ الثمن. فحفظ المبلغ في بيت مال المسلمين، ثم بعد موت عمر قبض بنو أسد ثمن دارهم^(٣٤٠).

٣٣٧- ابن حبيب، المحرر ص ١٤٠، جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٥٢.

٣٣٨- الأزرقي، المرجع السابق ج٢/ ٢٠٠، وقد شاهدنا هذه الأرفف في بيوت مكة وحدة، والطائف، وبيوت بعض القرى في الحجاز عامة، وهناك أنواع أخرى تتخذ من الواح خشبية وتكون اما داخلية في بناء الجدار نفسه، أو بارزة ومثبتة على حوامل معدنية مثبتة بمسامير على الحائط. وهذا طراز معياري حديث ولكنه مقتبس عن الطراز القديم.

٣٣٩- الطبري، تاريخ الأمم والملوك ج٢/ ١٩٧، جواد علي، نفس المرجع ج٤/ ٥٢.

٣٤٠- ابن بكار، المرجع السابق ص ٤٤١، ٤٤٢.

وحفظت لنا كتب التراث وصف بعض الدور المباركة والتي كانت مبنية في مكة، وأهمها دار عبد الله بن عبد المطلب، تلك الدار التي شهدت مولد النبي الكريم ﷺ.

ويقع منزل عبد الله (مولد النبي) في سوق الليل^(٣٤١) أحد أحياء مكة المعروفة إلى يومنا هذا. ويقع سوق الليل في فم شعب بني عامر ضمن منازل بني عبد مناف وبني زهرة وسمي بسوق الليل نظرا للبيع والشراء فيه ليلا إبان فترة حصار النبي^(٣٤٢)، وصفه الدار هي منزل مربع الشكل ينخفض عن الطريق بنحو متر ونصف وينزل إلى الدار نزولا عبر درجات حجرية.

وهذه هي دار عبد الله بن عبد المطلب، وآمنة بنت وهب التي ولد بها رسول الله محمد ﷺ، الذي وهبها فيما بعد إلى عقيل بن أبي طالب^(٣٤٣).

وهناك أيضا دار خديجة بنت خويلد، وتقع هذه الدار في زقاق الحجر ويسمى أيضا زقاق العطارين، وتسمى هذه الدار «مولد فاطمة» حيث ولدت بها السيدة فاطمة الزهراء رضي الله عنها بنت رسول الله ﷺ. وهي في جملتها دار متواضعة تحتوي على أربع غرف^(٣٤٤).

أما الدار الثالثة المشهورة، والتي لعبت دورا هاما في مبدأ أمر الدعوة الإسلامية فهي دار الأرقم بن أبي الأرقم المخزومي، وقد اشتهرت فيها بعد باسم دار الخيزران^(٣٤٥). وتقع دار الأرقم في زقاق على يسار الصاعد إلى الصفا، وقد كان النبي ﷺ يجتمع فيها مع أصحابه خفية عن قريش. يفتح بابها إلى الشرق، ولها فسحة (رجبة) سياوية مكشوفة. ويوجد في إحدى الغرف حجران من الصوان عليهما كتابة مستحدثة إسلامية تفيد أن هذا المكان مخبأ رسول الله ﷺ وقد باعها أحفاد الأرقم إلى أبي جعفر

٣٤١ - عن سوق الليل. ENCY, BRITINICA, VOL. 11, P. 754.

٣٤٢ - القاضي، المرجع السابق جـ ١/ ١٢. حاشية ٣، البتتوني، المرجع السابق ص ٥٢، ٥٣، جـ ١/ ٢٦٩.

٣٤٣ - القاضي، المرجع السابق جـ ١/ ٢٧٠، البتتوني، نفس المرجع ص ٥٢-٥٣، رفعت، المرجع السابق جـ ١/ ١٦٨، ابن جبير، المرجع السابق ص ٩١، ٩٢.

٣٤٤ - القاضي، المرجع السابق جـ ١/ ٢٧٠، ٢٧٢، ابن جبير، المرجع السابق ص ٩١، رفعت، المرجع السابق جـ ١/ ٨٩، ١٩٠، البتتوني، المرجع السابق ص ٥٣.

٣٤٥ - حنة، محمد كامل، في ظلال الحرمين، دار المعارف سنة ١٩٧٨ م ص ١٣٢، (الخيزران نسبة إلى أم هارون الرشيد)، البتتوني، المرجع السابق ص ٥٥، رفعت، المرجع السابق جـ ١/ ١٩٢، القاضي، المرجع السابق جـ ١/ ٢٧٤، ابن جبير، المرجع السابق ص ٩٢.

المنصور^(٣٤٦). ثم صارت مدرسة لتدريس الحديث النبوي وبعد ذلك دخلت في مشروع توسعة الحرم^(٣٤٧).

وهناك عدد من الدور المشهورة نذكر منها دار العباس بن عبد المطلب التي تطل على المسعى وهي دار كبيرة، استعملت فيها بعد نزلا للفقراء (رباط) عرف باسم (رباط العباس) وعرف الشق الآخر من الدار باسم رباط الموفق. وهذا دليل على سعة هذه الدار حتى أنها جعلت رباطا. وفي دار العباس يقوم أحد الميئين الأخضرين (العلمين) فهذا العلم الأول قائم في دار العباس، والعلم الآخر في دار عباد بن جعفر. وهما حدا المسعى^(٣٤٨). وفي دار العباس حجران كبيران يظن أنها الصنمان لإساف ونائلة. وتقع دار العباس بين الصفا والمروة وزعموا أنها كانت لهاشم بن عبد مناف^(٣٤٩). وتطل الدار على منطقة السعي.

ومن الدور المعروفة أيضا دار أبي بكر الصديق رضي الله عنه^(٣٥٠) ودار عبد الله بن جندعان على الأجيادين^(٣٥١). ودار أبي سعيد وفيها ولد جعفر (الصادق) وهو بن أبي طالب، وهي قرب دار العجالة^(٣٥٢)، ثم مولد حمزة بن عبد المطلب ثم الدار التي ولد بها عمر بن الخطاب عند جبل النوبي جبل عمر حاليا^(٣٥٣).

ثم دار القوارير^(٣٥٤) وهي دار عتبة بن ربيعة بن عبد شمس بن عبد مناف، وصارت للعباس بن عتبة بن أبي لهب بن عبد المطلب، ثم انتقلت لأم جعفر السيدة زبيدة زوجة هارون الرشيد. واستعملت في تجنيد بناتها القوارير فعرفت من ذلك اليوم باسم دار القوارير، وقد بناها حماد البربري وضم إليها بئر جبير بن مطعم بن عدي^(٣٥٥). وتقع

٣٤٦ - العسقلاني، شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي المعروف بابن حجر، الإصابة في تمييز الصحابة ١٩٧٨م ج١/ ٢٨، الأزرق، المرجع السابق ج٢/ ٢٦٠، البستاني، المرجع السابق والصفحة، رفعت، المرجع السابق والجزء والصفحة.

٣٤٧ - حته، المرجع السابق ص ١٣٢.

٣٤٨ - القاسمي، المرجع السابق ج١/ ٢٧٥، ٣٢٤.

٣٤٩ - الأزرق، نفس المرجع ج٢/ ٢٣٣، ٣٣٤.

٣٥٠ - الأزرق، نفس المرجع ج٢/ ٢٥٧، القاسمي، نفس المرجع ج١/ ٢٧٣، ابن جبير، المرجع السابق ص ٩٢.

٣٥١ - ابن خلدون، المرجع السابق ج٢/ ٣٢٦، الأزرق، نفس المرجع ج٢/ ٩٠، ٢٥٧.

٣٥٢ - القاسمي، نفس المرجع ج١/ ٢٧١، ٢٧٢، ابن جبير، المرجع السابق ص ٩٣.

٣٥٣ - القاسمي، نفس المرجع ج١/ ٢٧١، حاشية ٣.

٣٥٤ - القوارير أي الزجاج أنظر ابن منظور، المرجع السابق ج٢/ ١٢.

٣٥٥ - الحموي، المرجع السابق ج٢/ ٤٢٣، الأزرق، المرجع السابق ج١/ ١١٣، ج٢/ ٨٥.

هذه الدار بين الصفا والمروة ملتصقة بالمسجد الحرام ثم دخلت فيه^(٣٥٦)

وأخيرا دار شيبة بن عثمان قرب دار الندوة وتحتوي على خزانة الكعبة وهي دار أبي طلحة بن عبد العزيز بن عثمان عبد الدار. وتسمى منطقة منازل بني عبد الدار باسم كوئي الذي هو من أساء مكة المكرمة. وتشمل محلة كوئي دور بني عبد الدار وأهمها دار الندوة ودار شيبة بن عثمان^(٣٥٨).

وقد كانت أغلب أبواب الدور المحيطة بالكعبة تشرع إليها حتى الدور التي تبعد عن الكعبة فهي تواجهها وأبوابها تشرع إليها مثل دار شيبة فهي تواجه الكعبة^(٣٥٩).

. وفي المعلاة جبانة مكة (مقبرة المعلا) وقد كانت مقبرة المطيبين خاصة بهم دون غيرهم منذ الجاهلية. وفي الإسلام صارت مدفنا لكثير من الصحابة رضوان الله عليهم ، وهي معروفة مشهورة لازالت تستعمل لدفن الموتي^(٣٦٠). قبل الزاهر على طريق التنعيم، وفي الشبيكة مقبرة الأحناف^(٣٦١).

ومن الأحياء القديمة والمعروفة بمسمياتها : الحجون من أصل المعلاة وبه مقبرتها في الطريق إلى منى ويشرف على شعب الجزارين^(٣٦٢).

ومن الأحياء الكبيرة أيضا القرارة، وكانت تسمى قرارة المدحي وتتصل بالفلق (فلق ابن الزبير) وهما معروفان حاليا^(٣٦٣).

وسوف الليل حي في شرق مكة يميل الى الجنوب عند سفح جبل أبي قبيس وهو في شعب بني هاشم أو شعب الهواشم^(٣٦٤).

٣٥٦ - الأزرقى، المرجع السابق ج٢/ ٢١٧.

٣٥٧ - الأزرقى نفس المرجع ج٤/ ٤٨٧.

٣٥٨ - البكري، معجم ما استعجم ج١/ ٢٧٠، الحموي، المرجع السابق ج٤/ ٤٨٧.

٣٥٩ - أخيار مكة، المتقى ج٤/ ٤٨٧.

٣٦٠ - الفاسي، المرجع السابق ج١/ ٢٨٤، الأزرقى، نفس المرجع ج٢/ ٢٠٩، ٢١٣ حاشية ١.

٣٦١ - الحموي، المرجع السابق ج١/ ٢٨٤، الفاسي، المرجع السابق ج١/ ١٠، حاشية ٣،

الأزرقى، المرجع السابق ج٢/ ٢١٣، حاشية ١.

٣٦٢ - الأزرقى، نفس المرجع ج٢/ ٢٧٣، الفاسي، نفس المرجع ج١/ ٢٩٤، السهيلي، المرجع

السابق ج١/ ١٣٨، الحموي، نفس المرجع ج٢/ ٢٢٥.

٣٦٣ - الأزرقى، المرجع السابق ج٢/ ٢٦٨ حاشية ٥.

٣٦٤ - وكان يسمى شعب أبي يوسف أما حاليا فيعرف باسم شعب علي، أنظر الأزرقى، نفس

المرجع ج٢/ ٢٣٢، حاشية ٤ ص ٢٣٣، الحموي، المرجع السابق ج٢/ ٣٤٧، وهنالك

والشعب هو الطريق بين الجبال . وشعاب مكة كثيرة ومعروف منها شعب الحوز^(٣٦٥) وشعب ابن عامر وهو المطابخ .^(٣٦٦) وهو شعب بني هاشم الذي قيل أنه كان في ملك هاشم بن عبد مناف دون غيره^(٣٦٧) .

وشعب أبي دب^(٣٦٨) ، وشعب آل الأخنس^(٣٦٩) . وشعب سفى السباب وهو خيف بني كنانة^(٣٧٠) . وهو المحصب مسيل مكة^(٣٧١) .

وهكذا نرى أن تخطيط مكة قد اعتمد على جعل الحرم في وسط المدينة كالمركز في وسط الدائرة . وقد امتد العمران إلى الشمال والجنوب فيها . نظرا لما ذكرناه عن أخشي مكة فقد حدّا من امتداد العمران شرقا وغربا . ولكن البنيان قد امتد شمالا وجنوبا . واعتل أهل مكة رؤوس الجبال فاتخذوا بيوتهم على جبالها المحيطة^(٣٧٢) .

وبناء عليه فقد استقرت قریش في مكة . وكان لكل بطن منها منازل خاصة بها (رباع)^(٣٧٣) . ونستطيع أن نقول أن لكل عشيرة منهم منطقة معروفة تخص ذلك الفرع القرشي ومعه مواليتهم (حلفائهم) ورفيقهم .

وقامت الأسواق في مكة ، بالقرب من البيت الحرام مثل السوق التي تجاور الحرم

العديد من الأحياء مثل الحزورة ، أنظر الأزرقى ، المرجع السابق جـ ٢/ ٢٩٤ ، والمسفلة من أحياء مكة أنظر الأزرقى ، نفس المرجع جـ ٢/ ٢٦٦ .

وزقاق النار شارع صغير من شوارع مكة ، أنظر الحموي ، نفس المرجع جـ ٣/ ١٤٥ ، الأزرقى ، نفس المرجع جـ ٢/ ٢٩٥ ، وزقاق المطارين من شوارع مكة أيضا ، أنظر الأزرقى ، نفس المرجع جـ ٢/ ٢٦٠ ، والمدهي حي معروف إلى الآن في مكة ، أنظر الأزرقى ، نفس المرجع جـ ٢/ ١٦٨ حاشية ١ ، والسوق الصغير من أسواق مكة ، الأزرقى ، نفس المرجع جـ ٢/ ٢٣٢ ، حاشية ٦ .

والسوق من أسواق مكة بلفظ التصغير أنظر الأزرقى ، نفس المرجع جـ ٢/ ٢٦٦ ، ٢٨٤ .

٣٦٥ - الحموي ، المرجع السابق جـ ٣/ ٣٤٧ ، الأزرقى ، نفس المرجع جـ ٢/ ٢٧٥ .

٣٦٦ - الحموي ، نفس المرجع جـ ٥/ ١٤٧ ، الأزرقى ، نفس المرجع جـ ٢/ ٢٧١ .

٣٦٧ - الأزرقى ، نفس المرجع جـ ٢/ ٢٣٣ .

٣٦٨ - الحموي ، المرجع السابق جـ ٣/ ٣٤٧ ، الأزرقى المرجع السابق جـ ٢/ ٢٧٢ .

٣٦٩ - الأزرقى ، نفس المرجع جـ ٢/ ٢٨٧ .

٣٧٠ - الحموي ، نفس المرجع جـ ٣/ ٢٢٥ ، الأزرقى ، نفس المرجع جـ ٢/ ٢٧٣ ، ٢٧٤ .

٣٧١ - الفاسي ، المرجع السابق جـ ١/ ٣١٣ ، الأزرقى ، نفس المرجع جـ ٢/ ١٦٠ ، ص ٢٧٧ حاشية ٤ .

٣٧٢ - الفاسي ، نفس المرجع جـ ١/ ١٠ ، جواد علي ، المرجع السابق جـ ٤/ ٧ .

٣٧٣ - الأزرقى ، نفس المرجع جـ ٢/ ٢٣٣ .

حتى أن أحد أبواب المسجد عرف فيما بعد باسم باب السويقة^(٣٧٤)، وكان من ضمن تلك الأسواق أيضا سوق خاصة بالرقيق وتجارته عند جبل أبي قبيس^(٣٧٥).

وقامت المدينة بمرفقها الأساسية، في أحياء تشمل الدور والأسواق ومصادر المياه، وقد عرفنا أن المياه في مكة شحيحة نادرة وأن الله كرمهم وفجر النبع المبارك زمزم، والاعتقاد الكلي على مياه الأمطار التي تجري وتتجمع في مواجئ وبرك، وأما القسم الآخر الذي يتسرب إلى باطن الأرض ويختزن في جوفها. فتحفر الآبار لاستخراج هذه المياه الجوفية والتي هي مصدر أساسي لمياه مكة^(٣٧٦).

«ويثر كر آدم» هي أول بئر مذكورة وكانت في شعب حواء^(٣٧٧). ثم احتفر غالب بن لؤي «بئر العسرة» خارج الحرم، واحتفر مرة بن كعب «بئر الروى» بعد عرفات وحفر كلاب بن مرة آبار ثلاث هي «نخم»، «ورم»، «وجفر». وحفر قصي بئر العجول بمكة ولم يكتف بحفر البئر وحسب بل هيا لها حياضا للشرب متصلة بالبئر، وقد سقط رجل من بني نصر فيها فبات فطمرت ولم تستعمل بعد ذلك^(٣٧٨). ثم حفر قصي بئرا أخرى عند ردم عمر وطمرت أيضا ثم أحياها جبير بن مطعم بن عدي^(٣٧٩).

ثم حفر هاشم بن عبد مناف «بئر بدر» قرب الخندمة عند فم شعب أبي طالب، وحفر «بئر سجلة» وقيل أن أسد بن هاشم وهبها لمطعم بن عدي، أو باعها إليه^(٣٨٠).

ويظهر لنا أن جبير بن مطعم كان مهتما بالمياه وحفر الآبار. وذلك أما بدافع الاهتمام الخاص حيث كان من أشرف قريش. وأما أن يكون ذلك بتكليف يعتمد على مسؤولية عن المياه وشؤونها.

وقد حفر هذه الآبار، ويثر زمزم لا زالت مطمورة منذ عهد جرهم وظلت على دفنها إلى أن أعاد أحياءها عبد المطلب بن هاشم فحفرها واستخرج ثرواتها المائية،

٣٧٤ - الأزرق، المرجع السابق جـ ٢/ ٩٤، حاشية ٢.

٣٧٥ - الأزرق، نفس المرجع جـ ١/ ٨٢، حاشية ٧، جـ ٢/ ٢٦٩، حاشية ٢.

٣٧٦ - ابن حوقل، المرجع السابق ص ٣٧، ارسلان، المرجع السابق ص ٣٠.

٣٧٧ - الأزرق، المرجع السابق جـ ٢/ ٢١٤.

٣٧٨ - ابن هشام، المرجع السابق جـ ١/ ١٥٦، F77، HITTI, ORIGIN OF THE ISLAMIC STATE,

ارسلان، للمرجع السابق ص ١٦.

٣٧٩ - عوض الله، المرجع السابق ص ٣٩، الأزرق، نفس المرجع جـ ٢/ ٢١٥، ٢١٦.

٣٨٠ - HITTI, OP. CIT. P. 77، الأزرق، نفس المرجع جـ ٢/ ٢١٦، ٢١٧، ابن هشام، المرجع

السابق جـ ١/ ١٥٦.

والذهبية^(٣٨١).

ومع ازدياد النمو السكاني في مكة تشح المياه وتصير هذه الآبار غير كافية بحاجة البلد، مما يؤدي إلى حفر آبار جديدة، حتى أن البعض منهم كان يحفر آبار خاصة به ولقومه دون غيرهم وكانت بعض الآبار خاصة بأفراد معينين.

ومنها «بئر الطوى» «والجفر» (غير جفر كلاب)، وكانتا خارج مكة وهما لعبد شمس بن عبد مناف وكذلك احتفر «خما» قرب السد، «ورما» قرب منزل خديجة بنت خويلد رضي الله عنها^(٣٨٢). «والثريا» لعبد الله بن جدعان^(٣٨٣)، ولجبير بن مطعم بئر، «والسقية» لهشام بن المغيرة، وحفر عقيل بن أبي طالب بئرا وبئرا للأسود بن أبي البحتري قرب سوق الحناطين. وبئر ميمون بن الحضرمي خليف بني عبد شمس وهي آخر بئر حفرت في الجاهلية^(٣٨٤).

وهنالك نوع آخر من ملكية الآبار، حيث تكون خاصة لبعض البطون القرشية مثل «بئر الشامية»، «وشقية» «وملكوم» (مكول) لبني أسد، «وأم أحراد» لبني عبد الدار بن قصي، «وبني جمح» «السنبلة»، «وبني سهم» «بئر الغمر»، «الجفير» لبني عدي، «والنق» لبني عامر، «وبئر بني نفيل» هي التي أدخلت في دار القواير^(٣٨٥).

وقد بلغ عدد الآبار في وادي مكة ٥٨ بئرا^(٣٨٦)، ويذكر أن هنالك عينا جارية في مكة من أعلى الوادي إلى أسفله، فإذا كثر ماؤها وصل إلى بركة ماجن. وإذا نقص وقل بلغ العين التي في سوق الليل وتعرف باسم (بازان سوق الليل) وحاليا تعرف باسم (الآبار السبع)^(٣٨٧).

ونستنتج أن ملكية الماء كانت قائمة ولها ثلاثة أنواع الأول: الملكية العامة وتشمل آبار عامة مشاعة للجميع وهذه الآبار يقوم بحفرها الزعماء وسادة القوم.

٣٨١- ابن الأثير، الكامل ج٢/٨.

٣٨٢- Hitti, THE ORIGIN OF ISLAMIC STATE, P. 77, 78. الأزرقي، المرجع السابق

ج٢/٢١٨، ٢١٧.

٣٨٣- الأزرقي، نفس المرجع ج٢/٢٢٣،

٣٨٤- Hitti, THE ORIGIN, P. 78. الأزرقي، المرجع السابق ج٢/٢٢٢، ٢٢٣.

٣٨٥- Hitti, THE ORIGIN, P. 78. الأزرقي، نفس المرجع ج٢/٢١٨، ٢٢٢.

٣٨٦- الفاسي، المرجع السابق ج١/٣٤٠.

٣٨٧- الفاسي، نفس المرجع ج١/١٩.

النوع الثاني : ملكية خاصة بالبطون والبيوتات وتكون لكل بطن منهم آبار لا يحق لغير أفراد هذا البطن استعمالها .

النوع الثالث : آبار خاصة بالأفراد من كبار أعيان المجتمع من التجار والأثرياء وذوي السيادة والنفوذ وتكون البشر أحيانا في داخل الدار .

وبعضي الزمن وأطراد النمو السكوني والعمران قام عبد مناف بن قصي بعمل خطة جديدة للتوسعة والتعديل ولاستيعاب النمو والتطور داخل مكة فقد (اختط بمكة رباعا بعد الذي كان قصي قطع لقومه)^(٣٨٨) أي أنه قام بإضافة أحياء سكنية جديدة .

ومع البديء في العمران والبناء إلا أننا نلاحظ أن المسجد الحرام بقي بغير سور ولا أبواب . فلم يفكروا في حجزه والبناء حوله ، لأنه لم تلحف بهم الحاجة إلى ذلك وبقي المسجد كذلك في فترة الجاهلية وصدور الإسلام . في عهد الرسول ﷺ وخليفته الصديق رضي الله عنه . وعندما جاء عمر بن الخطاب رضي الله عنه رأى أن كثرة الناس حول الكعبة والتصاق دورهم بها قد ضيق رحبة المسجد ، فاشترى تلك الدور المجاورة وهدمها . وضم أراضيها إلى مساحة للمسجد الحرام وبنى له سوراً (جدار دون القامة) .

وكانت المصابيح توضع على السورة لاضاءة المسجدة ليلا . وتبع عثمان بن عفان رضي الله عنه سلفه عمر وزاد في التوسعة وزاد الأبواب وحسنها وتباعت التوسعات في العهد الإسلامي^(٣٨٩) .

وقد بقيت بطون قريش في منازلها إلى ما بعد ظهور الإسلام بوقت طويل جدا بدليل أن معظم أبواب المسجد كانت تحمل أسماء بيوتات قريش فعلى سبيل المثال لا الحصر كان هنالك باب بني عبد شمس بن عبد مناف . وباب بني شيبه وباب النبي ﷺ ويؤدي إلى زقاق العطارين . حيث منزل خديجة . ثم باب هاشم ، وباب العباس بن عبد المطلب ، وباب بني سفيان بن عبد الأسد ، وباب بني مخزوم وباب بني تيم ، وباب أم هاني بنت أبي طالب . والذي يتضح من أسماء هذه الأبواب أنها عندما اتخذت في سور المسجد سميت باسم منازل القوم في تلك الجهة .

٣٨٨ - جواد علي ، المرجع السابق ج٤ / ٦٠ .

٣٨٩ - الحموي ، المرجع السابق ج٥ / ١٢٤ ، ١٢٥ .

الفصل الثالث

جواب من حياة مكة الاجتماعية

التكافل الإجتماعي:

الاجتماع سنة الطبيعة وناموسها بين جميع المخلوقات الحية الحيوانية منها، والبشرية. بل حتى النباتات تعيش معتمدة على بعضها البعض. وجبل البشر على الانتفاء إلى المجتمع، للحصول على الفوائد والخدمات الاجتماعية. فالمجتمع السليم يقوم على أساس من التعاون والتكاتف الذي يؤمن حياة الفرد والجماعة في اطار الدولة، أو المدينة أو القبيلة.

وقد كان من عادة قريش أنه إذا افتقر أحدهم واشتدت به الحاجة والعوز خرج هو وعياله إلى مكان ناء ونصبوا لأنفسهم خيمة يختبئون فيها، ولا يتركونها إلى أن يموتوا جميعا الواحد منهم تلو الآخر. ثم حدث أن كان لأسد بن هاشم بن عبد مناف صديق من بني مخزوم وأملت مخمصة شديدة بأسرة هذا المخزومي حتى اشتكى إلى صديقه أسد فقرهم وتلك الحال. فأبلغ أسد أمه وشرح لها حال أهل صديقه المخزومي، فتصدقت عليهم بدقيق وسمن ولما نفذ طعامهم مرة أخرى لم يصبر هاشم بن عبد مناف على أن يحدث مثل ذلك لبعض أفراد المجتمع القرشي. فقام خطيبا في قومه واستن الرحلتين رحلتي الشتاء والصيف أي أنه نظم تجارة مكة على فترتين صيفية إلى الشام، وشتوية إلى اليمن. ولكنه اشترط عليهم أن يكون ربح الأغنياء مشتركا بينهم وبين الفقراء منهم حيث خصصوا جزءا من ربحهم يوزع على الفقراء منهم. وبذلك حل هاشم مشكلة الفقر والفاقة وتحسنت أوضاع جميع أفراد المجتمع فعاش الجميع في بجدوة وسعة من الرزق. وبذلك تغلب هاشم بن عبد مناف على مشكلة اجتماعية خطيرة، وكبيرة وهي مشكلة الفقر والعوز والتي تلم بالأفراد والمجتمعات وتعاني منها الحكومات الحديثة حاليا وتعجز عن تقديم الحلول. وبذلك كانت قريش من أقدم الأمم رقيا وكفلت العيش

الهائي لجميع أفراد المجتمع المكي وصارت قريش أعز العرب جميعا وأكثرهم مالا إلى أن جاء الإسلام وهي على ذلك دائمة^(١).

وإذا حللنا عمل هاشم نلمس فيه الحنكة، ومعالجة الأمور، وبالذات الوضع الذي عانت منه مكة. معالجة واقعية فعالة، مستنبطة من واقع حياتهم. فليس هنالك مجالات أخرى للعمل فلا زراعة أو فلاحة نظرا لطبيعة الوادي القاحلة. كذلك انتشار آفة الفقر والحاجة تؤدي إلى هلاك المجتمع القرشي. واندثار لسؤددهم ومجدهم. ولذا اتخذ هاشم ذلك العلاج الحاسم وألزم الأغنياء بهذه الضريبة الجزئية عما حقق التكافل والالتزام تجاه المجتمع برفقه حرصا على أفراد قريش، واستمرارية الحياة في مكة.

وفي عمل هاشم هذا دليل على درجة الرقي المتقدم جدا، والوعي الكامل لقائد قريش، وسمو فكره الانساني الرائع. ثم فعالية أقواله وأعماله وقوة نفوذه وزعامته بين قومه في ظل البداوة بنظرها السليمة في قلب الوادي المقدس وبذلك نستنتج أهم ظواهر الرقي والتحضّر الاجتماعي الذي حققه هاشم، وحكومة الملأ في مكة في تلك العصور القديمة، وبتلك الموارد الاقتصادية البسيطة.

إضافة إلى ذلك نلمس بعض الظواهر الاجتماعية الحسنة والتي تثبت وتؤكد تكافلهم وتضامنهم الاجتماعي الواعي ما يلي:

أولا : لا يطلق الرجل زوجته فيها لو كبرت في السن أو مرضت أو رغب عنها. وليس لها معيل خشية عليها من الفقر والتشرد. فيقيها في بيته ويمسكها خوفا عليها من الضياع وخوفا على المجتمع الذي ستصبح عالة عليه بعد طلاقها. مثل قصة سمراء مع زوجها عبد المطلب^(٢).

ثانيا : نعاونهم وتآزرهم في الشدائد فإذا لحق أحدهم قريبا كان أو جارا، دينا أو ضائقة لا يتأخرون عن مساعدته وإعانتته حتى يقضي دينه ويسلده. ويخلصونه من ضائقتهم نهائيا وقد ذكرنا أنفا مساعدة أسد بن هاشم لصديقه المخزومي.

ثالثا : إكرام الضيف صفة عربية مشهورة وقريش بذلت الجهد في سبيل راحة

١ - جواد علي، المرجع السابق ج ٨/٣، عبد الجبار، المرجع السابق ص ١٤٩، ١٥٠، وص ١٥٢، كثر المرجع السابق ص ١٠، وقد اعتقدوا اعتقادا أي أنهم كانوا إذا اشتد بهم الجوع وخافوا أن يموتوا أغلقوا عليهم بابا، أنظر ابن منظور، المرجع السابق ج ٢ / ٨٢٠ مادة عقد.

٢ - طه حسين، المرجع السابق ص ١٩١، ١٩٣، ١٩٥.

الضيف ويبره^(٣). ونعرف العديد من الكرماء القرشيين الذين اشتهروا بكرمهم، وجودهم مثل - حاسي الذهب - عبدالله بن جدعان، والفياض هاشم بن عبد مناف، والفيض المطلب بن عبد مناف وطلحة الجرد. وازواد الركب وغيرهم كثيرون.

وأما أعظم ارهاص للمثالية المجتمع القرشي وتكامله فقد تحقق في ظاهرتين وهما تلكماوظيفتين اللتين قام بهما القرشيون منذ عهد قصي لتكريم الحجاج ضيوف الله فعمدوا إلى الرفادة لأطعام الحجاج وكذلك السقاية بتأمين الماء لحجاج بيت الله في وادي مكة القليل المياه. وسنذكر ذلك مفصلا في موضعه.

وأخيرا عقدهم حلف الفضول الذي يعد بحق مفخرة لقريش وأنه كان عملا نبيلًا، جليلا من أشرف أعمال الخير وأبرها. بل وأعظمها قدرا وأفضلها ثوابا وقد تزجت به قريش حضارتها وريقها الانساني في أسمى معانيه.

العلوم والمعارف :

لا نقطع جازمين بجهل العرب وقريش منهم ولا نؤكد أنهم كانوا على مستوى علمي وثقافي عالي. وإنما كان الجهل متفشيا بينهم كما كانت المعرفة متشرة حيث كانت لهم علوم ومعارف زمانهم، والتي برعوا فيها وبزوا أقرانهم. وكتب تفسير القرآن ومعاجم اللغة توضح لنا أن الأمية والجهل لهما مدلولات أخرى ومرادفات تؤدي إلى معان أخرى ولا تقتصر على عدم المعرفة فقط وعدم إتقان العلوم أو عدم القراءة والكتابة^(٤).

قال تعالى: ﴿وقل للذين أوتوا الكتاب والأمينين أسلمتم فإن أسلموا فقد اهتدوا﴾^(٥) وقد فسر العلماء معنى الأمين في هذه الآية أنهم مشركو العرب^(٦) أي أن المقصود بذلك الأمية في الدين حيث لم يكن لهم كتاب^(٧).

وقال تعالى: ﴿ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأمين سبيل ويقولون على الله الكذب

٣ - الألوحي، المرجع السابق ص ١٤٧.

٤ - مدني، أمين، التاريخ العربي ومصادره. سنة ١٩٧١م دار المعارف بمصر ج-٢/ ١٤٤، ١٤٥.

٥ - سورة آل عمران آية ٢٠.

٦ - السيوطي. المرجع السابق ص ٧٠.

٧ - الأسد، مصادر الشعر الجاهلي وقيمتها التاريخية، الطبعة الخامسة سنة ١٩٧٨م القاهرة ص

وهم يعلمون^(٨) وفي هذه الآية فسروا الأمين بأنهم العرب عموماً^(٩). علماً بأن من الثابت أنه كان في العرب كتاب وقرأ وكذلك في قريش بآيات القرآن الكريم أيضاً قال تعالى : ﴿وَلَنْ نُّؤْمِنَ لِرَقِيكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرَاهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بِشَرًّا رَسُولًا﴾^(١٠). وبذلك يتأكد وجود التعليم بين العرب وقريش وأن من قريش من كان يجيد القراءة والكتابة بل أن منهم من تعلم لغات أجنبية غير العربية، وأتقنها قراءة وكتابة مثل ورقة بن نوفل^(١١) فقد قرأ وكتب بالعبرانية^(١٢).

إذاً الجاهلية والأمية العربية تعني ما هو ضد الروح الإسلامية وعقيدتها فهي تشمل الشرك بالله، وأخلاق ذميمة وعادات سيئة كالربا وشرب والخمر^(١٣) ونحو ذلك.

وأول أدلتنا على وجود القراءة والكتابة بين العرب والقرشيين، هو عقود الأيلاف التي أخذها بنو عبد مناف من كسرى الفرس، وقيصر الروم ونجاشي الحبشة، وملوك اليمن^(١٤). فكيف يأخذون موثيق الأمان هذه وعقود التجارة ليسيروا بها آمنين في رحلاتهم التجارية ويظهروها لعرب الجزيرة في جميع أنحاءها. وليس هنالك من يتمكن من قراءتها ويثقف مضمونها. فذلك أمر مردود. حيث لا بد من وجود أولئك القراء ولو كان العدد محدوداً أو قليلاً جداً.

إضافة إلى ذلك فقد عرف العرب التدوين، في كثير من نواحي حياتهم والكثير من الفاظ العربية دلت عليه. كما عرفوا أدوات الكتابة من قلم وقرطاس، وصحيفة، والمجلة، والكتاب^(١٥).

وكان التعليم والذي يشمل القراءة والكتابة محصوراً بين الحضر في مواطن استقرارهم ومدنهم. وقريش في مدينة مكة عرفت القراءة والكتابة بين رجالها وقد سبق أن مر بنا ذكر المتعلقات من نساء قريش^(١٦). وتولى مهمة التعليم بعض الرجال بل كانوا

٨ - سورة آل عمران آية ٧٥.

٩ - السيوطي، المرجع السابق ص ٧٩.

١٠ - سورة الاسراء آية ٩٣.

١١ - مدني، التاريخ العربي ومصادره ج ٢/ ١٤٠، ١٤١.

١٢ - الأمد، مصادر الشعر ص ٥٥، ٦١.

١٣ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ١١٥.

١٤ - الطبري، تاريخ ج ٢/ ١٨٠.

١٥ - مدني، التاريخ العربي ومصادره ج ٢/ ١٦٠.

١٦ - الحوفي، المرجع السابق ص ٤١٤.

من أشرف الناس مثل سفيان بن أمية بن عبد شمس ، وأبو قيس بن عبد مناف بن زهرة^(١٧) . وذكروا أن المتعلمين في قريش عددهم سبعة عشر رجلاً^(١٨) . وذلك عند مجيء الاسلام ولكن باضافة سابقهم اليهم سيكون عددهم أكثر وهم :

١ - عبد الله بن الأرقم بن عبد يغوث بن وهب من بني زهرة كان متعلماً و كاتباً ذو أمانة وكان ثقة استكتبه النبي ﷺ ، ثم كتب لأبي بكر ولعمر بن الخطاب رضي الله عنهم في خلافة كل منها^(١٩) . وكتب للناس سجلاتهم ومعاملاتهم من ديون وعقود^(٢٠) .

٢ - كاتب صحيفة مقاطعة بني هاشم وهو منصور بن عكرمة^(٢١) بن عامر بن هاشم بن مناف^(٢٢) .

٣ - خالد بن سعيد بن العاص بن أمية كتب للنبي ﷺ .

٤ - الزبير بن العوام من كتابه ﷺ كان مختصاً بأموال الصدقات .

٥ - عبد الله بن أبي سرح من كتاب النبي ﷺ .

٦ - معاوية بن أبي سفيان كتب للنبي ﷺ .

٧ - أبان بن سعيد والعلاء بن الحضرمي^(٢٣) .

٨ - عثمان بن عفان كتب لأبي بكر الصديق .

٩ - مروان بن الحكم كتب لعثمان بن عفان ، ثم صار مروان أحد خلفاء بني أمية^(٢٤) .

١٠ - ورقة بن نوفل سبق ذكره وكان يسجل الحسابات والأمور التجارية^(٢٥) .

١١ - الشفاء بنت عبد الله العدوية ، والتي علمت حفصة بنت عمر بن الخطاب القراءة والكتابة^(٢٦) .

١٧ - ابن حبيب ، المحبر ص ٤٧٥ .

١٨ - ول ديورانت ، المرجع السابق جـ ١٣ / ٢١ ، ٢٢ .

١٩ - ابن الأثير ، أسد الغابة جـ ٣ / ١١٥ .

٢٠ - المسعودي ، عبد الله ، التنبيه والأشراف ، ١٩٦٥ م . بيروت ص ٢٨٢ .

٢١ - ابن الأثير ، الكامل جـ ٢ / ٦١ .

٢٢ - جواد علي ، المرجع السابق جـ ٤ / ٣٧ .

٢٣ - المسعودي ، التنبيه والأشراف ص ٢٨٢ ، ٢٨٣ .

٢٤ - ابن حبيب ، المحبز ص ٣٧٧ ، المسعودي ، التنبيه والأشراف ص ٢٨٩ ، ٢٩٣ .

٢٥ - ابن بكار ، المرجع السابق ص ٤١١ .

٢٦ - العسقلاني ، المرجع السابق جـ ١٣ / ٤ ، ٥ ، الأسد ، مصادر الشعر ص ٥٦ .

- ١٢ - حفصة بنت عمر بن الخطاب المذكورة أعلاه.
- ١٣ - عبد الله بن عمرو بن العاص وكان أيضا يسجل الحسابات وكل ما يخص التجارة^(٣٧).
- ١٤ - أبو قيس بن عبد مناف بن زهرة وذكرنا أنه تولى مهمة التعليم والتدريس وقيل أنه أول من علم قريشا الكتابة.
- ١٥ - حرب بن أمية حيث قيل أنه أول من تعلم الكتابة ونقلها إلى مكة.
- ١٦ - عبد المطلب بن هاشم حيث وجد مكتوبا بخطه في خزانة المأمون مدونا فيه دين عبد المطلب على رجل حيرى من أهل وزل بمدينة صنعاء وقد أوضح قدر الدين وأنه كان ألف درهم فضة كيلا سلمت بالحديدة.
- ١٧ - أسيد بن أبي العيص^(٣٨).
- ١٨ - النضر بن الحارث القرشي وكانت له مدونات^(٣٩).
- ١٩ - عقبة بن أبي معيط، وكذلك كانت له مدونات^(٤٠).
- ٢٠ - الزبير بن عبد المطلب حيث ذكروا أنه كتب كتابا لتسجيل حلف الفضول^(٤١).
- ٢١ - علي بن أبي طالب، وكان من كتبة الوحي^(٤٢). وقد احتفظ بنو الحسن بمصحف مكتوب بخط جددهم علي^(٤٣).
- ٢٢ - بشر بن عبد الملك أخو اكيدر (صاحب دومة الجندل) وقد تعلم الخط بالحيرة وتزوج الضهياء بنت حرب أخت أبي سفيان فولدت له ابنة هي جدة عمر بن هبيرة^(٤٤).
- ٢٣ - المغيرة بن شعبه الثقفي كتب للنبي ﷺ.
- ٢٤ - الحصين بن نمير كتب للنبي ﷺ.
- ٢٥ - العلاء بن عقبة كتب للنبي ﷺ وسجل للناس معاملاتهم من عقود وديون.
-
- ٢٧ - حمور، عرفان محمد، أسواق العرب، الطبعة الأولى ١٩٧٩م بيروت ص ٣٨.
- ٢٨ - ابن النديم، أبو الفرج محمد بن أبي يعقوب (الوراق)، الفهرست تحقيق رضا، تجدد سنة ١٩٧٢م بيروت ص ٨.
- ٢٩ - مدني، التاريخ العربي ومصادره ج-٢/ ١٤٠، ١٥٥.
- ٣٠ - مدني، التاريخ العربي ومصادره ج-٢/ ١٥٥.
- ٣١ - ابن حبيب، المنطق ص ٢٢١.
- ٣٢ - الطبري، تاريخ ج-٣/ ١٨٢، ابن الأثير، الكامل ج-٢/ ٢١٣، نهج البلاغة شرحه محمد عبده، حققه محمد عجي الدين عبد الحميد، مطبعة الاستقامة، مصر، المقدمة ص و.
- ٣٣ - ابن النديم، المرجع السابق ص ٤٢.
- ٣٤ - ابن حزم، المرجع السابق ص ٤٢٩.

- ٢٦ - جهيم بن الصلت كتب للنبي ﷺ أموال الصدقات .
- ٢٧ - حذيفة بن اليمان كتب للنبي ﷺ خرص الحجاز .
- ٢٨ - معيقب بن أبي فاطمة الدوسي حليف بني أسد وقد اقتص بكتابة مغانم النبي ﷺ .
- ٢٩ - حنظلة بن الربيع بن صيفي من غميم كان كاتباً لإحتياطيا إذا غاب أحد كتاب الرسول ﷺ قام بعمله حتى سمي حنظلة الكاتب .
- ٣٠ - ومن كتابه ﷺ شرحبيل بن حسنة من خندف ، وحليف لقريش وقيل أنه كندي .
- إضافة إلى ما تقدم فقد كان يوجد العديد من الكتاب حيث استعملهم النبي ﷺ مرة أو مرتين أو ثلاثاً^(٣٥) . ثم لا يعود إلى استعمالهم بعد ذلك ولربما كان يعزلم لعدم تجويد الكتابة أو لأنه استعملهم لحاجة طارئة .
- ٣١ - عبيد الله ابن رافع كان كاتباً لعلي بن أبي طالب^(٣٦) .
- ٣٢ - أما أستاذ المدينة زيد بن ثابت الأنصاري فقد كان كاتباً مترجماً لأنه اتقن العديد من اللغات حيث كتب بالفارسية والرومية والقيطية ، والحبشية والعبرية إضافة إلى اللغة العربية وكان معلماً أيضاً ، فقد علم عبد الله بن العباس ، وعروة بن الزبير^(٣٧) . وأجاد عبد الله بن عمرو بن العاص السريانية قراءة وكتابة وكان مهتماً بكتب أهل الكتاب^(٣٨) . وقد تكسب بعض العرب بالكتابة أي جعلها حرفة له يكتسب منها رزقه حيث جلس بعض الكتاب في الأسواق الموسمية العامة ، ومعهم أدواتهم الكتابية لتسجيل ما يطلب منهم من كتابة رسائل أو تدوين سندات أو معاملات ثم يقبضون الأجر مقابل ذلك^(٣٩) . وترى مثل هؤلاء الكتاب في وقتنا الحاضر ، حيث يجلس الكاتب منهم قرب المصارف ، أو المحاكم الشرعية ، أو في الأسواق العامة .
- ونظراً لاشتغال أهل مكة بالتجارة . فقد ألما بالحساب والمكايل والمقاييس فاستعملوا الصاع ، والمد ، والمكوك في كيلهم وكذلك الرطل والأوقية والنش . وعرفوا نظام الأمانات ، والودائع . وسجلوا الصكوك لتجارتهم^(٤٠) .

٣٥ - المسعودي ، التنبيه والأشرف ص ٢٨٢ ، ٢٨٤ .

٣٦ - المسعودي ، التنبيه والأشرف ص ٢٨٢ ، ٢٨٤ .

٣٧ - مدني ، التاريخ العربي ومصادره ج ٢/ ١٨٦ .

٣٨ - الأسد ، مصادر الشعر ص ٥٥ .

٣٩ - حمور ، المرجع السابق ص ١١٣ .

٤٠ - السالم ، المرجع السابق ص ٣٦٥ .

وكانت قريش تكتب باسمك اللهم في كل مدوناتها . وقيل أن أمية بن أبي الصلت علم أهل مكة كتابة ذلك في صدر الكتاب^(١١) وكتب محمد ﷺ مثلهم إلى أن نزلت (بسم الله)^(١٢) . ثم بعد ذلك كتب (بإسم الله الرحمن الرحيم)^(١٣) ، وهو أول من أمر بكتابتها^(١٤) .

وبالنظر فيما تقدم ذكره نستنتج انتشار الكتابة في مكة بين أهلها وحلفائهم ومواليهم . كذلك تميز الكتاب إلى نمطين أولا كتاب تميزوا بالايجاز والاهتمام بالحساب وأصوله فاختصوا بتسجيل العقود والأموال ويتضح ذلك جليا في تخصص كتاب النبي ﷺ كل منهم في كتابة نوع معين من المعاملات .

وفي صدر الإسلام أمرهم النبي ﷺ بتعلم القراءة والكتابة . وتعلم اللغات الأجنبية . حتى قيل من تعلم لغة قوم أمنهم أو أمن مكرهم .

ونفذ النبي ﷺ الأمر بنفسه حيث شرع في تكوين مدرسة صغيرة منذ السنة الثانية للهجرة بعد غزوة بدر مباشرة . وذلك بعدما وافق على أن يفتدي الأسير القرشي نفسه بتعليم عشرة من أبناء المسلمين ورجاله القراءة والكتابة^(١٥) .

ويذكر القرآن الكريم الكتابة ، والكتب وسطورها وكتّابها ، وأدوات الكتابة من قلم وصحف ، والرق الذي يكتب عليه مرة واحدة^(١٦) وكذلك استعملوا ألواح الطين المطبوخ^(١٧) . وعرفوا الحروف الأبجدية كاملة تقريبا كما هي اليوم أبجد ، هوز ، إلى آخره .. وذكروا بأنها كانت أسماء ملوك وبعض الحروف والتي هي مثل ثخذ وضظغ ليست من أسمائهم فقالوا هي الروادف^(١٨) .

ونظرا لأن أهل مكة تعلموا كتابتهم من الحيرة فأنهم طوروا خطوطهم بهذا الاقتباس من أهل الشام كالأنبار ، والأنباط أيضا . ونتيجة هذا المزج فقد حسنت قريش لغتها

٤١ - الأصفهاني ، الأغاني ج٣/ ٣٥٩ ، الأسد ، مصادر الشعر ص ٧٣ .

٤٢ - سورة هود آية ٤١ .

٤٣ - سورة النمل آية ٣٠ .

٤٤ - العسكري ، المرجع السابق ص ٨٠ .

٤٥ - مدني ، التاريخ العربي ومصادره ج٢/ ١٨٦ ، الحوفي ، المرجع السابق ص ٤١٤ .

٤٦ - يحيى ، لطفى عبد الوهاب ، العرب في العصور القديمة ١٣٧٥ ، ١٩٥٦ .

٤٧ - ابن النديم ، المرجع السابق ص ٧ .

٤٨ - العصامي ، المرجع السابق ص ١٧٣ ، العسكري ، المرجع السابق ص ٦٧ .

واعتمدها القرآن الكريم كأوضح اللهجات العربية وأنقأها^(١٩). وهكذا غدت لهجة قريش هي اللهجة الأولى والنموذج الذي يحتذى. وبالإضافة إلى الحركة الأدبية التي كانت تقوم في أسواق العرب قبل الإسلام. فحوالي القرن الخامس الميلادي كانت لغة قريش هي اللغة الأم، واللغة النموذجية بين العرب والمثالي الذي يحتذى^(٢٠).

أما أهم المواضيع التي خصوها بالكتابة والتدوين فنلخصها فيما يلي :

- ١ - الكتب الدينية.
- ٢ - العهود والمواثيق والأحلاف.
- ٣ - أمور عامة وهامة.
- ٤ - الصكوك، ومنها أنواع مثل الوصر وهو صك الأرض، ويسمى القطوط.
- ٥ - الرسائل.
- ٦ - مكاتبة الرقيق.
- ٧ - النقش على الخاتم ومنه أيضا النقش على الآنية وخاتم الطعام^(٢١).
- ٨ - نوع قديم جدا. واختص به أهل مكة فقط فهل لنا أن نتجاهله، وأن يعتبر من أنواع العهود والمواثيق ولكنه يختلف عن ذلك لكونه عقد تجاري سياسي. وهو ذلك الايلاف الذي عقده بنو عبد مناف مع حكام الدول المجاورة. وقد مر بنا ذكره فأربنا إضافته وإقراره مع مواضيعهم التي كتبوها.

وان كان التعليم محدودا كما تقرر، فقد كانت هنالك ثقافة عامة حتى بين الأميين منهم. فالأكثر من القرشيين ببعض المعارف العامة عن طريق الرواية والحفظ يدلنا على وعيهم وسعة مداركهم. حيث تسابق القوم إلى مسائلته محمد ﷺ عن أحداث قديمة مثل قصة أهل الكهف وعددهم، وعن ذي القرنين الرحالة الرائد الذي طاف أرجاء الأرض شرقا وغربا. وسأله عن ماهية الروح وكنها وطبيعتها^(٢٢). وإذا تأملنا هذه الأسئلة نقرر أنها تتم عن اطلاع والملم بالأحداث وفلسفة علمية عنيت بالنفس أو هي علم النفس الحديث حيث أنهم بحثوا في النفس طبيعيا وروحيا. وأعتقدوا أن

٤٩ - حقي، تاريخ ص ٨٤، ١٠٠.

٥٠ - السالم، المرجع السابق ص ٢٩٦، ٢٩٧.

٥١ - الأسد، مصادر الشعر ص ٦١، ص ٦٥، ص ٦٧ - ٦٨، ص ٧٠، ص ٧١، ص ٧٣، ص

٧٦ - ٧٥.

٥٢ - السهيلي، المرجع السابق (متن السيرة) ج- ٣٩/٢، الروض ص ٥٩، مدني، التاريخ العربي

ومصادره ج- ٤٥/٢، ٤٦.

الروح هو الهواء الذي في باطن الجسد أو في باطن الذات^(٥٣).

وبدأ القوم بمضايقة محمد ﷺ في مستهل أمر دعوته فهذا النضر بن الحارث من بني عبد الدار يؤذي الرسول بأحاديثه عن أخبار الملوك^(٥٤) حيث يجلس إلى قريش ويحدثهم عن تاريخ ملوك فارس والروم ويقول هذا خير من حديث غمذ. وكذلك عمرو بن هشام (أبو جهل) يستهزيء بالنبي ﷺ عندما سمع أحاديثه عن شجرة الزقوم ونظرا لعدم خبرتهم بالنباتات والأشجار أو لأن الاسم غريب عليهم فقد ذهب يستقي المعلومات عن هذه الشجرة ليتمكن من الرد عن معرفة وعلم^(٥٥).

وكان من المستهزين الوليد بن هشام الخزومي^(٥٦) أخو أبي جهل والحارث بن عدي وهو ابن الغيطلة، والشاعر عبد الله بن الزبيري من بني سهم كانا من المؤذين المستهزين^(٥٧) وكان أبو الأشد الجحامي معهم كذلك^(٥٨).

ولكل هؤلاء المستهزين، خلفية ثقافية اعتمد عليها في ردوده على النبي محمد ﷺ وفي مهاجمته، وفي تحريض القوم ضده.

ومن علوم المجتمع القرشي علم الأنساب وقد عرفته قريش واشتهر منهم أبو بكر الصديق^(٥٩). وعلم الأنواء والكواكب، وعلم التاريخ، وتعليل الرؤيا، والقيافة وهي نوعان قيافة الأثر أي قص أثر الماشي^(٦٠). وقد قافت قريش أثر النبي ﷺ حين خرج مع أبي بكر يوم هجرتهما^(٦١). والذي اقتفاهم كرز بن علقمة بن هلال بن جريسة الخزاعي^(٦٢). والعيافة^(٦٣) وهي النوع الثاني من القيافة وتختص بقيافة البشر وتسمى أيضا الفراسة ويرع فيها عمر بن الخطاب^(٦٤). وهي تشبيه الولد لأبيه ونسبته إلى

٥٣ - السعدي، مروج الذهب ج٢/ ١٣٢.

٥٤ - ابن الأثير، الكامل ج٢/ ٤٩.

٥٥ - السهلي، المرجع السابق ج٢/ ١١٨.

٥٦ - السديسي، المرجع السابق ص ٦٦.

٥٧ - ابن حزم، المرجع السابق ص ١٦٥.

٥٨ - السهلي، المرجع السابق ج٢/ ٦٥.

٥٩ - الجاحظ، المرجع السابق ج١/ ٣٥٦.

٦٠ - القلقشندي، المرجع السابق ص ٤٥٣.

٦١ - السعدي، مروج الذهب ج٢/ ١٤٩.

٦٢ - ابن حزم، المرجع السابق ص ٢٣٦.

٦٣ - ابن حزم، نفس المرجع ص ١٨٧.

٦٤ - ابن هشام، السيرة ج١/ ١٨٣، عوض الله، المرجع السابق ١٨٥.

قومه^(٦٥).

والعرافة أقل من الكهانة، وهما في العرب أيضا ومن كهانهم سطيج وشق، ولم تكونا في قريش^(٦٦). وقد وثق العرب وقريش في كلام سطيج وشق واعتملوا عليهما، وعلى غيرهما من الكهان^(٦٧). وقد يكون حديثها خرافة.

والريافة والاستدلال على مواطن الماء برائحة التربة أو نباتاتها^(٦٨) وهو فرع من علم الجيولوجيا الحديث.

والطبابة لمعالجة الأمراض بالاعتقاد على التجربة والخبرة. كما استفادوا من خصائص بعض الأعشاب في التداوي، واستعملوا أيضا في تطبيبتهم الحمامة والفصد والكي^(٦٩). واستعملوا العسل غذاء ودواء^(٧٠) لهم حيث جعلوا منه علاجا للفم في بعض الحالات فعند مولد الطفل يذكون حنك الطفل بنقطة عسل على طرف الإبهام. ثم يقومون يوميا بوضع نقطة عسل في فمه ولعدة مرات للتغذية وتطهير الفم وهذا ما يحدث إلى وقتنا الحاضر.

وقد ثبت علميا أن العسل يعقم الفم، وله تأثير طيب على الأسنان فيما بعد والطب الشعبي ينصح باستعمال غللول العسل للغرغرة حيث أنه يعتبر مضادا حيويا قويا جدا، والعسل قلوي التكوين^(٧١). ولكثافة المادة السكرية في العسل يتم القضاء على الجراثيم. وأثر عن النبي ﷺ أنه حنك عبد الله بن الزبير أول مولود في الإسلام بعد الهجرة إلى المدينة بتمر لأكها في فيه ثم أخذها سائفة وحنك بها المولود كعادتهم في مكة^(٧٢)، ولكنه ﷺ استعاض بالتمر في المدينة عن العسل الذي كانوا يجلبونه من مناحل الطائف. ولا فرق بين التمر والعسل نظرا لتوحد خواصهما السكرية

٦٥ - المسعودي، مروج الذهب ج٢/١٥٤، ٢٤٤.

٦٦ - المسعودي، مروج الذهب ج٢/١٥٤، ١٦٠.

٦٧ - ابن الأثير، الكامل ج١/٢٤٥ حاشية ٢، الألبوري، المرجع السابق ص ٨٧.

٦٨ - عوض الله، المرجع السابق ص ١٨٤.

٦٩ - شاذلي، شبه جزيرة العرب ص ١٠١.

٧٠ - عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشفاء في ثلاثة في شرطة محجم أو شربة عسل أو كية بنار وأبى أمي عن الكي، أنظر البخاري، المرجع السابق ج٧/١٥٩.

٧١ - ن، يوريش، العلاج بعسل النحل، ترجمة محمد الملوحي، الطبعة الثانية سنة ١٩٧٧م القاهرة ص ١٤٢.

٧٢ - ابن الأثير، أسد الغابة ج٣/١٦١.

وهذا من عاداتهم في التطب. وقد مارست قريش بعض الطرق الوقائية خشية العدوى بالأمراض فمارست العزل الطبي لمرضاها حيث أخرجت الشاعر أبو عزة من مكة لبرص أصابه، وحكمت عليه أن يبقى خارج حدود الوادي. فظل يعيش بين أكتاف الجبال وظلال الأشجار وقد أصابه سقاء البطن. فأخذ شفرة فوجأ بها بطنه، لخراج الماء الذي سال على مواضع البرص في جسده فشفي ويرا ثم عاد إلى مكة^(٧٣). ثم يذكرون أن هاشما وعبد شمس وهما توأمان كان أصعب أحدهما ملتصقا بجهة الآخر عند الولادة ففصلوا الأصبع عن الجبهة وسال الدم^(٧٤).

فهل يدلنا ذلك على المامهم بنوع من أنواع الجراحة البسيطة، وقد كانت مثل هذه الجراحات منتشرة أيضا بين العرب من غير قريش حيث نجد أن أم سنان أبو هرم تشارف على الموت في أواخر حملها بابتها فتوصي أن يقر بطنها لاستخراج الطفل منه. وقد أنفذوا لها ما أرادت^(٧٥). وحادثة أخرى تماثلها من قبل أم خارجة بن سنان. وتم بقر بطنها واستخراج طفلها خارجة أيضا ويسمون الطفل الذي يقر عنه بطن أمه خشعة^(٧٦).

وكان عامة العرب يخافون المرض، ويحرصون على الوقاية وعدم العدوى فاحتاطوا لذلك باتخاذ بعض طرق الوقاية لمنع انتقال عدوى الجرب مثلا من انسان إلى آخر أو من حيوان إلى غيره^(٧٧). وكذلك كانوا يخافون العدسة (الجلدي) والعدوى بها، كما يخافون الطاعون^(٧٨). وأول ما عرفوا الحصبة والجلدي في مكة وفي الجزيرة عامة عام الفيل الموافق ٥٧١هـ^(٧٩).

وقد ألموا بشيء من الطب البيطري نظرا لاعتمادهم على الحيوان في حياتهم اليومية، فمهرؤا به حتى صار الطب البيطري من أوسع معارفهم انتشارا وأهمية^(٨٠). وتوصلوا إلى ذلك عن طريق التجارب واقتباس الخلف من السلف. وكذلك الأمر بالنسبة للطب

٧٣- ابن حبيب، المحبر ص ٣٠١، جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٦٦١.

٧٤- الطبري، تاريخ ج٢/ ١٨٠.

٧٥- زيدان، ابراهيم، نواذر الكرام في الجاهلية والإسلام، ١٨٩٩م للقاهرة، ص ٩١.

٧٦- السهيلي، المرجع السابق ج١/ ١٢٥.

٧٧- الأثوري، المرجع السابق ص ١٠٣.

٧٨- الطبري، تاريخ ج٢/ ٢٨٨.

٧٩- الأزرق، المرجع السابق ج١/ ١٤٨.

٨٠- عوض الله، المرجع السابق، ص ١٨٠.

البشري . ومعالجة الناس فقد اعتمدوا على التجارب والوصفات المتوارثة، عن ذوي الأسنان منهم . وقام علاجهم على الكي بالنار لعامة الأمراض المستعصية في نظرهم ولكنهم قالوا (آخر الدواء الكي) أي آخر ما يلجأون إليه^(٨١) . واستعملوا النار أيضا في التطب بالجراحة، حيث كانوا يحمون الشفرة قبل استعمالها للوجأ في الحجامة مثلا، أولبتر الأعضاء عند عقوبة، أو مرض . وهي طريقة جيدة للتعقيم وحديثة حيث لا زالت تستعمل . واتخذوا من بعض النباتات والأعشاب أدوية بشرها أو وضعها على موضع الألم . حيث يقومون باستخلاص عصارة النبات الأخضر أو منقوع الأعشاب الجافة .

وعالجوا إصابات العين الحولاء بالنظر الدائم إلى حجر الرحي في دورانه^(٨٢)، وكذلك عالجوا ضعف البصر بأكل سنابم وكبد الجمل بعد قليه . وعالجوا بعض الأمراض الجلدية مثل القوبا وعالجوها بالريقة (اللعاب) تمسح به^(٨٣) .

ومارسوا العلاج بالرقى والتأثيم وتعليق الخرزات ونحو ذلك . ومنعوا الملدوغ من النوم لمنع سريان السم في سائر البدن^(٨٤) .

واعتقدوا في الجن والأرواح الشريرة بأنها تسبب الأمراض التي لا تشفى إلا بالتأثيم والسحر . وأضافوا الاعتقاد ببعض الظواهر التي اعتبروها إنذارا بالمرض أو غيرها من الظواهر واعتقدوا أنها تكون شافية . وحاولوا معالجة بعض الأمراض النفسية حيث عالجوا بعض الفساق والمجانين بوسائل مختلفة^(٨٥) .

ومن أشهر أطباء العرب الحارث بن كلدة من الطائفة، والذي درس الطب وتعلمه في مدرسة جند يسابور . وقد درس عن الأمراض والأدوية، أي بما يشبه الطبيب الصيدلي . وعالج الكثير من الناس . وقد أوصى النبي ﷺ بالتداوي عنده . وفي ذلك دليل على اتصال أهل مكة به ومعرفته واتصاله الدائم بهم . ومن مآثور أقوال هذا الطبيب العربي عن الداء . (إدخال الطعام على الطعام)^(٨٦) . ومن حكمتهم الطبية

٨١ - ابن قيم الجوزية، الطب النبوي ص ١٠ .

٨٢ - عوض الله، المرجع السابق ص ١٧٩ .

٨٣ - ابن قيم الجوزية، الطب النبوي ص ١٢ .

٨٤ - عوض الله، المرجع السابق ص ١٧٩ .

٨٥ - ابن قيم الجوزية، الطب النبوي ص ١١، فروخ، عمر، تاريخ الفكر العربي، سنة ١٩٦٦م، بيروت ص ١٦٥، ١٦٧ .

٨٦ - ابن قيم الجوزية، نفس المرجع ص ١٢، براون - إدوارد ج.، الطب العربي، ترجمة أحمد شوقي حسن ومحمد عبد الحليم العقبي سنة ١٩٦٦م، ص ٢٧، ٢٨ .

(المعدة بيت الداء والحمية رأس الدواء)^(٨٧).

وأشهر ما نعرفه من الطب العربي إلى جانب التداوي بالكلي، نعرف تجميع كسور العظام. وإصلاحها، وردها إلى موضعها. باستعمال الأربطة واللفائف عند تجميع العظام المكسورة. ويصنعون الجبيرة من أربطة من القماش، وطيبان وهي القضبان الصغيرة من أعواد الخشب.

وقد برع العرب عامة في علم الأنواء والكواكب أو ما يسمى النجامة والتنجيم. وعرفوا ريح الصبا، والهبوب. واهتدى العربي في البر والبحر وعلى الأغلب في قلب الصحاري والقفار بواسطة النجوم وحركاتها^(٨٨) فقد ذكر الله تعالى معرفتهم هذه قائلا: ﴿وبالنجم هم يهتدون﴾^(٨٩). فقد جابوا الجزيرة طولا وعرضا بلا معالم أو حدود، أو طرق واضحة، وليس لهم آلة أو بوصلة توجههم إلا تلك المراصد البشرية (عيونهم) التي نصبوها على النجم به يستدلون، ويسرون. وهذا ما ثبت جغرافيا، حيث تعرف الاتجاهات ليلا بمواقع النجوم مثل النجم القطبي، والدب الأكبر.

وأما علم التاريخ، فقد عرفوه وتداولوه عن طريق الرواية والحفظ. وقد كان التاريخ بالنسبة لهم شبيه بالقصص أو كما وصفوه أساطير الأولين، ولكن الأحداث الهامة والعظيمة في حياتهم كانت تشكل نقاطا هامة تحفظ وتسجل فيؤرخون بها وقد أرخت قريش بعام الفدر^(٩٠). ثم أرخت بعام الفيل الذي (وافق عام ٥٧٠م). ثم أرخت بيوم الفجار، والذي يوافق (حوالي ٥٨٥م). ثم أرخت ببناء الكعبة، الذي تم (حوالي سنة ٥٩٥م). وداموا على ذلك إلى البعثة النبوية (حوالي ٦١٠م) وأول من أرخ بالهجرة في الإسلام وعمم استعماله عمر بن الخطاب رضي الله عنه^(٩١).

وقد أرخوا بموت كعب بن لؤي^(٩٢)، ثم أرخوا بموت هشام بن المغيرة المخزوم مع

٨٧ - عوض الله، المرجع السابق ص ١٧٩.

٨٨ - عوض الله، نفس المرجع ص ١٧٦، ١٧٧.

٨٩ - سورة النحل، آية ١٦.

٩٠ - ابن حبيب، المحبر ص ٧.

٩١ - الطبري، تاريخ ج ٢/٢٥٢، العسكري، المرجع السابق ص ١٢٢، مع ملاحظة أنه تم ادخال التاريخ بالسنة الميلادية بالاعتداد على التاريخ الميلادي لعام الفيل المتفق عليه وأنه موافق لمولد النبي صلى الله عليه وسلم أنظر AHMED, OP. CIT, P. 6. GRUNEBANM, OP

CIT P.28.

٩٢ - العسكري، نفس المرجع ص ١٢٢.

التاريخ بيوم الفيل إلى أن بعث النبي ﷺ . ثم أُرخوا أيضا بحلف الفضول^(٩٣) .

وذلك كمعادتهم في التاريخ بموت عظيم فيهم . حيث اعتبروا ذلك من أحداث المجتمع الهامة ولكن المعتقد أن التاريخ بموت الأشخاص يكون خاصا أي أنه يكون تاريخا في محيط أسرة الشخص أو عشيرته ولا يعم جميع الأحداث حيث لم يرد في التراث مثلا نسبة الحدث العام إلى موت العظماء والعكس صحيح .

والتاريخ بالأحداث الخطيرة، والأيام الهامة عادة في عامة العرب حيث أُرخوا بيوم الكلاب الأول والثاني ويوم جيلة^(٩٤) . وأرخ الأوس والخزرج بعام الأظام^(٩٥) .

وقد أغرم العرب عامة بالقبصص التاريخي منه، وقصص الحروب، والقبصص الغرامي والاجتماعي^(٩٦) .

ومن مؤرخي قريش النضر بن الحارث الذي كان يحدث القوم عن أكاسرة الفرس وقياصرة الروم . وأخبار الملوك، ويقول لهم هذه أساطير الأولين، وكان في ذلك يقلد محمدا ﷺ حيث يتبعه ويحلس بعده ليقص لهم القبصص التاريخي حتى يشغلهم عنه . وكان للنضر مدونات يسجل فيها تاريخه الذي يحكيه لقومه وكذلك الأمر بالنسبة لعقبة بن أبي معيط وقد عمّت أحاديثهما أندلية مكة^(٩٧) .

وعرف العرب، والعربانيون أن السنة القمرية مقدارها ٣٥٤ يوما وجزء من يوم، وأنها ١٢ شهرا قمريا ستة أشهر منها ثلاثون يوما، والستة الأشهر الأخرى ٢٩ يوما . فيكون الفرق بين السنة القمرية والسنة الشمسية ١١ يوما . وفي كل ثلاثين سنة يجبرون الكسر في السنة الأخيرة بحيث يصبح سبعة أشهر منها كاملة (٣٠ يوما) والخمسة الأخيرة ناقصة (٢٩ يوما) . وحينما تكون الشهور الكاملة متوالية أو العكس، وحينما آخر تكون متفرقة . وما عداها من الأمم استعملوا السنة الشمسية^(٩٨) .

٩٣ - المسعودي، التنبيه والأشراف ص ٢٠٩، ٢١١ .

٩٤ - الطبري، تاريخ ج٢/٢٥٤، الأزرق، المرجع السابق ج١/١٥٤، جواد علي، المرجع السابق ج١/٥٢ .

٩٥ - المسعودي، التنبيه والأشراف ص ٢٠٦ .

٩٦ - عوص الله، المرجع السابق ص ١٨٢ .

٩٧ - السهيلي، المرجع السابق ج١/١١٥، مدني، التاريخ العربي ومصادره ج٢/٤٥، ٤٦ .

٩٨ - المسعودي، التنبيه والأشراف ص ٢١٤، ٢١٦، ٢١٧ .

وجعلوا للشهور أسماء مناسبة لما يحدث فيها. فالمحرم لتحريم القتال فيه، وصفر لصغير الرياح في الخيام لخلوها من سكانها، والربيعين لاختصاصهما، والجماديين لجمود الأرض وعدم خصصهما، ورجب لرجاء الخير فيه واحترامه. وشعبان لتشعبهم فيه ورمضان لشدة رمضائه وحرارته، وشوال لشولان الابل، والقعدة لقمودهم عن القتال، والحجة حيث يحجون فيه^(٩٩).

والأيام كانت لها أسماء أخرى. فالجمعة عروية، والسبت شيارا، والأحد الأول، والأثنين أهون، والثلاثاء جبارا، والأربعاء دبارا، والخميس مؤنس^(١٠٠). وغبرت قریش أسماء هذه الأيام بالاقتباس من الأمم المجاورة^(١٠١).

ومن معارفهم تحليل الرؤيا، ولم يكتفوا بتعليلها وتفسيرها كأحلام وبحثوا في سببها وكيفية وقوعها، وماهية تلك الأحلام. وعرفوا أنها أفعال وأمانى العقل الباطن، أي الرغبات المكبوتة. وفرقوا بين أحلام النوم الخفيف ورواء وبين النوم العميق وأحلامه^(١٠٢). وهذه الآراء والبحوث كلها من أصل أبحاث علم النفس الحديث.

ولقد شغل العرب فكرهم وملأوا وقتهم بالفكر الحر والأدب الانساني الرائع، فرغم قلة علومهم، وعدم توفر امكانية الدرس والبحث الا أنهم اهتموا بالأدب والشعر. والفكر الواعي الناضج لا بد له من ثقافة تغذيه وأفكار جديدة تمدّه بالجديد لتنمية فكره. وقد كان لهم في أسواقهم الموسمية مجالا رحبا، ومنهلا كبيرا للاطلاع، والمعرفة ومخالطة الأقوام المختلفة والاقتباس منهم، واعطائهم. حيث كانت تلك الأسواق الموسمية تجارية، أدبية اجتماعية وسوق عكاظ تعتبر نموذجا كاملا لها جميعا.

ولتلك الأسواق آثار متعددة في شتى النواحي الساسية والاجتماعية والأدبية والقومية حيث يتم توحيد المشاعر، ووجهات النظر والعادات والتقاليد، وتبادل الآراء والثقافات، ومزج اللهجات لتوحيدها في لغة واحدة، قوية متقنة تكون هي وسيلتهم الأدبية لشعرهم، ونثرهم في خطبهم علاوة على النواحي الاقتصادية من بيع وشراء ومواد وأرباح^(١٠٣).

٩٩- الأثوري، المرجع السابق ص ١٠٥، ١٠٦.

١٠٠- الأثوري، المرجع السابق ص ١٠٥، ١٠٦.

١٠١- العسكري، المرجع السابق ص ٣٤، ٣٥، البيهقي، المرجع السابق ج١/ ٢٣٦.

١٠٢- السهيلي، المرجع السابق ج٢/ ٢- ١٩٨.

١٠٣- المسعودي، مروج الذهب ج٢/ ١٥٥.

١٠٤- النوري، المرجع السابق ص ٣٥، ضيف، العصر الجاهلي ص ١٣٣.

وقد سحر العرب بياهم، فسيطرت لغتهم العربية القوية على عقولهم، وأثرت في نفوسهم. ففتنوا بها وتحمسوا لها وبها ولألفاظها^(١٠٥). ولموسيقاها الرنانة وبلغت بهم الفصاحة، والبلاغة أمدا رفيعا. فكانت قريش أبلغ العرب وأفصحهم وقد أجمع على ذلك القدماء والمحدثون^(١٠٦). ومن مظاهر هذه البلاغة العربية :-

أولا : النثر بصفة عامة، والأدبي منه على وجه الخصوص. فهو الكلام السلس الذي ليس له قيود الشعر من قافية وأوزان^(١٠٧). ولكنه ينساب معبرا عن الموقف، والمعنى فلكل مقام مقال تجري الستهم به للتعبير عن فكرهم ورأيهم السديد. وقد يكون نثرهم مسجوعا.

ثانيا : الشعر وهو خلاصة رأيهم وفكرهم. ولكنه خاضع لقوافيه وأوزانه وإيقاعه الموسيقي الموشى بالعاطفة والخيال الواسع^(١٠٨). وسادت هذه اللغة الغنائية الجميلة في الجزيرة العربية وكل بلاد العرب بل صار الشعر أم العربية الفصحى ثم نزل القرآن المقدس بها فصيرها لغة عالمية^(١٠٩).

واحتوى النثر على الحكم والأمثال والألغاز^(١١٠)، وازدهرت الخطابة بين العرب وفي مكة خصوصا حيث كانت قريش أهل الجزالة في الرأي والفصاحة وأبرز الشخصيات القرشية في ذلك أمية بن خلف ونبية بن الحجاج، وأبو سفيان والعباس بن عبد المطلب^(١١١)، وتميز العباس من بينهم بجهارة الصوت وهي الصفة الأكثر أهمية للخطباء^(١١٢).

وكما مدحوا جهارة الصوت، فقد مدحوا التشادق بالكلام، واتساع الأشداق عند إخراج الحروف والكلمات، لشدة تأثير ذلك في السامع. وسعة الفم تساعد على التشادق فمدحوا اتساع الأفواه أيضا^(١١٣).

١٠٥ - حتي، تاريخ العرب ص ١٠٧.

١٠٦ - فروخ تاريخ الأدب العربي، الطبعة الثالثة ١٩٧٨م، بيروت ج١/ ٨٨.

١٠٧ - كحالة، معجم قبائل العرب ج٣/ ٩٤٩، ضيف، العصر الجاهلي ص ١٣٢.

١٠٨ - عيد الجبار، المرجع السابق ص ٢٤٢.

١٠٩ - بروكلمان، المرجع السابق ص ٣٠، ضيف، العصر الجاهلي ص ١٣٢، فروخ، تاريخ الأدب ج١/ ٣٧.

١١٠ - فروخ، تاريخ الأدب ج١/ ٨٩، عوض الله، المرجع السابق ص ١٨٩.

١١١ - الجاحظ، المرجع السابق ج٢/ ٢٦٣.

١١٢ - الجاحظ، نفس المرجع ج١/ ١٢٣.

١١٣ - الجاحظ، نفس المرجع ج١/ ١٢٠، ١٢٢.

ومن أوائل خطباء قريش قصي بن كلاب وهو من المعروفين بالقدر والرياسة^(١١٤). وكذلك كعب بن لؤي وهاشم بن عبد مناف، وعبد المطلب، وأبو طالب بن عبد المطلب^(١١٥) ومن المتأخرين خالد بن سلبة المخزومي^(١١٦)، وعلي بن أبي طالب أبرز خطباء قريش له حكم ومواعظ، وأديب وشاعر. بل إن من يدرس كلامه في خطبه يلمس تفكيره العلمي المعتمد على المنطق السليم^(١١٧).

ولشدة تأثير الخطباء وجمال كلامهم وسحر بيانهم فقد قالوا أن النفر من قريش لم يمكنهم رجل قط من أذنيه إلا غلبوه على رأيه^(١١٨)، وذلك لقوة إقناعهم وحججهم الفصيحة.

وأشهر خطباء العرب عامة قس بن ساعدة الأيادي وكان موحداً عمل مع ورقة بن نوفل وزيد بن عمرو بن نفيل على إظهار التوحيد في مكة، واستن عادات في الخطابة فهو أول من قال (أما بعد) وصدر كتبه بكتابة (من قس بن ساعدة إلى فلان بن فلان) وروي النبي ﷺ عنه ذلك^(١١٩).

ومن عاداتهم في الخطابة أن يقوم الخطيب واقفاً من مكان مشرف على الناس كأن يقف على راحلته أو على مكان مرتفع من الأرض. واستعملوا المنابر أيضاً. ويسمك الخطيب المخصرة أو القوس بيده ويركزه في الأرض، أو يشير بالعصا والقناة للتعبير عن الإفعال بالحركة^(١٢٠).

أما الشعر فهو للعربي كل حياته، فهو أغنيته، وأنشودته التي يترنم بها، وهو علمه وخلاصة فكره وتجارب^(١٢١). يعبر به عن رأيه الصريح، وعاطفته الجياشة، ويصف به ويمدح ويهجو، ويتعبد به أيضاً فهو وسيلته في كل مناسبة ولكل موقف. كيف لا وهو أجمل الفنون العربية، فاجتفى العرب بالشعر والشاعر ومجده. ومنحوه مكانة بارزة

١١٤ - الجاحظ، المرجع السابق ج١/٣٦٥.

١١٥ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ٣٠٤، ٣٠٧.

١١٦ - الجاحظ، نفس المرجع ج١/٣١٤.

١١٧ - العظم، رفیق، أشهر مشاهير الإسلام في الحروب والسياسة، الطبعة الثانية ١٩٧٦م ص ٣٠، ٣١.

١١٨ - البلاذري، المرجع السابق ج١/٣٣١، ٣٣٦.

١١٩ - العسكري، المرجع السابق ج١/٣٣١، ٣٣٦.

١٢٠ - الجاحظ، المرجع السابق ج١/٣٧٠، العظم، المرجع السابق ص ١١٤.

١٢١ - اليعقوبي، المرجع السابق ج١/٢٦٢.

محترمة لدى القوم . فإذا نبغ شاعر من قبيلة ما ، كان ذلك حدثاً عظيماً يستحق التهنئة من القبائل الأخرى . وتكرمه قبيلته بوسائل مختلفة حيث تقيم الحفلات التي تذيب فيها الذبائح لقرى الضيوف المهتئين ، وتشارك نساء القبيلة بالتعبير عن فرحتهم بالدق على الدفوف ، والغناء والرقص . وذلك لأن الشاعر هو لسان قبيلته الناطق بالدفاع عنها أو بمدحها ، وتسجيل أمجادها وقائعها . ويتولى الرد على هجاء الشعراء الآخرين أو على مدحهم . وللشعر أثر كبير على العرب حيث بإمكان الشاعر أن يرفع ذكر الخامل بمدحه أو يحط من قدر الشريف بهجائه^(١٢٢) . وكان الشاعر مؤرخاً ، لأحداث قبيلته حيث يسجل وقائعها وأيامها في شعره^(١٢٣) ، وقد يكون جغرافياً عندما يصف الأرض والمناطق وأقسامها مثل ذكرهم أقسام جزيرة العرب في أشعارهم^(١٢٤) . وقد بلغ اعزازهم للشعر أنهم قدسوه فعلقوا القصائد السبع المختارة على جدار الكعبة حتى عرفت باسم (المعلقات السبع) فهل يوحي عملهم هذا لنا بارتباط بين الشعر والدين ؟

لا شك في ذلك حيث أنهم اعتادوا على الدعاء في طوافهم حول الكعبة بأبيات خفيفة تعبر عن دعائهم وإبتهاهم . وكانت تلبية قريش لبنيك اللهم لبنيك - لبنيك لا شريك لك تملكه وما ملك^(١٢٥) . وأما اختيار المعلقة فيتم كالتالي ، فقد اتفق العرب على عرض أشعارهم على قريش فهم حكام الشعر ، فان أجازوا القصيدة ، فازت بالموسم وعلقوها على جدار الكعبة . ويدل ذلك على تعظيم الشاعر وقصيدته . ثم تتوالى المواسم حتى اجتمعت تلك السبع قصائد (المعلقات) فكانت النخب الشعري الممتاز وكانت النموذج والمثال الذي يحتذى^(١٢٦) . والمعتقد أنها أكثر من سبع قصائد ولكن ما جمع منها ووصل إلينا ذلك العدد فقط . ولا زالت تلك المعلقات تتصدر الشعر العربي إلى يومنا هذا ، وأنها فازت بالجائزة السنوية في سوق عكاظ ، وأنها كتبت بحروف ذهبية في صحنها عندما علقت على الكعبة ، ولذا تسمى المنهبات أيضاً . وهي قصائد متعددة بقي منها سبعة فقط^(١٢٧) . وأول تلك السبع معلقات هي قصيدة أمريء القيس الذي توفي في سنة ٥٤٠هـ^(١٢٨) .

١٢٢ - شلبي ، المرجع السابق ج١/ ٨٢ ، فروخ ، تاريخ الأدب ج١/ ٧٥ ، ٧٦ .

١٢٣ - ول ديورانت ، المرجع السابق ج١٣/ ١٤ .

١٢٤ - البكري ، المرجع السابق ج١/ ١٦ .

١٢٥ - اليعقوبي ، المرجع السابق ج١/ ٢٥٥ .

١٢٦ - ابن كثير ، المرجع السابق ج٢/ ٢١٩ .

١٢٧ - فروخ ، تاريخ الأدب ج١/ ٧٥ ، ول ديورانت ، المرجع السابق ج١٣/ ٨٥ .

١٢٨ - حقي ، تاريخ العرب ص ١١١ ، ١١٢ .

ومن ذلك تقرر أن سوق عكاظ كانت معهداً للأدب والشعر كأرقى المعاهد الأكاديمية في وقتنا الحاضر ، وأن النهضة الأدبية والشعرية خاصة مدينة لسوق عكاظ خاصة إضافة إلى الأسواق الموسمية عامة^(١٢٩).

وكان أحد فحول الشعر هو حكم الحكام في هذه المباراة الشعرية^(١٣٠). وكان في قريش العديد من الشعراء بل إن كل فرد منها قال شعراً في مناسبة من المناسبات فقد جرى الشعر على ألسنتهم مجرى الأمثال الدارجة بها فيه من حكمة موروثة، أو مقتبسة من تجربة.

وأما من احترف الشعر من قريش فقليل، وأقصد الشعراء منهم الذين عرفوا بالشعر في جاهليتهم فذلك ما كان من أمر الشعر فلما رأوا ذلك انتبهوا له، واستكثروا منه في الإسلام^(١٣١). وقد كان لقريش العذر في قلة شعرهم. وذلك أن عماد حياة الشاعر المرأة والخمر والغناء^(١٣٢) والخيال الجانح. وكانت هذه الدعامات غير أساسية في مجتمع مكة العملي حيث انشغل جل السادة والرجال بالتجارة وأعمالها، وبأمور الدين والعبادة ووظائفها. فلم يكن هنالك متسع من الوقت لظهور شعراء فطاحل احترفوا الشعر وبرزوا فيه. أضف إلى أن العرب أنفت من التكسب بالشعر وأنف شعراء الجاهلية أنفسهم من ذلك التكسب^(١٣٣).

ثم أنه لم يكن بين قريش (ثائرة) أي لم يكن بينهم حقد ولا ضغائن وليس لهم حروب طويلة مع غيرهم^(١٣٤). ومع ذلك فلا بد أن يكون هنالك تراث شعري لقريش ضاع وأهمل في زحمة أحداث صدر الإسلام فقد ضاع أكثر أشعار أبي سفيان بن الحارث^(١٣٥).

ومن أبرع شعراء قريش

١ - أبو سفيان بن الحارث ابن عم النبي ﷺ وكان شديد العداوة له. ثم أسلم عام

١٢٩ - الأفغاني، أسواق العرب ص ٢٠٨.

١٣٠ - فروخ، تاريخ الأدب ج١/ ٧٥.

١٣١ - جواد علي، المرجع السابق ج١/ ٥٠٤.

١٣٢ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ١٦٥.

١٣٣ - الألويسي، المرجع السابق ص ١٣٥.

١٣٤ - ابن سلام، محمد، طبقات فحول الشعراء، قرأه وشرحه محمود محمد شاكر، سنة ١٩٧٤م، القاهرة، ج١/ ٢٥٩.

١٣٥ - ابن سلام، نفس المرجع ج١/ ٢٤٧.

- الفتح^(١٣).
- ٢ - أبو طالب بن عبد المطلب كان شاعرا جيد الكلام^(١٣٧).
- ٣ - أبو عزة الجمحي واسمه عمرو بن عبد الله^(١٣٨). بن عمير بن وهيب بن حذافة كان شاعرا. فهجا الرسول ولما أسر يوم بدر اشترط عليه محمد ﷺ ألا يعود إلى هجائه ثم أطلقه فعاود. وأسر في أحد فقتله النبي ﷺ^(١٣٩). وكان أبو عزة مملقا كثير العيال^(١٤٠).
- ٤ - الزبير بن عبد المطلب.
- ٥ - ضرار بن الخطاب الفهري^(١٤١)، وهو من قريش الظواهر^(١) ولكنه شاعر وفارس قريش كلها^(١٤٢).
- ٦ - عبيد الله بن السهمي. سمي المبرق لبيت قاله^(١٤٣).
- ٧ - عبد الله بن الزبير السهمي.
- ٨ - مسافر بن أبي عمرو بن أمية^(١٤٤). وكان سيذا جواد وهو أحد أزواد الركب^(١٤٥).
- ٩ - هيرة بن أبي وهب بن عامر المخزومي^(١٤٦).
- ١٠ - أبو جهل بن هشام^(١٤٨).
- ١١ - الحارث بن هشام^(١٤٩).
- ١٢ - زيد بن عمرو بن نفيل^(١٥٠).

١٣٦ - ابن سلام، المرجع السابق ج١/ ٢٣٣ ص ٢٤٧ حاشية ٢.

١٣٧ - ابن سلام، نفس المرجع ج١/ ٢٣٣ وص ٢٤٤.

١٣٨ - ابن سلام، نفس المرجع ج١/ ٢٣٤.

١٣٩ - ابن حبيب، المحبر ص ٣٠٠.

١٤٠ - ابن سلام، نفس المرجع ج١/ ٢٥٣.

١٤١ - ابن سلام، نفس المرجع ج١/ ٢٣٣.

١٤٢ - ابن سلام، نفس المرجع ج١/ ٢٥٠.

١٤٣ - ابن فريد، المرجع السابق ج١/ ١٠٣.

١٤٤ - ابن سلام، نفس المرجع ج١/ ٢٣٤.

١٤٥ - ابن سلام، نفس المرجع والجزء ص ٢٣٣.

١٤٦ - الأصفهاني، الأغاني ج٨/ ٩٥.

١٤٧ - ابن سلام، نفس المرجع والجزء ص ٢٣٥.

١٤٨ - ضيف، شوقي، الشعر والغناء في المدينة ومكة، الطبعة الرابعة، القاهرة ص ٢٠٩.

١٤٩ - الزبير، المرجع السابق ص ٣٠٢، ضيف، نفس المرجع أعلاه والصفحة.

١٥٠ - الزبير، نفس المرجع ص ٣٦٤.

- ١٣ - عدي بن نوفل^(١٥١).
- ١٤ - عمار بن الوليد بن المغيرة كان من أفضل فتيان قريش جمالا وشعرا.
- ١٥ - عمرو بن العاص^(١٥٢). وكان هو وعمار بن الوليد شاعرين. فاتكين^(١٥٣).
- ١٦ - نبيه بن الحجاج^(١٥٤).
- ومن نساء قريش الشاعرات :-
- ١٨ - أميمة بنت عبد شمس بن عبد مناف^(١٥٥).
- ١٩ - درة بنت أبي لهب والتي افتخرت بقومها قائلة :
- وقوم لو أن الصخر صالدهم صلبوا ولان عرامس الصخر^(١٥٦)
- ٢٠ - صفية بنت مسافر^(١٥٨).
- ٢١ - قتيلة بنت الحارث، قتل أخوها النضر بن الحارث يوم بدر فرثته^(١٥٩).
- ٢٢ - هند بنت عتبة^(١٦٠).
- هؤلاء سبعة عشر شاعرا، وخمس شاعرات من النساء كلهم من قريش اضافة إلى ذلك عرفنا أن لقصى شعرا منه السيامي كقوله :
- أنا ابن العاصمين بني لؤي بمكة منزلي وبها ربيت
فلست لغالب ان لم تأتسل بها أولاد قيذر والنبيت^(١٦١)
- وكذلك قال عبد المطلب شعرا سياسيا ودينيا يوم حادثة الفيل^(١٦٢). وله تعاويد شعرية قالها لحفيده محمد عندما أدخله إلى الكعبة هي :

- ١٥١ - عبد الجبار ، المرجع السابق ص ٦٩٠.
- ١٥٢ - الزبيري ، المرجع السابق ص ٣٢٢ ، ضيف ، الشعر والغناء ص ٢٠٩.
- ١٥٣ - الأصفهاني ، الأغاني ج٨/ ١٠٦.
- ١٥٤ - الزبيري ، المرجع السابق ص ٤٠٤ ، ضيف ، نفس المرجع والصفحة.
- ١٥٥ - السدوسي ، المرجع السابق ص ٥٤ ، ٥٥ ، الزبيري ، نفس المرجع ص ٢٠٨ ، ٢١٠.
- ١٥٦ - عبد الجبار ، المرجع السابق ص ٦٩٠ ، الأصفهاني ، الأغاني ج٩/ ١٥١.
- ١٥٧ - ابن سلام ، المرجع السابق ج١/ ٢٨٧ حاشية ١.
- ١٥٨ - ضيف ، الشعر والغناء ص ٢١١.
- ١٥٩ - ابن سلام ، نفس المرجع والجزء ص ٢٥٥ حاشية ، ٤ ، عبد الجبار ، المرجع السابق ص ٦٩٠.
- ١٦٠ - ضيف ، نفس المرجع أعلاه والصفحة.
- ١٦١ - عبد الجبار ، نفس المرجع ص ٤٣٨.
- ١٦٢ - فروخ ، تاريخ الأدب ج١/ ١٥٠ ، عبد الجبار ، نفس المرجع ص ٥٠٠.

الحمد لله الذي أعطاني هذا الغلام الطيب الأردان
قد ساد في المهدي على الغلمان أعيذه بالبيت ذي الأركان^(١٦٦)
ولعبد المطلب شعر في رثاء ابنه الحارثة
سقى الاله صدى وارثه بيدي
يا حارث الخير قد أورثني شجنا فبا لقلبي عن ذكراك تغيير^(١٦٧)
فلست أنسالك ما هبت شامية وما بدا علم في الآل معمور^(١٦٨)

وطلب عبد المطلب من بناته عندما حضرته الوفاة أن يرثينه فقالت كل واحدة منهن- شعرا في رثائه وكن ست نسوة هن صفية، وبرة، وعاتكة، أم حكيم وأميمة وأروى
وقال عبد الله بن جدعان شعرا يعيب الحفمر^(١٦٩). واقتخر حرب بن أمية بسلم مكة وأمانها لتحريمهم الأشهر الحرم^(١٧٠).

وقال الزبير بن عبد المطلب يوم حلف الفضول:

حلفت لنعتدن حلفا عليهم وإن كنا جميعا أهل دار
نسويه الفضول إذا عقدنا يعز به الغريب لدى الجوار
ويعلم من حوالي البيت أنسا أباة الضيم نجر كل عار^(١٧١)

وقد أجمعوا على شاعرية الزبير الجيدة ولكن شعره قليل^(١٧٢)، وله بيت مشهور جرى كالحكمة:

إذا كنت في حاجة مرسلًا فارسل حكيمًا ولا توصه^(١٧٣)

وفي يوم عكاظ (من أيام الفجار) كان ضرار بن الخطاب على بني محارب^(١٧٤) فقال:

١٦٣ - السهيلي، المرجع السابق ج-١/ ١٨٤.

١٦٤ - ابن قيم الجوزية، أخبار النساء ص ١٧٢.

١٦٥ - السهيلي، نفس المرجع والجزء ص ١٩٥ وما بعدها.

١٦٦ - الجاحظ، المرجع السابق ج-٣/ ١٢٣، عبد الجبار، المرجع السابق ص ٤٨٥.

١٦٧ - عبد الجبار، نفس المرجع ص ٥٠١، ضيف، العصر الجاهلي ص ٤٩.

١٦٨ - عبد الجبار، نفس المرجع ص ٤٣٨.

١٦٩ - ابن سلام، المرجع السابق ج-١/ ٢٤٥.

١٧٠ - ابن سلام، نفس المرجع والجزء ص ٢٤٦.

١٧١ - ابن سلام، نفس المرجع والجزء ص ٢٤٧.

ألم تسأل الناس عن شأننا ولم يثبت الأمر كالحاير
غداة عكاظ إذا استكملت هوازن من كفها الحاضر

ومن الشعر السياسي أيضا، والذي كان كالمشورات السرية التي تهاجم السلطة الحاكمة، وتندد بها ما وجد مكتوبا على باب دار الندوة من شاعر مجهول :

ألمى قصيا عن المجد الأساطير ورشوه مثل ما ترشى السفاير
وأكلها اللحم بحثا لا بخلط له وقولها رحلت غير أتت غير

وتفكر القوم فأجمعوا أن قائلها هو بن الزبيري . فطلبوه من قومه بني سهم لمعاقبته بقطع لسانه، لأنهم متفقون على ألا يتهاجوا أبدا . وسلمت بنو سهم الأمر لهم ، ولكن اشترطوا المعاملة بالمثل فيما لو هجا بني سهم حاج . فخافت قريش الفتنة بينها، وخافت على الزبير بن عبد المطلب وتركت الأمر تجنباً للشروع وعفت عن ابن الزبيري^(١٧٣) ، الذي كان أشعر قريش . أذى الرسول والمسلمين وهجاهم^(١٧٤) . كما كان يمدح أيضا وله حكمة تظهر في شعره^(١٧٥) .

ولهم شعر في أغراض اجتماعية قاله عبد المطلب فخرا بخوئلته واستجداد بهم .^(١٧٦) وقالته هند بنت عتبة لتشجيع المحاربين^(١٧٧) . ورثت قتيلة بن الحارث أخاها النصر^(١٧٨) . ولأبي طالب أشعار في رثاء أبي أمية بن المغيرة أحد أزواد الركب قائلا :

ضرب بنضل السيف سوق سنانها إذا عدموا زادا فانك عاقر
والا يكن لحم غريض فانبه تكب على أفواههن الغرائر^(١٧٩)

ولأبي طالب غير هذا كثير فقال في الهجاء^(١٨٠) ، وله في الوصف عندما هرب بابن

١٧٢ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ٣٤٩، جاد المولى، محمد أحمد، أيام العرب في الجاهلية، ١٩٤٢م طبع بمطبعة عيسى لباني الحلبي، القاهرة ص ٣٣٥.

١٧٣ - ابن سلام، المرجع السابق والجزء ص ٢٣٥، عبد الجبار، نفس المرجع ص ٤٤٦.

١٧٤ - الجاحظ، المرجع السابق ج١/ ١٠٨.

١٧٥ - فروخ، تاريخ الأدب ج١/ ٢٦٨.

١٧٦ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ٤٦٧.

١٧٧ - السهيلي، المرجع السابق ج٣/ ١٦١.

١٧٨ - ابن سلام، المرجع السابق ج١/ ٢٥٥ حاشية ٤، عبد الجبار، نفس المرجع ص ٤٦٩.

١٧٩ - عبد الجبار، نفس المرجع ص ٤٧٩.

١٨٠ - السهيلي، نفس المرجع (متن السيرة) ج٢/ ١٣.

أخيه من بحري الراهب^(١٨١) . وله في مدح^(١٨٢) النبي ﷺ قائلا :
وأبيض يستسقى العمام بوجهه ربيع اليتامى عظمة للأرامل^(١٨٣)
ولقریش شعر ديني^(١٨٤) ، ولهم شعر في الهجاء لابن الزبيري^(١٨٥) ، وفي الغزل لمسافر
بن عمرو ، حيث قضى أبو سفيان على حبه وأمله في هند بنت عتبة التي عشقها مسافر
فلما سمع خبر زواجها بأبي سفيان قال فيها :

ألا هنداً أصبحت منك غمرًا وأصبحت من أدنى حموتها حمًا
وأصبحت كالقمور جفن سلاحه يقلب بالكفين قوساً وأسهما^(١٨٦)

وبكت أميمة بنت عبد شمس قوماها يوم الحرية بقصيدة فيها :
أبي ليلك لا يذهب ونسيط الطرف بالكوكب
ونجم دونه الأهوال بين الدلو والعقرب^(١٨٧)

ولورقة بن نوفل أشعار دينية في التوحيد منها :

لقد نصحت الأقوام وقلت لهم أنبا النذير فلا يفرركم أحد
لا تعبدن الها غير خالقكم فان دعوكم فقولوا بيننا جد
سبحان ذي العرش سبحانا يدوم له وقبلنا سبيح الجودى والحمد^(١٨٨)

وكان زيد بن عمرو بن نفيل معتزلا عبادة الأوثان أيضا ، والذي مات قبل البعثة
بخمسة سنوات^(١٨٩) . قال في فراق الوثنية :

أربا واحدا أم ألف رب أدين اذا تقسّمت الأمور
عزلت السلات والعزي جميعا كذلك يفعل الجلد الصبور
فلا العزى أدين ولا ابتيها ولا صنمي بني عمرو أزور^(١٩٠)

١٨١ - السهلي ، المرجع السابق ج ٢ / ١٢٤ .

١٨٢ - السهلي ، نفس المرجع ج ١٤٢ .

١٨٣ - ابن سلام ، المرجع السابق ج ١ / ٢٤٤ ، ضيف ، الشعر والغناء ص ٢٠٨ .

١٨٤ - عبد الجبار ، المرجع السابق ص ٤٩٣ .

١٨٥ - الجاحظ ، المرجع السابق ج ١ / ١٠٨ ، ج ١٤٨ / ٣ ، عبد الجبار ، نفس المرجع ص ٥٤٥ .

١٨٦ - الأصفهاني ، الأغاني ج ٨ / ٩٦ ، عبد الجبار ، نفس المرجع ص ٥٢٤ .

١٨٧ - الأصفهاني ، الأغاني ج ١٩ / ١٦٥ ، عبد الجبار ، المرجع السابق ص ٤٤٠ .

١٨٨ - السهلي ، المرجع السابق ج ١ / ٢١٧ .

١٨٩ - ابن سلام ، المرجع السابق ج ١ / ٢٦٣ حاشية ٢ .

١٩٠ - السهلي ، نفس المرجع (متن السيرة) ج ١ / ٢٥٦ ، ٢٥٧ .

وهناك شعراء من أبناء القرشيات (أمهاتهم من قريش) وعاشوا في مكة مع مجتمعيها وفي عيظها مثل أمية بن أبي الصلت أبوه من هوزان وأمه رقية بنت عبد شمس بن عبد مناف، وكان أمية من أشعر ثقيف بل والعرب قاطية. قرأ الكتب، وحرم الخمر، وشك في الأوثان. وعرف أن نبيا سيبعث فأمل أن يكون هو نفسه ذلك النبي المنتظر^(١٩١) وقد مدح أمية بن أبي الصلت، عبد الله بن جدعان التميمي وناح على قتل بدر^(١٩٢).

وكذلك الأمر للشاعر غيلان بن سلمة من ثقيف، وأمه سبيعة بنت عبد شمس بن عبد مناف أخت أمية بن عبد شمس^(١٩٣).

وكان في قريش أربعة رجال اشتهروا برواية الشعر وحفظه، ومن علماء الأنساب والأخبار أيضا وهم: مخزومة بن نوفل بن وهب بن عبد مناف، وأبو الجهم ابن حذيفة وهو من المخضرمين حيث حضر بناء الكعبة مرتين أولا في عهد قريش ثم في عهد ابن الزبير. ثم حويطب بن عبد العزى، وأخيرا عقيل بن أبي طالب. وكان أربعتهم من المعمرين وماتوا في خلافة معاوية بن أبي سفيان^(١٩٤).

وروت أساء بنت أبي بكر من الشعر قصيدتين الأولى لزبد بن عمرو بن نفيل والأخرى لورقة بن نوفل وروى الشعر عنها أيضا^(١٩٥). وروته عائشة أم المؤمنين أيضا كما ذكرناه.

ومن شعراء القبائل المحالفة لقريش قيس بن الحداية وكان فاتكا شجاعا ولكنه خليع صعلوك. خلعتة خزاعة في سوق عكاظ وغيره كثيرون^(١٩٦).

الغناء والتسلية واللهو :

يعتمد الغناء على الشعر بفنونه وموسيقاه، فالشعر هو مادة الغناء وأدأؤه محكوم به. وتقام حفلات الغناء في أوقات السمر، وفي الاحتفالات الخاصة التي تقام في المناسبات مثل عقد قران، أو ولادة أو ختان فكانت الولائم تقام لذلك وتقدم فيها الأطعمة

١٩١ - فروخ، تاريخ الأدب ج١/ ٢١٦، أرسلان، المرجع السابق ص ١٦٦، ١٦٧.

١٩٢ - ابن سلام، المرجع السابق ج١/ ٢٦٣، ٢٦٤، الجاحظ، المرجع السابق ج١/ ١٧، ٢٩١.

١٩٣ - الأصفهاني، الأغاني ج١/ ٨٧، أرسلان، نفس المرجع ص ١٧٠.

١٩٤ - الجاحظ، المرجع السابق ج٢/ ٣٢٣، ٣٢٤.

١٩٥ - الأسد، مصادر الشعر الجاهلي ص ٢١٠.

١٩٦ - ابن سلام، المرجع السابق ج١/ ٢٤٥.

المختلفة من ذبائح أو حلولى ونحو ذلك . ثم يلقى الشعر، ويؤدى الغناء بمصاحبة الدق على الدفوف والعزف بالزمامير^(١٩٧)، وبالناي . وفي ولائم النصر العامة يمارسون نفس العادات من عزف وغناء . ولكن انفرد العرب بأنهم ان أقبلوا على خطب جليل وأمر خطير، استعدوا له بمثل ذلك . فقد خرج أهل مكة سنة ٦٢٤م يوم بدر لقتال النبي ﷺ ومعهم قبانهم المغنيات لتسليتهم وتشجيعهم^(١٩٨) . ولأن الابل تطرب لصوت الغناء والموسيقى، وقد عرف العرب طبائع الحيوان فحرصوا على تطريه بالموسيقى والغناء لجلب المرح على روحه كالإنسان الذي لا يستغنى عنها^(١٩٩) .

وأول من حدى الابل مضر بن نزار عندما انكسرت يده ففاح عليها يابدها فطرب الابل على أنثيه ونشيجه هذا^(٢٠٠) .

وشعر الغزل ذو المقاطع القصيرة أنسب أنواع الشعر للغناء . ولكن أول ما عرفت قريش من ألوان الغناء الحداء والنصب^(٢٠١) . لونهان متشابهان ولكن النصب اختص بناحية دينية فهو أناشيد دينية في أغلبها^(٢٠٢) . وبذا نعرف أن أول وأقدم أنواع الغناء هي التراتيل الدينية، وحتى تلييتهم كانت مقاطع قصيرة هزمنة^(٢٠٣) ثم تطور إلى الغناء الفني بما له من الحان وأنغام وتطريب، وتغيم^(٢٠٤)، كما هو مألوف لدينا .

وهناك أنواع أخرى من الغناء مثل غناء الحرب، والسناد والهزج والنواح^(٢٠٥)، وغناء اللوالم الخاصة^(٢٠٦) .

وأقدم من تغنى بمكة جرادتا عاد، وهما يعاد، ويهاد قيتتا معاوية بن بكر رئيس العمالة في مكة يومذاك^(٢٠٧) .

١٩٧ - جواد علي، المرجع السابق ج٥/٨٩١، الأبيد، القيان والغناء ص ١٥٥، ١٥٦ .

١٩٨ - ول ديوارانت، المرجع السابق ج٣/١٧، الأسد، القيد والغناء ص ١١٢ .

١٩٩ - العسكري، المرجع السابق ص ٧١ .

٢٠٠ - البلاذري، المرجع السابق ج١/٣٠ .

٢٠١ - جواد علي، المرجع السابق ج٥/١١٤ .

٢٠٢ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ٥٦٧ .

٢٠٣ - الأسد، القيان والغناء ص ١٤٤ .

٢٠٤ - الأسد، القيان والغناء ص ١٥٨ .

٢٠٥ - عبد الجبار، نفس المرجع ص ٥٦٨، الحوفي، المرجع السابق ص ٥٦٠ .

٢٠٦ - أخيار مكة المشرفة، المنتقى ج٧/٨، الأسد، القيان والغناء ص ١٤٨ .

٢٠٧ - الأسد، القيان والغناء ص ٥٠، ٢٦٩، عبد الجبار، نفس المرجع ص ٥٦٥ .

وكان لقريش قيان يغنين بمكة وقد مر بنا ذكر بعضهن مثل قيتنا عبد الله ابن جدعان ظبية والرباب^(٢٠٨). وقد تعلق أمية بن أبي الصلت بواحدة منها فوهبها له عبد الله ثم وهبه الأخرى^(٢٠٩). وقيتنا عبد الله بن خطل هما قريبة وفرتنى^(٢١٠). واشتهرت التابعة بنت عبد الله وهي أم عمرو بن العاص بالغناء وأخذ الأجر عليه^(٢١١). وقيان مقيس بن عبد قيس وهنالك سارة مولاة عمرو بن هاشم بن المطلب، وعزة مولاة الأسود بن المطلب وكان بعض القيان خاصا بالسيد يغنيهن ويسلنهن^(٢١٢). فمثلا كان لحمزة بن عبد المطلب قينة تغنية، وقيل بل هما إثنان. وكانتا لعبد الله بن السائب المخزومي^(٢١٣).

وأسماء، وعثمة، وقتل، ويوهة هن قيان عبد الله بن مقيس بن عدي^(٢١٤) والقيان هن الأماء، والمغنيات منهن على وجه الخصوص^(٢١٥). ونستطيع أن نميزهن إلى طبقتين :

١ - فئة خاصة حيث يكون غناءهن خاصاً بالسيد المالك لهن كقيان حمزة بن عبد المطلب.

٢ - فئة عامة وهن قيان الحانات وبيوت اللهو أي أنهن عتقات كقيان ابن جدعان ومقيس وغيرهن. وقد كان في بيت مقيس حانة عامة يرتادها قيان قريش للشرب واللهو والسمر^(٢١٦).

وقد تأثر الغناء العربي بألوان الغناء في البلاد الأخرى مثل الغناء الفارسي، والرومي والحبيشي. حيث كان عبد الله بن جدعان يذهب إلى بلاد كسرى الفرس ويستمع إلى غنائهم معجبا. واشترى النضر بن الحارث القيان والمغنيات من البلاد التي زارها مثل فارس، والتي تاجر معها واشترى الكتب منها. والتي كان يحدث قريش بما فيها من أخبار^(٢١٧). ثم أن النضر نفسه قد تعلم العزف على العود في العراق وأدخله إلى

٢٠٨ - الأصفهاني، المرجع السابق ج٤/ ٨، الأسد، القيان والغناء ص ٢٧١.

٢٠٩ - ابن دويد، المرجع السابق ص ١٤٣.

٢١٠ - الأسد، القيان والغناء ص ٨٦.

٢١١ - الأسد، نفس المرجع أعلاه ص ٩١.

٢١٢ - الأسد، نفس المرجع أعلاه ص ٥٢، ٥١.

٢١٣ - الأسد، نفس المرجع أعلاه ص ٢٧١، وحاشية ٣.

٢١٤ - ابن منظور، المرجع السابق ج٣/ ٢٠٤.

٢١٥ - الأسد، نفس المرجع أعلاه ص ٧٩، ٦٢.

٢١٦ - الأسد، نفس المرجع أعلاه ص ١٣١ وما بعدها.

مكة^(٢١٧). ويعتمد الغناء على المغني وعلى الآلات الموسيقية المحدودة التي استعملت آنذاك مثل الطبل والدف، والقضيب. وعرفوا التلحين والموسيقى وتأليف النغبات على تلك الآلات^(٢١٨). وأدخلوا استعمال الطنبور (القنين) من الحبشة^(٢١٩). ثم أدخلوا العود كما مر بنا.

وانتشر بين قريش لون محب من الغناء كان للأطفال. فكان القرشيون يزفون^(٢٢٠) به أولادهم. فحين ذلك تزفبن سلمى بنت عمرو لابنها عبد المطلب بقولها (الرجز):

ان بني ليس فيه لعثمة ولم يلد مدح ولا أمة
يعرف فيه الخير من توسمه أروع ضحاك يعيد همه
ان أحر الله عن بني الحمة يزحم من زاحه فيزحه
أقول حقاً لا كقول الأثمة^(٢٢١)

ولم يكن التزفين مقصوراً على النساء بل مارسه الرجال حيث زفن عبد المطلب ابنة العباس بقوله الرجز :

ظني بعباس بني إن كبر أن يسقى الحاج إذا الحاج كثر^(٢٢٢)
ولعبد المطلب تزفبن آخر لابنه الحارث أو الزبير.
يا بآبي يا بآبى يا بآبى كأنه في العز قيس بن عدى^(٢٢٣)

وزفن الزبير بن عبد المطلب ابن أخيه محمد بن عبد الله وهو طفل قائلاً:
محمد بن عبد عشت بعيش أنعم
في دولة ومغنم دام سجين الأزم^(٢٢٤)

وكذلك زفنت لبابة بنت الحارث ابنة عبد الله بن العباس بقولها الرجز :

-
- ٢١٧ - السعدي، مروج الذهب ج٤/ ١٣٤، جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ١١٤.
٢١٨ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ٥٧١.
٢١٩ - ابن منظور، المرجع السابق ج٣/ ١٧٦ مادة قن.
٢٢٠ - التزفين وهو الترقيص أنظر ابن حبيب المنقي ص ٤٣١ حاشية ٨، ابن منظور، نفس المرجع ج٢/ ٣٢ مادة زفن.
٢٢١ - ابن حبيب، المنقي ص ٤٣١.
٢٢٢ - ابن حبيب، المنقي ص ٤٣٢.
٢٢٣ - ابن دريد، الزنج السابق ص ١١٨.
٢٢٤ - السهلي، المرجع السابق ج١/ ١٣٢، ويذكر أن معنى سجين الأزم: أبد الدهر حاشية ١.

تكلت نفسي فشككت بكري
 بالحسب العدل وبذل النوفر
 وزنت هند بنت أبي سفيان بن الحارث (الشاعر) ابنها عبد الله بن الحارث بن نوفل
 قائلة:

والله ورب الكعبة لأنحكن بية جارية في نقبة
 مكرومة محبة تحب من أحبه^(٢٢٥)

وزنت أم حكيم بنت عبد المطلب حفيدها عثمان بن عفان بقولها:

ظني به صديق وبر يأمر ويأتمر من فتية بيض صبر
 ويحملون عورات الدبر ويضر الكيش النعر يضره حتى يخر
 من سرر ومن آخر^(٢٢٦)

ولعزة عثمان ودله بين قومه فمنذ طفولته وهو يرفن إلى أن كبر زفنا أطفالهم باسمه قائلين:
 أحبك والرحمن حب قریش لعثمان إذا دعا بالميزان^(٢٢٧)

وإذا تأملنا أراجيز الأطفال هذه نجدها رائعة بسيطة يتشوقها ويؤلفها المرتجز معبرا بها عن آمال وطموحات الأهل في الأبناء. وكان منتشرًا شائعًا، يجري على لسان كل الأمهات. فكل أم خلوة بطفلها تداعبه، وتدلله وتغنيه أو تقص عليه حكاياتها. ولكنهم تميزوا بعباء الآباء لابنائهم. فقد اعطوهم أكثر أوقاتهم واهتمامهم ولم تشغلهم حياتهم العملية عن ذلك.

فالعامل لم يشغل المجتمع المكي عن الترفيه والتسلية. فقد مارسوه بوسائلهم وامكانياتهم المحدودة وكان لهم هوا بريء، وغير بريء. ومنه ألعاب رياضية مارسوها للتسلية المفيدة مثل المصارعة فقد كان ركائنه بن عبد يزيد بن هاشم بن المطلب شابا فنيا قوي البنية (أشد قریش بطشا)^(٢٢٨) فكان يمارس ألعاب القوى هذه وقد صارع النبي صلى الله عليه وسلم، ولكن النبي صرعه وتغلب عليه رغم أنه لم يغلب قط. ولذلك أسلم وأمن بعدها ونخاصة بعد أن حقق له أيضا معجزات أخرى^(٢٢٩).

٢٢٥ - ابن حبيب، المنق من ٤٣٢.

٢٢٦ - البلاذري، المرجع السابق ج-١/٤٩٥، ٤٩٦.

٢٢٧ - البلاذري، نفس المرجع ج-١/٤٩٥، ٤٩٦.

٢٢٨ - السدوسي، المرجع السابق ص ٢٥.

٢٢٩ - ابن حبيب، المنق من ١٧٤، ١٧٥.

ومارسوا القنص والصيد، واشتهر بذلك حمزة بن عبد المطلب الذي (كان أعز قريش وأشدها شكيمة) وقد اعتاد فور عودته من رحلة الصيد والقنص أن يطوف بالكعبة ثم يمر على نوادي قريش للتسليم عليهم^(٣٣٠).

ويرى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قوله (علموا أولادكم العوم والرماية، وروهم فليشوا على الخيل وبنا وروهم ما يحمل من الشعر وفي حديث آخر إضافة على ذلك وخير الخلق للمرأة الغزل)^(٣٣١) وإذا تمعنا في قول عمر وهذا الأسلوب التربوي السليم. عرفنا أنهم اعتادوا الرماية ودرّبوا بها في سلمهم وجرهم. وكذلك ركوب الخيل فهو رياضة وتسلية، ووسيلة نقل حيناً. ومن أهم مستلزمات الصيد والقنص الرماية وركوب الخيل.

وزاولوا السباحة في البرك المتناثرة حول مكة. وفي الطائف كرياضة بدنية ممتازة وللتسلية. بدليل قول عمر المذكور أعلاه.

وكانت لهم ألعاب أخرى بقصد التسلية والترفيه فقد لعبوا الكرك^(٣٣٢). ومارسه المكيون في الجاهلية والإسلام. واعتادوا الخروج إلى نواحي مكة للتسلية واللعب فيذهبون إلى بير الزنج^(٣٣٣) مثلاً لممارسة ألعابهم.

واعتادوا أيضاً الخروج إلى المنتزهات لقتل الوقت والترفيه ومن منتزهاتهم حديقة الأفحوان الصغيرة وتسمى الليط وتقع قرب بركة ماجن أسفل مكة أي بعد منطقة جرول، وخرجوا إلى البساتين المتعددة في شعب خم مما يلي المسفلة وحائط قرب المعلاة. وهي منطقة نخل وزرع إلى حي المعابدة ثم إلى المخصب على منى، ولهم مجلس (دكة)، في المخصب يجتمعون فيها للسمر والتسلية. ويلبسون لهذه المناسبة ثياب ملونة، ومطوية ويستمتعون بأصوات القيان الحسان والايقاعات على الدفوف والطبول تملأ جنبات البساتين في هذه المجالس.

وهناك بساتين أخرى مثل بساتين وادي فح (الشهداء حالياً)، وفي وادي طوى بين

٢٣٠ - ابن الأثير، الكامل ج ٢/٥٦، ابن حبيب، المنقح ص ٤٢٢، ٤٢٣.

٢٣١ - المبرد، المرجع السابق ج ١/١٥٥.

٢٣٢ - أخبار مكة المشرفة، المنتقى ج ٢/٩، ابن منظور، المرجع السابق ج ٣/٢٤٧، ومعنى الكرك، كدمل لعبة لهم وهو الكرج الذي يلعب به، معرب كرة وهو دخيل لا أصل له في العربية أنظر الزبيدي، المرجع السابق ج ٢/٩، وج ١٧١/٧.

٢٣٣ - الحموي، المرجع السابق ج ٢/٧٣.

الحجون وبيع الكحل^(٢٣٤).

إضافة إلى أماكن الزهات الطبيعية . فتوجد الحانات التي في البيوت . مثل بيت ابن جدعان وبيت مقيس التي مر بنا ذكرها . وكذلك حانة المولى الرومي نسطاس^(٢٣٥) ، وغيره عن أقام في مكة من هؤلاء الموالى الذين فتحوا الحانات لشرب الخمر وجلب الاماء للغناء وللترفيه عن شباب مكة ولغير ذلك أيضا . ربما للتجسس والمراقبة . وكان لهم أعياد خاصة يحتفلون بها مثل عيد الحج ، والأشهر الحرم . واحتفلوا بأعياد أهل الكتاب أيضا ، فقد كانت قريش تصوم يوم عاشوراء في الجاهلية^(٢٣٦) .

عادات وتقاليد :

مارست المجتمعات أنسابا سلوكية ترسخت فيما بينهم حتى صارت عرفا وعادة متأصلة ، وتقليد دارج وشائع بينهم . وشكل مجموع تلك العادات جزء من تراث الأمة . وتكون بعض العادات أنماطا سلبية سيئة ، ولكنها متفشية رغم سوءها والبعض الآخر عادات حميدة وجيدة لها مزايا وفوائد .

وكان لمجتمع قريش عاداته الاجتماعية مثل بقية المجتمعات بسليباتها أو إيجابياتها وانفردت قريش بعادات خاصة بها كتلك العادات المرتبطة بأمور البيت والحج .

وقد استباح القرشيون ممارسة لعب الميسر وشرب الخمر^(٢٣٧) . فقد لعبوا القمار وداموا على المفاخرة ردحا من الزمن . ثم انتبهوا إلى أضراره فحرمه بعضهم وامتنع عنه وأول من حرمه أقرع بن حابس الذي تألفه الرسول ﷺ . وتألف أبا سفيان بن حرب ، وابنه معاوية ، وحكيم بن حزام والحارث بن هشام ، وصفوان بن أمية ، وسهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزي . وعيينه بن حصن ، ومالك بن عوف . فأعطاهم مائة من الأبل لكل واحد منهم وميز عنهم صفوان بن أمية فأعطاه شعبا بها فيه من أنعام^(٢٣٨) .

وكبقية العرب شرب المكيون الخمر وكان شائعا ومنتشرا بينهم مما أدى إلى انتشار الزنا والبغاء أيضا^(٢٣٩) . وأدى شرب الخمر إلى قيام المندامات بين سادات قريش ورجالاتها .

٢٣٤ - عيد الجبار ، المرجع السابق ص ٥٧٥ ، ٥٧٦ .

٢٣٥ - طه حسين ، المرجع السابق ص ٤١٣ ، ٤١٨ ، ٤٦٣ .

٢٣٦ - البخاري ، المرجع السابق ج ٥ / ٥٢ . الأثوري ، المرجع السابق ص ١٤٥ .

٢٣٧ - قرضاوي ، المرجع السابق ص ١٩ ، الأصمعي ، المرجع السابق ج ١ / ٢٣٥ .

٢٣٨ - العسكري ، المرجع السابق ص ٦٩ .

٢٣٩ - SIDDIQI, OP. CIT P. 19

حيث كان لكل منهم نديم يختصه بالمجالسة والشرب معه^(٢٤١). فيشرابان ما لذ لهما من أنواع النبيذ والخمور ويأكلان. ثم بعد أن تلعب الخمر بالرؤوس يفضي الواحد منهما بمكنوناته إلى الآخر. ويتسامران بالغناء فيقضيان وقتا ممتعا حيث يتصرف كل منهما كيف شاء. وتبعاً لذلك فقد نادى عبد المطلب حرباً بن أمية^(٢٤٢). وبقياً على ذلك إلى أن وقع بينهما خلاف بسيط بسبب اليهودي التاجر الذي جاور عبد المطلب. ولكن حرب اغتاض من ممارسة اليهودي للبيع والشراء في مكة دوناً عن أبنائها^(٢٤٣). مما أدى إلى قيام المناصرة بين النديمين عبد المطلب وحرب. حيث يتفاخر أحدهما على الآخر، ويحكمان الحكام بينهما^(٢٤٤). وقد تناقرا إلى نفيل بن عبد العزى. فحكم نفيل بأفضلية عبد المطلب على حرب مما نتج عنه افتراقهما واختار حرب بن أمية نديماً آخر فنادم عبد الله بن جدعان.

وكان أبو أحيحة سعيد بن العاص نديماً للوليد بن المغيرة^(٢٤٥) ونادم عتبة بن ربيعة، المطعم بن عدي، ونادم أبو سفيان بن حرب العباس بن عبد المطلب. ونادم شيبه بن ربيعة عثمان بن الحويرث بن أسد. ونادم العاص بن سعيد بن العاص بن أمية العاص بن هشام بن المغيرة المخزومي. وقد اشتهرا بالحقق فهما (أحمقا قریش)^(٢٤٦). وكان عمرو بن هشام (أبو جهل) والطريد وهو الحكم بن أبي العاص بن أمية نديمين وكذلك نادم حكيم بن حزام الحارث بن هشام. ونادم العاص بن وائل السهمي هشام بن المغيرة^(٢٤٧).

ونادم أبو طالب، مسافر بن أبي عمرو ابن أمية الشاعر فلما مات مسافر رثاه أبو طالب وحزن عليه. ثم نادى عمرو بن عبد ونادم بن نصر من بني لؤي الذي عمر إلى أن بلغ ١٤٠ سنة، عندما قُتل علي بن أبي طالب في معركة الخندق بمبارزة^(٢٤٨).

٢٤٠ - إبن منظور، المرجع السابق ج٣- ٦٠٩.

٢٤١ - البلاذري، المرجع السابق ج١/ ٣، ابن حبيب، المحرر ص ١٧٣، ١٧٤.

٢٤٢ - إبن حبيب، المحرر ص ٩٤، ٩٥.

٢٤٣ - إبن منظور، المرجع نفسه والجزء ص ٦٨٧.

٢٤٤ - إبن حبيب، المحرر ص ١٧٣، ١٧٤.

٢٤٥ - إبن حبيب، المنق ص ٤٥٥.

٢٤٦ - إبن حبيب، المنق ص ٤٥٦، المحرر ص ١٧٥.

٢٤٧ - إبن حبيب، المنق ص ٤٥٧.

٢٤٨ - إبن حبيب، المنق ص ١٧٤، ١٧٥.

ونادم الزبير بن عبد المطلب، مالك بن عمية بن السباق بن عبد الدار. ونادم حمزة بن عبد المطلب عبد الله بن السائب، ونادم الأرقم بن نضلة سويد بن هرمي^(٢٤٩).

قامت تلك المناذمات على ركائز أخرى غير شرب الخمر. فلو قمنا فيها نستخلص أنه لضمان حدوث الألفة فقد اعتبروا السن من دعائمها فيما سبق نرى أن النديمين متقاربين سنا، ومكانة أيضا. ومن ذلك نستنبط الالتقاء الفكري بين الشخصيتين المتنازعتين أو الأخرى أنها المتصادقتين فهي صداقة حميمة. خاصة وأنه عندما تلعب الخمر بلب شارها يهذر بكثير من أسرار ومكنونات نفسه. فعندئذ يحتاج إلى صديق أمين يسمع منه ويحفظه. وإذا أتى تصرفا خارجا عن عادته يحتمله أيضا. وبما أنها في الحال سيان فإن كلا منها يحفظ نديمه في أسرار وأفعاله. وخاصة أن ذوي الأسنان والأقدار الذين ترفعوا عن ارتياد الحانات، وإن شربوا الخمر ففي مكان خاص أمين.

وقد حرم الخمر نفر من المجتمع القرشي، أو عافها لما رأى مفسدها وشرورها، وآخرون عصموا أنفسهم عنها فلم يتذوقوها أبدا. ومن امتنع عنها عبد الله بن جدعان لأنه سكر مرة وساور القبر. وعبد المطلب بن هاشم، وشيبة بن ربيعة، ومقيس بن قيس بن عدى السهمي، وأبو أمية بن المغيرة، والحارث بن عبيد بن بني خزوم، وورقة بن نوفل، وزيد بن عمرو بن نفيل، عامر بن حذيم الجمحي، وعثمان بن عفان، وأبو بكر الصديق، وعبد الرحمن بن عوف، والوليد بن المغيرة الذي ضرب ابنه هشام على شرب الخمر^(٢٥٠). وحرّمها قيس بن عاصم المنقري الذي بلغ به السكر أن يأتي ابنته عن نفسها - وكانوا يجرمون الأمهات البنات والأخوات، ويحتملون الوقوع في ذلك فلما أفاق ندم وحرّم الخمر^(٢٥١).

وحرّمها أبو طالب بن عبد المطلب وهشام بن المغيرة، وحرب بن أمية وأبو أحيحة سعيد بن العاص. وأمّية بن خلف وصفوان بن أمية^(٢٥٢).

وحرّم شربها من عامة العرب عباس بن مرداس السلميّ من قريش الظواهر والذي قال (لا أصبح سيد قوم وأمسي مفهيمهم). وكذلك أبو مرداس الذي شارك حرب بن أمية وصافاه.

٢٤٩ - جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ٣٧، ٣٨.

٢٥٠ - ابن حبيب، المحرر ص ٢٣٧، المنق ص ٥٣١، ٥٣٢.

٢٥١ - العسكري، المرجع السابق ص ١٩، النوري، المرجع السابق ج٤/ ٨٨.

٢٥٢ - ابن الجوزي، المرجع السابق ص ٤٥٥، ٤٥٦.

وحرمها عامر بن الظرب العدواني، وعفيف بن معدى كرب العدي، وقيل ان أحدهما أول من استن تحريم الخمر على نفسه^(٢٥٣). وحرمها قس بن ساعدة الأيادي^(٢٥٤) وغيرهم.

ومما تقدم نرى أن هذه النخبة من المجتمع القرشي ومن العرب عامة قد قاموا باصلاح اجتماعي بادئين بأنفسهم. ناشرين حكمتهم فلعل غيرهم يتتدي بهم.

ومن ذلك تبيننا أنه كان في المجتمع المكي ظواهر اجتماعية متعددة. فقامت المناديات والمنافرات. حيث مارسوا فيها ظاهرة التفاخر بالأباء والأجداد. وبالحصال الخلقية. رغم كون الأخيرة مظاهر خارجة عن طاقات البشر وقدراتهم، وتفاخروا بالأحساب والأنساب، والشرف والسيادة، والكثرة العددية وبالثروة والأموال. بل تفاخروا بالأموات في مقابرهم^(٢٥٥). قال تعالى: ﴿الْحَكَمَ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ﴾^(٢٥٦) ومن هنا نرى المعنى الظاهري للآية حيث أنهم يلهبون إلى قبر فلان، ويتفاخرون على الآخرين متسائلين هل فيكم مثل فلان أو مثل فلان. أو أنهم انشغلوا بهذا التكاثر في المال والبين وما إلى ذلك من مفاخراتهم وعملوا من أجله طوال حياتهم حتى وافاهم الأجل، وانتهوا إلى المقابر^(٢٥٧).

ولذلك اهتموا بالمظهر والجوهر فحرصوا على العناية بكل مظاهر حياتهم ولكل ماله صلة بالإنسان من مظاهر متعلقة بمأكله وملبسه ومعيشته وما إلى ذلك. ثم اعتنوا بجوهر الشخصية وكل ما يتعلق بمقوماتها السلوكية.

ومن المنافرات التي قامت. منافرة بين بني غزوم، وبني أمية حيث اجتمع نفر من الحيين عند الحجر الأسود، وحي الوطيس بينهم في التفاخر بما لكل بطن من مكارم، ومآثر حتى غضب الوليد بن المغيرة المخزومي، وأسيد بن أبي العيص الأموي، وتفاخروا واقتصرو الأمر بينهما فقط. فاحتكما إلى الكاهن سطيج كعادتهم، وجعلا بينهما خمسين من الأبل. فلما حكم سطيج بأفضلية الوليد. منحه نصيبه من الأبل. ونحر الوليد البقية وأطعم الناس عامة^(٢٥٨).

٢٥٣ - ابن الأثير، أسد الغابة ٣/١١٢، ١١٣.

٢٥٤ - ابن حبيب، المحبر ص ٢٣٨.

٢٥٥ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٥٨٩.

٢٥٦ - سورة التكاثر آية ١ - ٢.

٢٥٧ - السيوطي، المرجع السابق ص ٨٠٩.

٢٥٨ - ابن حبيب، المتفق ص ١١٢، ١١٤.

ويقابل التفاخر التعيير (المعايرة)، فقد عبرت العرب وكرهت ذوي النقص أو ما اعتبرته في عرفها نقیصة. فعبرت ذوي الحرف المتهنة أو الحرف الوضيعة. وعبروا من انتسب إلى غير قومه. فلما انتسب بنو عوف بن عوف إلى قريش عبروهم بذلك^(٢٥٩). وعبروا كل ذي عيب ونقيصة، أيا كان نوع ذلك العيب إن كان جسدياً أو سلوكياً أو غير ذلك وقد عبروا عمرو بن العاص بأمة النابغة^(٢٦٠).

وعبر حمزة بن عبد المطلب سباع بن عبد العزي الغبشاني في معركة أحد بمهنة أمه التي كانت تعمل قابلة لتوليد النساء ومختنة في مكة فلما بارزه في المعركة ناداه حمزة بإسم (لبن الخاتنة)^(٢٦١) وتناوبوا بالألقاب وأستمر ذلك في الإسلام أيضاً رغم نهي الإسلام عنه. ولم تخف وطأة التفاخر والتعير والتناذب إلا بعد نزول الأمر بتحريم الخمر^(٢٦٢).

ومارس بعض العرب أسوأ ظاهرة اجتماعية وهي عادة الوأد. وحقيقة نقرر أن فكرة الوأد غريبة جداً ونعتبرها شذوذاً اجتماعياً منحرفاً، متوحشاً. مارسها بعض العرب بلا رافة أو رحمة، وبلا أسباب أو مبررات. فإذا حاولنا باحثين عن الدافع إلى ذلك فلن نجد وإن اعتبروا الفقر سبباً، أو الخوف من السبي والأسر سبباً آخر^(٢٦٣). فهذه كبيرة بنت أبي سفيان وأدت أربع بنين في الجاهلية^(٢٦٤). وهي بنت أبي سفيان فمن المحتم أنها لم تشتك فقراً. ولم يكن دافعها الفقر، ولكن ما سبب وأدأها لبنها الأربع ثم كيف قامت بهذا الوأد؟ وهي الأم... ولا نعلل ذلك إلا بأن بنيتها كانوا ذوي عاهات كتشويه خلقه بنقص في التركيب عند الولادة. أو في النمو. فالأم لا تجود بالضنى للثرى باختیار ورغبة إلا لسبب قاهر وقد ترغب الحياة لأبنائها مع العاهة. وقد اعتادوا وأد الرزقاء والشيءاء، والسوداء والبرشاء والكسحاء^(٢٦٥).

وأما موقف الأم غامة تجاه الوأد فلم نثر على نصوص تثبت مشاركتها للأب في عملية الوأد، أو مقاومتها لذلك، إلا ما ورد عن زوجة قيس بن عاصم التي أخفت

٢٥٩ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٥٩٦.

٢٦٠ - الأسد، الفيان والغناء ص ٩١.

٢٦١ - ج٣/ ١٥٢، ابن منظور، المرجع السابق ج١/ ٧٩١، مادة ختن.

٢٦٢ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٦٠٤.

٢٦٣ - جواد علي، نفس المرجع ج٥/ ٨٨.

٢٦٤ - الخوفي، المرجع السابق ص ٣٠٠.

٢٦٥ - السهيلي، المرجع السابق ج١/ ٢٤٥، الألوسي، المرجع السابق ص ١٢٥.

ابنتها عن أنيها لما شعرت بعزمه على وأدها ثم بكت وناحت وولولت كعادة النساء^(٢٦٦). ولم يثبت أن كبيرة بنت أبي سفيان قامت بعملية الوأد بنفسها وأنها الفاعلة لها ونعتقد أن تلكها حائتين فرديتين أحدهما تظهر المشاركة والأخرى المقاومة.

وما يتحتم اقراره أن الوأد لم يكن عاما مطلقا على جميع الإناث وإلا لتزعم الرجل إبادة النساء جميعا ولما عاشت أم أو أخت أو زوجة. وكان الوأد محصورا في بعض القبائل مثل غيم وقيس وأسد، وهذيل ويكرين وائل^(٢٦٧). وامتنع عن ممارسة الوأد قبائل أخرى وهم الطلس من جميع أهل اليمن وحضرموت وعك وعجيب وإياد بن نزار^(٢٦٨). وكان قليلا في قريش ويشدون عند جبل أبي دلامة الذي هو من الحجون بمكة^(٢٦٩).

ونقرر أن الوأد لم يكن قاصرا على البنات فقط^(٢٧٠). قال تعالى: ﴿ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق نحن نرزقهم وإياكم﴾^(٢٧١). وقال: ﴿وكذلك زين لكثير من المشركين قتل أولادهم﴾^(٢٧٢). وقال: ﴿وقد خسر الذين قتلوا أولادهم سفها بغير علم﴾^(٢٧٣) وقال: ﴿ولا تقتلوا أولادكم من املاق﴾^(٢٧٤) وقال: ﴿ولا يسرقن ولا يزنيين ولا يقتلن أولادهن﴾^(٢٧٥) وفي جميع هذه الآيات قال تعالى أولادكم، وأولادهم ولم يخص البنات الا قليلا قال تعالى: ﴿وإذا المؤودة سُئلت بأي ذنب قتلت﴾^(٢٧٦). إضافة إلى أن كثيرا من الآباء أحبين بناتهم ودلتهن وكان لعبد المطلب بن هاشم ست بنات لم يثد منهن واحدة، وغيره الكثيرون من العرب أكرموا البنت وأحبوها بل واستشارها بعض الآباء في أمور مختلفة وذاك الزبير بن عبد المطلب يهش لإبنته عند دخولها عليه قائلا:

ياحبذا أم الحكم كأنها ريم أجم يابعلها ماذا يشم ساهم فيها فسهم^(٢٧٧)

٢٦٦ - الأصفهاني، الأغاني ج١٢/٣١٧، ٣١٨.

٢٦٧ - الحوفي، المرجع السابق ص ٣٠٠.

٢٦٨ - ابن حبيب، المحبر ص ١٧٩، ١٨١.

٢٦٩ - جواد علي، المرجع السابق ج٥/٩٥، ٩٤، ٩٥ ابن منظور، المرجع السابق ج١/ ١٠٠٧ مادة دم.

٢٧٠ - الحوفي، المرجع السابق ص ٢٩٨.

٢٧١ - سورة الأسراء آية ٣١، السيوطي، المرجع السابق ص ٢٧٥.

٢٧٢ - سورة الأنعام آية ١٣٧، السيوطي، المرجع السابق ص ١٩٢.

٢٧٣ - سورة الأنعام آية ١٤٠، السيوطي، نفس المرجع السابق ص ١٩٣.

٢٧٤ - سورة الأنعام آية ١٥١، السيوطي، نفس المرجع السابق ص ١٩٦.

٢٧٥ - سورة الممتحنة آية ١٢، السيوطي، نفس المرجع السابق ص ٧٣٢.

٢٧٦ - سورة التكاوير آية ٨، ٩، السيوطي، نفس المرجع السابق ص ٧٨٦.

٢٧٧ - القالي، الأمالي ج٢/١١٦.

وقد مر بنا ذكر مؤودة بني زهرة التي نجت من الواد وصارت كاهنة^(٢٧٨) لهم . والمعتقد أن أمها أنقذتها من الواد حيث بعثت من يهتف خفية على الرجل الوائد ويأمره بعدم دفعها وتركها تعيش حياتها .

وقد مارس الاسبرطيون ما يشبه الواد بقتل الأولاد مشوهي الخلقة ، والضعاف والمرضى منهم^(٢٧٩) . وقد يرجع الواد إلى باعث ديني حيث يكون شعيرة من بقايا الطقوس والشعائر الدينية التي تقتضي ذبح القرابين البشرية وتقديمها للالهة ولكن الواد المعروف يتم بدفن الأحياء مباشرة دون قتل أو ذبح أو اسالة دماء . كما أن العديد من ذوي القلوب الرحيمة والضماير اليقظة الذين خافوا الله حتى مع الشرك وعبادة الأوثان ، قدروا الإنسانية بفطرتهم واستعظموا جريمة الواد وأنقلوا عددا من المؤودات بسبب الأملاق والفقر . فكان عمرو بن نفيل يجي المؤودة حيث يتكفل بالانفاق على الطفلة إلى أن تكبر ولأبيها الخيار في استرجاعها أو عدمه^(٢٨٠) . وكذلك اقتدى به ابنه زيد بن نفيل في سنة أحياء المؤودات^(٢٨١) حتى بلغ عدد من أحياهن ٩٦ بنتا^(٢٨٢) .

وكان صمصعة بن ناجية من تميم يشتري المؤودة بثمن يدفعه إلى أبيها قيمته ناقتين عشراوين ويحل . وصارت له عادة حتى أحياء ٢٨٠ مؤودة^(٢٨٣) . وجاء الإسلام ولدى صمصعة ثلاثون مؤودة^(٢٨٤) .

ومن عادة العرب الأنفة والترفع عن الصغار وعن الضعة وإهانة النفس ولذا فقد أنف العرب من الركوع ويسمونه (التحنية) . فقد سأل علي بن أبي طالب باندهاش عن الركوع في الصلاة مع النبي ﷺ^(٢٨٥) .

ولتعاضلهم بآبائهم فقد حلفوا بهم وحلفت قريش بآبائها حتى نهوا عن ذلك في الإسلام^(٢٨٦) . وكانوا يقسمون بالله أيضا . وقد أنشأ اليمين نسبة إلى اليد اليمنى لأنهم

٢٧٨ - السهيلي ، المرجع السابق ج-١/٢٤٥ .

٢٧٩ - الحوفي ، المرجع السابق ص ٣٠٣ .

٢٨٠ - جواد علي ، المرجع السابق ص ٣٠٣ .

٢٨١ - السهيلي ، المرجع السابق ج-١/٢٥٧ .

٢٨٢ - عبد الجبار ، المرجع السابق ص ١٧٠ .

٢٨٣ - المبرد ، المرجع السابق ج-١/٢٨٩ ، النويري ، المرجع السابق ج-٣/١٢٦ .

٢٨٤ - جواد علي ، نفس المرجع ج-٥/٩٦ .

٢٨٥ - العسكري ، المرجع السابق ص ٨٣ .

٢٨٦ - البخاري ، المرجع السابق ج-٥/٥٣ .

إذا تحالفوا تصافقوا. وشبكوا الأيدي اليمنى. وكانوا يوقدون نارا عند التحالف ويقتربون منها حتى يشعروا بحرما. ثم يعدون مناقعها. وأن يحرم ناكث العهد منها ويقولون الدم الدم - والهدم - الهدم. ومن أقوالهم عند المعاهدة والمحالفة «عهدا لا يزيد طلوع الشمس إلا شدا وطول الليل الا مدا - وما بل بحر صوفه - وما أقام رضوى»^(٢٨٧).

ونار الحلف هذه إحدى نيران العرب المعروفة والتي يبلغ عددها ثلاثة عشرة نارا^(٢٨٨) ويسمون الرجل المسؤول عن هذه النار المهول لأنه يهرب بالنار من يستخف بها^(٢٨٩).

وقد اختصت قريش من دون العرب بنار المزدلفة التي استنها قصي بن كلاب فهو أول من أوقدها ليظهر وهجها في ظلمة الليل هديا للحجاج عند دفعهم من عرفة إلى المزدلفة^(٢٩٠).

والنيران الأخرى هي نار الاستبطار أو الاستسقاء لاستجلاب المطر إذا شح وكانوا يجمعون مواد قابلة للاشتعال ويلقونها في أذناب البقر ثم يصعدون بها الجبال ويشعلون فيها النار. واعتقدوا أن ذلك يجلب المطر.

ونار الطرد يوقدونها لحرق آثار ضيف لا يرغبون عودته. ونار الحرب يشعلونها اعلاما لدويم بالأهبة للحرب. ونار الخرتين كانت خاصة لبني عبس.

ونار السعالي أشعلوها في القفار والصحاري لهداية من يجوبها ليلا^(٢٩١). ونار الصيد وتشعل للقطاة خاصة حيث يغشى نظرها، فلا ترى وتعجز عن الهرب، ونار الأسد لتنفيره إذا خافوا اقترابه لأنه يهرب النار ويخشاها. ونار السليم وتوقد للملدوغ والمجروح، والمجلود، ولبن عضه الكلب لتلهيته وتصديره. وللاحتياط والحذر من وقوع ذلك بغيره.

ونار القرى لارشاد الضيوف إلى بيوت الكرام المفتوحة لاستقبالهم وإطعامهم ثم نار

٢٨٧ - القلقشندي، المرجع السابق ص ٤٦٢، النجيمي، المرجع السابق ص ٣٤، ٣٥.

٢٨٨ - القلقشندي، نفس المرجع والصفحة.

٢٨٩ - النويري، المرجع السابق ج١/ ١١.

٢٩٠ - العسكري، المرجع السابق ص ٢٨، النويري، نفس المرجع ج١/ ١٠٩، ابن حبيب، المحرر ص ٣١٩.

٢٩١ - القلقشندي، المرجع السابق ص ٤٦٢، النويري، نفس المرجع ج١/ ١٠٩، ابن حبيب، المحرر ص ٣١٩.

فداء النساء حيث يخرج سادة القبيلة لافتداء النساء اللائي وقعن في سبأ الملوك. وتوقد هذه النار لعرض النساء تحت جنتح الليل المظلم وستره.

وأخيرا نار الوسم. ويوقدها الرجل ليسم بها ابله حيث من عادتهم أن يكون لكل مالك وسمعة معلومة (شعار - أو علامة) يتخذها على ممتلكاته من قطع المواشي^(٢٩٢). وتوجد نيران أخرى منها نار الغدر التي توقد على الأخشين بمكة أيام الحج ويذكرون اسم الغادر بقرها. فيسمونها غدره فلان بن فلان ليحذر منه الآخرون وكذلك نار السلامة، وتوقد لمن يسافر طيلة مدة غيابه حتى يعود من سفره سالما^(٢٩٣).

ونار الحياح وهي نار مؤقتة تظهر مع كل ما يومض وينقذ شررا من حوافر الدواب أو أي احتكاك بين مادتين صليبتين ببعضهما مما يولد الشرر. ويسمون البرق نارا. ونار اليراعة وهي طائر يلمع كالشهاب إذا طار^(٢٩٤). ويتضح لنا أن بعض النيران معروفة بين جميع العرب. والبعض الآخر خاص بقبائل دون أخرى مثل نار المزدلفة فهي لقريش خاصة. ونار الحرتين لبني عبس. ونيران أخرى تحدث بفعل عوامل طبيعية لا تأثير للانسان فيها مثل نار الحياح واليراعة والبرق.

كما يتعاملون على الملح. والمقصود هو ملح الطعام المعروف واللين - والمالحة عندهم الاجتماع على طعام مملح أو على شرب اللبن. وقالوا بيننا ملح^(٢٩٥). ونقول نحن بالعامية (بيننا عيش وملح) كناية عن المعاشرة والتآلف. ويقدّر المجتمع العربي من يصون العيش والملح أي يصون العشرة الطيبة. ويذمون من يخونها.

وكان لقريش مآثر كريمة جرت مجرى العادة بينهم ولكن أكبر وأعظم مآثرهم هي السقاية والرفادة. اللتين سنفصل عنهما في موضعه. ولكنهم اعتادوا خدمة الحجاج وحرصوا على توفير الطعام والماء، وأقاموا أيضا السقايات على الطرق في المواسم لسقاية الحجاج والناس عامة^(٢٩٦).

وتستحكم العادة بالمجتمع فترسخ بين أفرادها. وتخضعون لها ولا يجزؤ فرد منهم على مخالفتها. حتى جرت بينهم كالقانون الصارم والأحكام التشريعية النافذة هدفوا بها إلى

٢٩٢ - الفلقشندي، المرجع السابق ص ٤٦٣، النوري، المرجع السابق الجزء ص ١٢، ١٠١.

٢٩٣ - النوري، نفس المرجع والجزء ص ١١١، الألويسي، المرجع السابق ص ١٠١.

٢٩٤ - المسكري، المرجع السابق ص ٣١، النوري، المرجع السابق ج ١/١١٥.

٢٩٥ - النجيري، المرجع السابق ص ٣٦، ٣٧.

٢٩٦ - جواد علي، المرجع السابق ج ٥/٧٥.

تنظيم المجتمع وقيادته . من ذلك تعارفوا على قطع يد السارق فقطعت قريش يميني وابصة بن خالد المخزومي ، وعوف بن عبيد المخزومي الذي قطع مرارا ثم سرق فرجم حتى الموت . وقطع ابنه مدرك أيضا . وقطعوا يد الحيار بن عدى بن نوفل بن عبد مناف . وعبد الله بن عثمان بن عمرو من تيم لأنه سرق ابلا . وقطعوا يميني مليح بن شريح من أسد . ومقيس بن قيس السهمي اللذين اشتركا في سرقة أموال الكعبة^(٣٩٧) .

ثم تعارفوا على أن الدية عشرا من الابل . ويعد فداء عبد الله بن عبد المطلب صارت دية القتل مائة من الابل تسلم لوليه^(٣٩٨) .

ورغم عدم وجود سلطة تشريعية لسن القوانين والأحكام . وكذلك الأمر بالنسبة للسلطة التنفيذية . فليس هنالك شرطة ولا رجال سلطة تنفيذية كالمتعارف عليه بيننا الا أنهم نجحوا في تنظيم المجتمع واصبح العرف والتقليد والعادة هي القانون المفروض والناموس المتبع بين الناس .

وكان لشيخ القبيلة الحكم بين أفرادها وفق أعرافهم وتقاليدهم السائدة والتي هي خلاصة تجاربهم وآرائهم مع الاقتباس من خالطهم من الأمم المجاورة . ولشيخ القبيلة انفاذ الحكم واقامة الحد اما بنفسه أو باختيار من ينوب عنه .

وكذلك الأمر في مكة فيتولى سادة قريش تنفيذ الأحكام وقد تولى بنو سهم حكومة قريش بل هي حكومة مكة بمن يجاورها ومن يفد إليها من غير قريش أي أن بني سهم تولوا منصب قضاة مكة وحكامها . حيث يحتكم اليهم القرشيون وغيرهم من يأم مكة . فيعرضون عليهم كل خلافاتهم وخصوماتهم .

ومارست قريش نوعا آخر من الاحتكام أيضا كغيرها من العرب . وهو الاحتكام إلى الكهان والعرافين كما ذكرناه سابقا^(٣٩٩) .

واستنت قريش نظاما جديدا يهتم بالنظر في المظالم ، ويشبه (ديوان المظالم) الذي عرف في الإسلام . وقد اثبتق نظامهم هذا نتيجة للخلاف الذي وقع بين العاص بن وائل ، والرجل الزبيدي . فتداعوا إلى حلف الفضول . الذي يعتبر أعظم مآثر قريش أيضا . ولأنهم اعتادوا احقاق الحق ، ونصرة المظلوم^(٤٠٠) .

٢٩٧ - ابن حبيب ، المحبر ص ٣٢٧ ، ٣٢٨ .

٢٩٨ - السهيلي ، المرجع السابق ج-١/ ١٧٦ .

٢٩٩ - كحالة ، مباحث اجتماعية ص ٢١٩ ، ٢٢٠ .

٣٠٠ - السهيلي ، المرجع السابق ج-١/ ١٥٦ .

والمجتمع في حياته اليومية مترابط متآلف يلقي الفرد منهم تحيته على غيره كل وقت مصحوبة بما يناسبها من الأمانى الطيبة فمن عبارات السلام المتداولة بينهم عم صباحا عند اللقاء، وعم مساء للتوديع، وعم ظلاما في الليل، والمقصود بعم أنعم، ولهم عبارات خاصة تليق بذوي المقامات الرفيعة والمناصب كالمملوك وجهاء القوم وسادتهم فيخاطبونهم قائلين أبييت اللعن^(٣٠١).

ومن مظاهر الشراء والترف الاهتمام بالمظهر الخارجي وحسن الهندام. وقد اهتم القرشيون بمظهرهم وحسن هندامهم. فاقتنوا الملابس الجميلة بل اتحلوا كل ما يزين في اللبس خاصة. فاتخذوا العمام للرأس، لبسها بنو عبد المطلب. فزادتهم هبة مظهر، فوق جسامتهم وهيبة شخصياتهم وجاههم^(٣٠٢). وكان لبعضهم عادة في احترام وتمييز ذوي الأقدار منهم حيث كانوا إذا لبس أبو أحيدة سعيد بن العاص العمامة، لم يعتم معه أحد من بني عبد شمس وهو ذو العمامة - وذو العصابة. وقد يكنى بذلك عن الزعامة^(٣٠٣). ومن عادة العرب إذا اعتمت أن تنتفي السيوف وتقلدها^(٣٠٤).

والمعتقد أن استعمال العمام غير منتشر بين العرب عامة وليس من عادتهم وإنما اعتم بعض العرب من غير قريش أثناء وجودهم في مكة لجأهم ولخوفهم على أنفسهم من النساء^(٣٠٥) وتقليدا لسادة قريش.

ولبسوا الأثمي، والقطر^(٣٠٦). فقد لبسه بنو المغيرة عندما جاءوا للتعرف على أوس بن حجر ضيف أبي جهل فعظمهم أوس. ولكنه لما رأى بني عبد المطلب أجلمهم أكثر هيبتهم، وجاههم وطول قاماتهم^(٣٠٧).

ولبس أهل الجزيرة عامة الثياب الطوال، واستعملوا غطاء الرأس وأحيانا يستفاد منه لتغطية جزء من الوجه عند التلثم (الثام). وفي لباسهم هذا تناسب لبيبتهم ففي

٣٠١ - ابن منظور، المرجع السابق ج١/ ١١ مادة أبي ج٣/ ٦٧٤ مادة نعم، الألوذي، المرجع السابق ص ١٤١، ١٤٢.

٣٠٢ - ابن خبيب، المحبر ص ٢٢، ٢١.

٣٠٣ - الجاحظ، المرجع السابق ج٣/ ٩٧، ابن خبيب، المحبر ص ٦٥.

٣٠٤ - البرد، المرجع السابق ج١/ ١٠٤.

٣٠٥ - ابن خبيب، المحبر ص ٣٣٢، ٢٣٣.

٣٠٦ - نوعان من البرود، والقطر يلبسه الرجال والنساء راجع ابن منظور، المرجع السابق ج١/ ٣١٣، ج٣/ ١١٤، مادي برد، قطر.

٣٠٧ - ابن خبيب، للمثق ص ٤٤٣، ٤٤٤.

ذلك حماية للجسد والوجه من لفح حرارة الشمس . وإتقاء لذرات الرمال المتطايرة مع هبوب الرياح^(٣٠٨) . ومن عاداتهم استعمال المشوس (المنديل) لمسح الوجه . وألف العرب التطيب في حياتهم اليومية كذلك في حالتي الحرب والصيد^(٣٠٩) .

وقد استعملت قریش النعال ، وليسته . منذ الجاهلية . وقدروا الكعبة ، وصانوها عن الأقدار وحافظوا على نظافة أرضها فخلعوا نعالهم عند دخولها وأول من فعل ذلك منهم الوليد بن المغيرة^(٣١٠) .

وقد اهتموا بنظافتهم الشخصية اليومية من غسل أعضائهم بما يشبه الوضوء من مضمضة واستنشاق وسواك . وحز الشارب^(٣١١) . وأول من قصه إبراهيم الخليل عليه السلام^(٣١٢) . وأمر النبي ﷺ بالسواك وجبه وكاد أن يفرضه مع الوضوء^(٣١٣) .

ثم اهتموا بالنظافة البدنية الدورية بحلق شعر العانة ، ونتف الإبطين ، وتقليم الأظفار والإستنجاء^(٣١٤) . وأول من قلم أظافره قصي بن كلاب^(٣١٥) .

وهذه أدلة على عناية القرشيين بالنظافة اليومية . واعتنائهم بأنفسهم وقد عرف العرب الصابون للنظافة اليومية ، والذي عمله سليمان عليه السلام^(٣١٦) .

واعطوا الشعر العناية اللازمة له . ثم اعتادوا فرقه الى قسمين وأول من عرف الشيب ورآه إبراهيم عليه السلام^(٣١٧) . وعرفوا التخضيب بالحناء (لصبغ الشعر) واقتداء بسنة عبد المطلب بن هاشم وهو أول من خضب بالسواد من أهل مكة^(٣١٨) .

وأول من ختن من العرب إبراهيم عليه السلام^(٣١٩) وانتشرت هذه العادة الصحية

٣٠٨ - ول ديوارانت، المرجع السابق ج-٣/٧ - ٨ .

٣٠٩ - المهرد، المرجع السابق ج-١/٣٢٨ .

٣١٠ - العسكري، المرجع السابق ص ٣٨ .

٣١١ - ابن حبيب، المحرر ص ٣٢٩ .

٣١٢ - ابن الجوزي، المرجع السابق ص ٤٦٤ .

٣١٣ - ابن الأثير، أسد الغابة ج-١/٢١٢، ٢١٣ .

٣١٤ - ابن حبيب، المحرر نفس الصفحة .

٣١٥ - ابن الجوزي، نفس المرجع والصفحة .

٣١٦ - العسكري، المرجع السابق ص ٣٣٥ .

٣١٧ - ابن عبد ربه، المرجع السابق ج-٢/٣٢٧ ، ابن الجوزي، نفس المرجع والصفحة .

٣١٨ - العسكري، نفس المرجع ص ٢٥ .

٣١٩ - ابن الجوزي، نفس المرجع والصفحة ، الألوري، المرجع السابق ص ١٥٠ .

بين معظم قبائل جزيرة العرب . والتي لم يقتبسها العرب من اليهود بل علموها لهم وغيرهم حتى أنها عرفت بين بعض القبائل الأفريقية^(٣٢٠) . ولم يقتصر أهل مكة على تختين الذكور فقط بل ختنوا الإناث . وعيروا الأعرل الذي لم يجتن . وكانوا يغتسلون من الجنابة . وإن قرىشا غسلوا موتاهم . بل انهم وضعوا لهم الجنوط في الكفن^(٣٢١) . والجنوط في كفن الموتى يطيب الجثة . ويحافظ عليها لمدة من الزمن وقد ذكرنا عطر منشم وأنهم اشتروا منها الجنوط الذي يتركب من مواد مثل الكافور ، والصندل المدقوق أو المسك والعنبر . وقد وضعوا المسك لعبد المطلب عند موته^(٣٢٢) .

وغسلت قريش عبد المطلب بالماء والسدر وهي أول من استعمل السدر في غسل الأموات ، واستعملوا الخطمي والأشنان كمواذ مزيله لأوساخ الجسد وتطهيره ووضعوا له المسك على جسده وكفنوه في حلة بيانية ثمنها ألف مثقال ذهب^(٣٢٣) .

وغسل أبناء أبي لهب أباهم بالماء قذفا (من بعد) حيث كانوا يثرون الماء نثرا عليه دون مسه . وتذليلك جسده لحوفهم من العدوى بمرضه الذي فتك به .^(٣٢٤)

وقد صلوا على موتاهم أيضا ، وكيفية صلاتهم تضمنت حمل الميت على سرير أو عفة ، أو نعش . ثم يقوم وليه بذكر محاسنه والثناء عليه ، وطلب الرحمة بقوله : (عليك رحمة الله)^(٣٢٥) . ثم يحمله قرباته وذووه وأصدقائه على الأكتاف ويدفن في قبره^(٣٢٦) .

ومن عادة نسائهم البكاء والنواح على الأموات فلما مات حرب بن أمية بكته نساء قريش في كل مأتم نائحات وأحرياه . . . وأحرياه^(٣٢٧) .

واعتادت قريش اعلان الحداد العام لفترة معينة ويقتضي ذلك غلق أسواقهم وحوانيتهم عند موت سيد من علية القوم وأكابرهم اعظاما وتقديرا . فلما مات عبد المطلب بن هاشم ناحت عليه نسوة آل عبد مناف ، وجززن شعورهن ، وشق صغار

٣٢٠ - ولغسون ، المرجع السابق ص ٧٨ .

٣٢١ - ابن حبيب ، المحبر ص ٣٢٩ ، جواد علي ، المرجع السابق ج٦/ ٣٤٣ ، ٣٤٤ .

٣٢٢ - جواد علي المرجع السابق ج٥/ ١٦٢ ، ١٦٣ .

٣٢٣ - اليعقوبي ، المرجع السابق ج٢/ ١٣ ، جواد علي نفس المرجع والجزء ص ١٥٦ ، ١٥٧ .

٣٢٤ - الطبري ، تاريخ ج٢/ ٢٨٨ .

٣٢٥ - جواد علي ، نفس المرجع ج٦/ ٣٣٨ .

٣٢٦ - جواد علي ، نفس المرجع ج٥/ ١٥٧ .

٣٢٧ - البلاذري ، المرجع السابق ج١/ ٣ .

الأولاد قمصانهم. وغلقت الأسواق في مكة أياما كثيرة حزنا على وفاته وحداداً^(٣٢٨). واعتادوا أن يصنعوا طعاما لأهل الميت ويسمونهُ الوضيعة^(٣٢٩).

واستقبلوا المولود بالبشر وإقامة الولائم فكانوا يصنعون طعام الخرس للنفساء للتعبير عن الفرحه بسلامة الأم من أخطار المخاض وهي. من ولائمهم التي بلغت ستة عشر وليمة^(٣٣٠). منها طعام العقيقة وهي الوليمة التي تقام يوم السابع من مولد الطفل^(٣٣١) كما هو جاري في عرفنا الحاضر. ويعملون لحقيقة الولد ذبيح خروفين، ولبنت خزوف واحد. وطعام الأعدار يصنعونه عند تقنين المولود بعد مولده بفترة.

ثم طعام الملاك والنعيمه وقيمونه ليلة عقد قران الرجل على زوجته. وطعام وليمة العرس ليلة الدخول على الزوجة. وقيمون للعائد من السفر وليمة. والوكيدة وليمة أيضا عند السكن في منزل جديد. والعقيرة طعام يصنع عند دخول شهر رجب. وكذلك التحفة طعام يولم به للزائر. والقرى للضيف. والمأدبة طعام يولم به بلا مناسبة أحيانا. وهناك الدعوة الخاصة ويسمى طعامها النفري، والدعوة العامة يسمى طعامها الحفلي^(٣٣٢).

وفي جميع هذه الولائم يولون بذبج الشياه والجمال^(٣٣٣) مما يوضح اعتمادهم على اللحوم في غذائهم وأطعمتهم كمادة أساسية من مواد الطعام، وذلك يعزى إلى طبيعة وادي مكة وقلة مزارعاتهم

ولم يحرموا شيئا من لحوم الحيوانات الا نأترك بقصد التقرب إلى الآلهة والتوهم بالتعبد بواسطة ذلك. وقد حرموا البحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام واستباحوا الميتة والدّم المسفوح حيث كانوا اذا جاع أحدهم ولم يجد ما يأكله فصد دم بعيره وشربه^(٣٣٤).

ولما نزل الأمر بتحريم أكل الميتة والدّم في الإسلام^(٣٣٥) اندهش القرشيون لذلك لما

٣٢٨ - مات عبد المطلب حوالي سنة ٥٧٨م أنظر جواد علي، المرجع السابق ج٢/ ٨١.

٣٢٩ - الأصمعي، المرجع السابق ج١/ ٢٧٦.

٣٣٠ - الأصمعي، المرجع السابق ج١/ ٢٧٥.

٣٣١ - الأصمعي، نفس المرجع والجوء والصفحة، الألوري، المرجع السابق ص ١٥٠، الأسد، القيان والغناء ص ٤٥٦.

٣٣٢ - الأصمعي، نفس المرجع والجزء ص ٢٧٥، ٢٧٦.

٣٣٣ - الأسد، القيان ولغناء ص ١٥٥.

٣٣٤ - قرطبي، المرجع السابق ص ٤٤، ٤٧.

٣٣٥ - سورة المائدة آية ٣.

اعتادوه من أكلهم الميتة والمتخفة والنطيحة وما افترسه السبع . ولذلك قام الحاج واللاج بينهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم يتساءلون كيف يحرم ما قتله الله ويحلل ما يقتله هو بيده^(٣٣٦) متنامين الفرق بين ما يذبح لحينه فيطبخ طازجا نظيفا أو يحفظ بعيدا عن الأقدار والهوم والعفونات ، وبين ما يموت ويتعفن أو يكون موته بسبب مرض ونحوه .

وقد جلبوا الطحين ، والبر واستعملوه في طعامهم فصنعوا منه الخبز^(٣٣٧) . وأدخلت قريش البر في اعداد أكلاتها المشهورة (السخينة) .^(٣٣٨) والتي عبرت بها قريش حتى أن العرب لقبوا قريشا باسم طعامها (السخينة)^(٣٣٩) .

واعتمدوا في غذائهم على اللبن مادة غذائية طبيعية كالألبان النوق وألبان الأغنام . وكان سويد بن هرمي الجمحي سيد شريف ذو قدر ومكانة^(٣٤٠) . أول من سقى اللبن والعسل بمكة أي جعل له سقاية من اللبن^(٣٤١) . مثل سقاية بني عبد مناف فهل قصد بذلك منافستهم والتفوق عليهم أم أنه الكرم وقرى الأضياف .

٣٣٦ - جواد علي ، المرجع السابق ج٦ / ٢٢٣ ، ٢٢٤ .

٣٣٧ - للمرد ، المرجع السابق ج١ / ٢٤٩ .

٣٣٨ - السخينة طعام يتخذ من الدقيق دون العصيدة في الرقة وأغلظ من الحساء تؤكل أيام الفقر وشدة العوز ، راجع ابن منظور ، المرجع السابق ج٢ / ١١٦ . ولعلها أقرب إلى الحريرة في قوامها (طعام معروف حاليا) .

٣٣٩ - جواد علي ، المرجع السابق ج٤ / ٣٠ ، ج٥ / ٦٦ .

٣٤٠ - الزبيري ، المرجع السابق ص ٣٤٢ .

٣٤١ - جواد علي ، نفس المرجع ج٥ / ٣٨ .

الباب الثاني

دور قریش السياسي والاقتصادي والديني

- الفصل الأول : دور قریش السياسي
- الفصل الثاني : دور قریش الاقتصادي
- الفصل الثالث : دور قریش الديني

الفصل الأول

دور قريش السياسي

من المصطلحات التي ترد في تعريف جزيرة العرب وتحديدتها أنها المنطقة التي لم يبلغها ملك فارس، ويبلغ اتساعها طولاً من جدة إلى العراق ومن عدن أبين إلى أطراف الشام. وعرضها من رملة يبرين إلى أرض السبابة ومن العراق إلى اليمن^(١).

ومن ذلك يتضح لنا أنها بلاد العرب المستقلة والتي تقع بين مراكز الحضارات مثل الامبراطورية الرومانية والامبراطورية الفارسية^(٢). وبلاد الرافدين، وأرض النيل.

وقد كان الحجاز على الساحل الغربي لجزيرة العرب من حواضر الجزيرة منذ القدم حافظ على استقلاله أيضاً^(٣). وعرفنا مكة ويثرب والطائف من أهم مدن الحجاز، ويليهما مدن أخرى مثل خيبر وفدك وتيهاة. وقامت مكة ويثرب بقيادة النهوض والتحضر قبل ظهور الإسلام^(٤). ورغم عدم ورود اسم مكة في المدونات الجاهلية القديمة والمحدودة، ومع أن ملك بابل (نبونيد) قد ذكر أن جيوشه وصلت إلى يثرب، ولم يذكر شيئاً عن مكة^(٥) إلا أننا نعرف أن مكة ظهرت تاريخياً منذ هجرة إسماعيل إليها^(٦).

وإذا تقرر أن أبعاد وادي مكة من باب المعللة إلى باب ماجن تبلغ ٤٤٧٢ ذراعاً (بذراع اليد). وحوالي ٤٦٩٢ ذراعاً من باب المعللة إلى باب الشبيكة^(٧). فهذا لا يعني أن هذه هي حدود مكة فقط بل نقول أن مكة في عصر قريش كانت تشمل كل ما حولها من مناطق وأحواز منها وادي مر الظهران والتنعيم والجعرانة وسرف وفخ والعصم

١ - البكري، المرجع السابق ج١/٦.

٢ - يحيى، المرجع السابق ص ٣٣.

٣ - شلبي، المرجع السابق ج١/٦١.

٤ - الشريف، دور الحجاز ص ١٣.

٥ - جواد علي، المرجع السابق ج٢/٩.

٦ - SIDDQUI, OP. CIT. p. 3.

٧ - القاسمي، المرجع السابق ج١/١٣.

٨ - الحمداني، صفة جزيرة العرب ص ٢٥٩.

وعسفان والجحفة وخم . وكان قديد خصاص بخزاعة^(٨) . وكذلك بعض مناطق أخرى مثل الزيمة (على طريق الطائف) . والمغمس ونخلة والموققان^(٩) . وبعض المناطق البعيدة عن مكة ولكنها ضمن مخابيئها أيضا مثل الغمر على طريق العراق قرب ذات عرق، وضنكان في تهامة على طريق اليمن، وكذلك عك من أرض اليمن قرب عدن^(١٠) . والمعتقد أن هذه المخاليف كانت تابعة لمكة، تبعية متعارف عليها أو لاعتقاد أهلها على قريش في أمورهم .

وقد ظهر وعي سياسي مبكر بين سكان جزيرة العرب أدى إلى الاجتماع والتكتل داخل القبيلة الواحدة أو البلدة الواحدة . ففي مكة اتحدت بطون وعشائر قبيلة قريش لتستقر فيها وتكون نظاما سياسيا خاصا بها ومستقلا عن غيره . ويذكر ابن حبيب أن مضر كلها كانت لقاحا^(١١) . ومنطقة مكة بالذات فقد أعلن الأسود بن المطلب بن أسد بن عبد العزي قاتلا (ألا أن مكة حي لقاح لا تدين الملك)^(١٢) . فهي لم تخضع لأي نفوذ ولم يتعرض أهلها لسي أو أسر^(١٣) .

إذا فقد كانت مكة في مقدمة المدن العربية المستقلة وغير الخاضعة لأي حكومة خارجية أو قوة أجنبية . فالحقيقة التي يحسن أخذها في الاعتبار أن مكة عاشت مستقلة لم يطلها نفوذ من خارجها بل مارست حكم نفسها، وإدارة سياستها بطريقة فريدة متميزة (فلم تكن قيصرية ولا كسروية، ولا نجاشية وإنما كانت مكة عربية لجميع العرب)^(١٤) . ولقريش أهل مكة . وغيرهم ممن أمها من بعض البلاد المجاورة لجزيرة العرب كبلاد فارس والروم والحبشة .

فمنذ استقرار جهم في مكة، والبلدة مفتوحة لكل من يدخلها . ولكن يتضح لنا أنها كانت مقسمة سياسيا إلى حزينين . حيث كان مضابض بن عمرو في شبال مكة، ويتولى تعشير كل من دخلها من منطقة نفوذه . وكذلك كان السמידع في الجنوب ويحمي نفس الضريبة . وكانا على عداء وشقاق إلى أن اقتتلوا وتفرقوا^(١٥) .

٩ - الحمداني، المرجع السابق ص ٣٨٣ .

١٠ - القاسمي، المرجع السابق ج-١/ ٢٤ .

١١ - ابن حبيب، المحرر ص ٢٥٣ ولقاح أي لا تدين للملك ولم يملكو ولم يصبهم في الجاهلية سياء . ابن منظور، المرجع السابق ج-٣/ ٣٨٥ مادة لقح .

١٢ - السهيلي، المرجع السابق ج-١/ ٢٥٥ .

١٣ - جواد علي، المرجع السابق ج-٥/ ٣٠٣ .

١٤ - مهران، دراسات في تاريخ العرب ص ٤١٦ ، الشريف، دور الحجاز ص ٢٦ .

١٥ - ابن هشام، المرجع السابق ج-١/ ١٢٢ .

ثم قامت بأمر مكة من بعدهم قبيلة خزاعة . وقد مارست سياسة تعشير من يدخل مكة بل أنهم اشتدوا . ثم قامت قريش بالأمر وغدا أمر مكة بيدها^(١٦) .
ولنا أن نتساءل ما هي طبيعة الحكم في مكة ؟

حكومة مكة :

استقرت في مكة جماعات وقبائل أسست أنماطا مختلفة من الحكم وانتهجت سياسات ليست لدينا معلومات كافية عنها . ولكن بعد تجمع قريش في مكة ، أتضح الصورة عن ذي قبل فقد اجتمعت بطونها وعشائرها ونزل كل حي منهم في جهة من جهات الوادي حول الكعبة المعظمة . ودعمت قريش في عهدها مركز مكة الديني وجعلتها البلد المقدس الأول . في شبه الجزيرة العربية رغم وجود العديد من البيوت الدينية المقدسة . بل وجعلتها مركزا تجاريا كبيرا^(١٧) .

وقد أقامت قريش في مكة حكما متميزا عن غيره ، بعيدا عن مشيخة القبيلة وزعامتها . فإن عوامل الاستقرار والتحضر ، والتجارة غيرت المجتمع القرشي من حياة القبيلة وأعرافها البدوية إلى حياة التحضر ، وأهل المدن بكل مقومات حياتهم السياسية والاجتماعية آنذاك فكانت قريش حكومة مجلس المدينة^(١٨) . الذي هو قريب الشبه بحكم المدن اليونانية . ولكنهم اختلفوا عنهم في مميزات أعضاء مجلس الحكم حيث وضعت قريش مواصفات ومقاييس معينة تميز أعضاء مجلس حكومتها . أهمها السن فقدعت ذوي الأسنان والحكمة ، والرأي السديد الصائب ، ثم أصحاب المال والجاه ، والشرف والنفوذ في قومهم ، وذوهم وليس هنالك حاكم منفرد أو سلطان أو رئيس أو ملك .^(١٩) فحكم قريش هو حكم لا مركزي . قامت به الطبقة المتميزة المتولية له . دستورها العرف وسلطانها العادة .^(٢٠) فلنا أن نسميه حكومة الملأ من قريش^(٢١) . ويمكننا أن نعتبر مكة دولة مدينة حيث توفرت لها أسس ودعائم الدولة أيا كان حجمها .

١٦ - SIDDQUI, OP. CIT. P.3 . حسن ، المرجع السابق ج١/ ٤٦ .

١٧ - مهران ، دراسات في تاريخ العرب ص ٤١٦ .

١٨ - NARAYAN, OP. CIT, P.4, K. SALIBI, OP CIT, P. 69 .

١٩ - ENCY. BRITANICA, VOL. 11 - OP. 753 اللوري ، عبد العزيز ، مقدمة في تاريخ صدر

الإسلام بيروت ، ١٩٦٠ م - ص ٣٦ ، الرفاعي ، أنور ، تاريخ العرب والإسلام ١٩٧١ م ص ٥٥ .

٢٠ - كحالة ، مباحث اجتماعية ص ٣٩ .

٢١ - جواد علي ، المرجع السابق ج٤/ ٤٨ ، ٤٩ ، عبد الجبار ، المرجع السابق ص ١٤٨ .

٢٢ - الشريف ، دور الحجاز ص ١٧ .

ومن تلك الدعائم والعوامل الأساسية أرض معلومة ، وحكومة مستقلة وشعب والشعب هو القبيلة لدى الجاهليين . وهذا هو مبدأ الدولة وأصلها^(٣٣) فالحكم قائم على دعائم وأسس واضحة تمثله النخبة من أعضاء مجلس الملأ الذين هم زعماء القوم وسادتهم . ولهم دور كبير في حياة قبيلتهم أو مدينتهم فهم رجال الحكم ، وهم الساسة . ولكن شعورهم القبلي لم يتغير فهم يشعرون أنهم من أصل واحد ، وأرومة واحدة متمثلة في الجذ الأعلى . وعلى ذلك فغالبية سكان مكة يعود نسبهم إلى قريش^(٣٤) . وقد عملوا إلى تعزيز مكانتهم ، وتقوية مجتمعهم بالتكتل والائتلاف بتكوين الأحلاف . وذلك لضرورة الدفاع عن الحياض عند الحاجة^(٣٥) .

من كل ذلك نجد أن مكة كانت وحدة لها كيانها السياسي القائم بذاته والذي ندعوه باسم حكومة الملأ القرشي أو (جمهورية الملأ القرشي) . مما يجعلها عن مصطلح الجمهورية المطلق ، ويضوئها ضمن إطار القبيلة . لارتباط الحكم باسم قبيلة قريش .

وأسس قصي بن كلاب هذا النظام القرشي (جمهورية الملأ القرشي) فهو مجمع قريش وزعيمها الأول^(٣٦) . وجدهم الأعلى هو صاحبهم وجامع أمرهم وكلمتهم حتى سمي المجمع واسمه زيد ، وكفي بقصي نظراً لأنه نشأ بعيداً عن مكة بين أخواله في بادية بني عذرة^(٣٧) . وبعد أن شب قصي وكبر عاد إلى مكة حيث جمع قومه من قريش وكثانة وقضاة ودخل بهم مكة حوالي سنة ٤٤٠م^(٣٨) .

ونظر في أحوال مكة وأمرها ، فارتأى أنه أولى بها من خزاعة لأن قريشا من صريح نسل إسماعيل . فقاتلهم في موسم الحج وغلّبهم . وكانت الحجابة بيد خزاعة ، واجازة الناس في الحج بيد صوفة وهو الغوث بن مر من تميم وكان نسيء الشهور إلى كنانة . وبعد أن انتصر قصي عليهم . أخذ الاجازة من صوفة لنفسه . فخافت خزاعة ومعها بنو

٢٣ - جواد علي ، المرجع السابق ج٥/ ١٧٨ .

٢٤ - جواد علي ، نفس المرجع ج٥/ ١٧٩ . ١٨٠ .

٢٥ - جواد علي ، نفس المرجع ج٤/ ٥٣٧ .

٢٦ - ابن كثير ، المرجع السابق ج٢/ ٢٠٥ ، القاسمي ، المرجع السابق ج٢/ ٦٩ ، ابن خلدون ، المرجع السابق ج٢/ ٣٣٥ ، ابن عبد ربه ، المرجع السابق ج٣/ ٢٣٥ .

٢٧ - الطبري ، أبو عمر يوسف بن عبد الله ، الاستيعاب في أسماء الأصحاب ، سنة ١٩٧٨م بيروت ، ج١/ ١٤ ، ١٥ ، ابن دريد ، المرجع السابق ج١/ ١٩ ، ٢٠ ، المقدسي ، مطهر بن طاهر ، كتاب البدء والتاريخ ، سنة ١٩٠٧م ج٤/ ١٠٩ ، الطبري ، تاريخ ج٢/ ١٨١ ، ابن الأثير ، الكامل ج٢/ ١١ .

٢٨ - سيديو ، المرجع السابق ص ٤٤ ، حور ، المرجع السابق ص ٣١ .

بكر ونصروا قصيا ولكنهم احتكموا إلى يعمر بن عوف بن كعب بن بني بكر. فقصي بالأمر لقصي. وشذخ الدعاء التي أصابها قصي وحكم على خزاعة أن تدفع دية قدرها ٢٥ بدنة و٣٠ حرجا. وبذلك سمي يعمر بالشذاخ^(٣١). وقيل بل ارتجيعها من خزاعة بمساعدة قيصر الروم^(٣٢).

وكان قصي رجلا شجاعا جلدا، قويا ذكيا. أدهى من رثى من العرب له أقوال مأثورة وحكم. فعندما وصل إلى مكة خطب حتى إينة حليل بن حبشية بن سلول الخزاعي^(٣٣). وكان أمر مكة بيد حليل، من حكم وحجابة البيت^(٣٤). ولما مات حليل ورثه ابنه المحترش وهو أبو غبشان. وكانت العرب تدفع إلى حليل جعلا عند دخولهم مكة في كل موسم ولكنهم امتنعوا عن دفع الضريبة لأبي غبشان فغضب لذلك قصي واحتال على أبي غبشان، واشترى ولاية البيت بزق خر وقعود وجرى المثل بهذه الصفقة الخاسرة، فقالوا: (أخسر من صفقة أبي غبشان) وبذلك حاز قصي ولاية البيت ومفتاح الكعبة^(٣٥). ونعتقد أن قصيا أظهر لأبي غبشان الغضب لامتناع الناس عن دفع الضريبة وأقنعه أن في امتناعهم هذا تمرد على أبي غبشان واهانة له. وأن قصيا سيعيد الأمر إلى نصابه.

وهكذا تولى قصي أمر مكة وولاية البيت، والحكم، وأقر النساء على ما هم عليه في نسأ الشهور، وأقر آل صفوان، وال عدوان على ما لهم. وجمع قريشا وأدخلهم إلى بطحاء مكة. وقد كانت خالية واختط مكة رباعا بين قومه وبني داره بالأبطح، وهي دار الندوة. دخلت قريش كلها إلى الأبطح وسكنت به، ما عدا بني محارب، وبني الحارث ابني فهر، وتيم بن غالب وهو الأدرم، وبني عامر بن لؤي فقد نزلوا خارج الأبطح وهم قريش الظواهر. ودخل رهط أبي عبيدة عامر بن الجراح مع قريش فسكنوا الأبطح.

٢٩ - ابن هشام، المرجع السابق جـ ١/ ١٣٣، ١٣٤، اليعقوبي، المرجع السابق جـ ١/ ٢٣٨، العطار، المرجع السابق ص ١٤٤، ١٤٥، السهيلي، المرجع السابق جـ ١/ ١٤٢، ابن الأثير، الكامل جـ ٢/ ١٢، الفاسي، المرجع السابق جـ ٢/ ٦٥/ ٦٧.

٣٠ - جواد علي، المرجع السابق جـ ٣/ ٣٨٩.

٣١ - ابن هشام، المرجع السابق جـ ١/ ١٢٨، ١٢٩ ابن سعد، المرجع السابق جـ ١/ ٦٧، اليعقوبي، المرجع السابق جـ ١/ ٢٣٩، العصامي، المرجع السابق ص ٧٢،

٣٢ - ابن هشام، نفس المرجع جـ ١/ ١٢٨.

٣٣ - ابن سعد، نفس المرجع جـ ١/ ٦٧، ٦٨، اليعقوبي، نفس المرجع جـ ١/ ٢٣٩، العسكري، المرجع السابق ص ١٧، ابن حزم، المرجع السابق ص ٢٣٦، السهيلي، المرجع السابق جـ ١/ ١٤٨، ١٤٩، الفاسي، المرجع السابق جـ ٢/ ٧١، القلقشندي، المرجع السابق ص ٣٩٩. ٤٠٠.

وبذلك جمع قصي قريشا وشاد لها مجدها، وأعلى من شأنها، وقسم الوظائف بين ساداتها، ووجد بناء الكعبة، حيث كان طول جدرانها تسعة أذرع فزادها وجعلها ثمانية عشر ذراعا. واتخذ لها سقفا من خشب الدوم وفروع الشجر. وأعاد الحجر الأسود إلى الحرم لأن خزاعة خبأته وأخفته عند خروجها من مكة. وهو أول من حفر بئرا بمكة بعد اسماعيل عليه السلام وأسماها بئر المعجول، وهي التي في دار أم هاني بنت أبي طالب. وأصبح قصي زعيم مكة، أمره مطاع ومتبع، ودار الندوة منزله وهي مقر الحكم الذي تبرز فيه جميع أمور المدينة من مشورة وعقد لواء الحرب، وعقد النكاح وتوزيع الجارية، وعذر الغلمان كذلك خروج غير قریش وقدموها إليها. وكانت إلى قصي الحجابة، والسقاية، والرفادة. وقد أعاد فرض رسم دخول مكة فكان يعشر كل من يدخلها من غير أهلها^(٣٤).

وقد أحدث قصي أمورا عدة منها إيقاد النار بالمزدلفة حين الوقوف بها، ليراهما كل من دفع من عرفه عند (النفرة) ودام اشعال هذه النار في الجاهلية، وفي صدر الإسلام في عهد النبي والخلفاء الراشدين^(٣٥). وما استحدثه قصي أيضا الرفادة^(٣٦).

وكان لقصي من البنين عبد العزى، وعبد مناف، وعبد الدار، وعبد قصي^(٣٧). ويذكرون أن أصل مال قصي قد جاءه عن طريق الحيلة أيضا حيث زار مكة تاجر من عطاء الحيشة باع تجارته، وأخذ أمواله منصرفا إلى بلده، فتبعه قصي وقتله في الطريق ثم أخذ ماله^(٣٨). وأصاب ابنه عبد مناف شرفا ومجدا في حياة أبيه، ولذا عندما أسن قصي، ودنا أجله أوصى لابنه عبد الدار بالحجابة لأنه أكبر بنيهِ وليزيده شرفا، وجعل لعبد مناف السقاية والرفادة، ولعبد العزى دار الندوة، ولعبد قصي اللواء^(٣٩).

٣٤- ابن سعد، المرجع السابق ج١/ ٧٠، البعقوبي، نفس المرجع ج١/ ٢٤٠، ابن هشام، المرجع السابق ج١/ ١٣٤، ١٣٥، المطار، المرجع السابق ص ١٤٩، ١٥٠، الألبوبي، المرجع السابق ج٢/ ٦٨، ٦٩، ٧٣، ٧٤، الأزرقى، المرجع السابق ج١/ ١٠٩، العسكري، المرجع السابق ص ١٨.

٣٥- العسكري، المرجع السابق ص ٢٨، ابن سعد، المرجع، السابق ج١/ ٧٢.

٣٦- الرفادة هي إاطعام الحاج في موسم الحج عن طريق جمع المال من جميع قریش، أنظر ابن سعد، نفس المرجع ج١/ ٧٣، الأزرقى، المرجع السابق ج١/ ١١٠، جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٥٥.

٣٧- ابن هشام، المرجع نفسه ج١/ ١١٧، ابن خلدون، المرجع السابق ج٢/ ٣٢٧، العصامي، المرجع السابق ص ١٥٩، ابن حبيب، المنقذ ص ١٨، ابن الأثير، الكامل ج٢/ ١١.

٣٨- ابن حبيب، المنقذ ص ١٨، القلقشندي، المرجع السابق ص ٣٩٩.

٣٩- الفاسي، المرجع السابق ج١/ ١٩١.

وفي رواية أخرى أن قصيا خص عبد الدار بكل ما كان بيده من حجابة وسقاية ورفادة، والندوة، ولواء الحرب^(٤٠). ولكن أبناء قصي ثاروا لذلك وكادت أن تقوم الحرب بينهم. ثم اتفقوا على اقتسام ارث أبيهم فتوزع على كل بطن منهم^(٤١). وتولى قصي بنفسه جميع أمور مكة بمساعدة أعوانه من سادة قريش. بها يشابه النظام الجمهوري الحديث^(٤٢). فكان قصي زعيم جمهورية الملا القرشي في مكة.

وتحتاج الرفادة مالا كافيا، لتأمين المواد الغذائية لضيفاة الحجاج. فلذلك فرض قصي دفع ضريبة (غير محددة - بل مفتوحة) على جميع البطون القرشية لتأمين الطعام الكافي في موسم الحج^(٤٣).

وقد أذهل هذا المثال البطولي المدهش - المتمثل في أعمال قصي وشخصيته - بعض المستشرقين وشككهم في تلك البطولة واعتبروها شخصية خيالية من نسج الخيال العربي السادر في أمثال هذه البطولات الخرافية^(٤٤).

وكان قصي أول زعيم قرشي مطاع لم ينافسه أحد من قريش على ما حاز من سلطة وشرف وزعامة. ودانت قريش له في هدوء وطاعة تامة. فلما أسن قصي وناء بحمل مسؤوليات حكومة مكة، فوض ابنه الأكبر عبد الدار بالقيام بوظائف الحكومة القرشية والتزاماتها^(٤٥). وقد اتضح أن قصيا هدف بعمله ذلك إلى إعلاء شأن عبد الدار، بأن يعادل بينه وبين أخيه عبد مناف. ودام أمرهم على ماتركهم قصي إلى أن قام بنو عبد مناف بثورة صغيرة كادت أن تؤدي إلى حرب بين بني قصي جميعهم، ولكنهم عقدوا حلف المطيعين واتفقوا على توزيع المناصب، والوظائف بينهم. فتركوا لعبد الدار وبنيه الندوة، والحجابة واللواء. وحاز عبد مناف وبنوه السقاية والرفادة. ثم ظهر من بني عبد مناف أبناء هاشم، وعبد شمس اللذان حازا رئاسة بني عبد مناف^(٤٦).

-
- ٤٠ - ابن هشام، المرجع السابق جـ ١/ ١٣٩، ١٤٠، الأزرقى، المرجع السابق جـ ١/ ١١٠.
 ٤١ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ١٣٠.
 ٤٢ - عبد الجبار، نفس المرجع ص ١٥١.
 ٤٣ - الطبري، تاريخ الأمم والملوك جـ ٢/ ١٨٤، ١٨٥، ابن خلدون، المرجع السابق جـ ٢/ ٣٣٥، ٣٣٦، ابن الأثير، الكامل جـ ٢/ ١٤، ١٥، ١٦، ١٧، ١٨، ١٩، ٢٠، ٢١، ٢٢، ٢٣، ٢٤، ٢٥، ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٢٩، ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٤، ٣٥، ٣٦، ٣٧، ٣٨، ٣٩، ٤٠، ٤١، ٤٢، ٤٣، ٤٤، ٤٥، ٤٦، ٤٧، ٤٨، ٤٩، ٥٠، ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٤، ٥٥، ٥٦، ٥٧، ٥٨، ٥٩، ٦٠، ٦١، ٦٢، ٦٣، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧، ٦٨، ٦٩، ٧٠، ٧١، ٧٢، ٧٣، ٧٤، ٧٥، ٧٦، ٧٧، ٧٨، ٧٩، ٨٠، ٨١، ٨٢، ٨٣، ٨٤، ٨٥، ٨٦، ٨٧، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣

وكان زعيم بني عبد مناف ابنه عبد شمس لأنه أسنهم وأمرهم اليه . وكان عامر بن هاشم زعيم بني عبد الدار وأمرهم اليه^(٤٧) .

وأما أعضاء الحزبين القرشيين في مكة بعد حلف المطيين فهم :

أولا : أعضاء حزب بن عبد مناف بن قصي وهم : بنو أسد ، وبنو زهرة ، وبنو تيم ، وبنو الحارث بن فهر .

ثانيا : أعضاء حزب بني عبد الدار بن قصي هم : بنو مخزوم ، وبنو سهم ، وبنو جمح ، وبنو عدي بن كعب .

ويقي بنو عامر بن لؤي وبنو محارب بن فهر على الحياد . حيث لم ينضيا إلى أي من الحزبين . وقام الحزبان بممارسة بعض الطقوس التي يمارسها العرب عادة عند التحالف^(٤٨) .

وبعد موت عبد مناف بن قصي وقع انقسام جديد داخل هذا البطن من بني عبد مناف . وتزعزع هذا الانقسام عبد شمس وهاشم . فتكتل كل منهم إلى حزبه عبد شمس وبنوه معهم نوفل أحلاف لهم . وهاشم وبنوه ومعهم بنو المطلب بن عبد مناف أحلاف لهم^(٤٩) . بزعماء هاتين الشخصيتين الطموحتين إلى الزعامة قام الحزب الهاشمي ، وحزب عبد شمس وهو الحزب الأموي فيما بعد . ورغم هذا الانقسام الداخلي في البطن الواحد إلا أنها حافظا على الانضواء تحت حلف المطيين . وقد وقع هذا الانقسام حوالي مطلع القرن السادس الميلادي^(٥٠) .

وأما كيف تسنى لهاشم بن عبد مناف الفوز على أخيه عبد شمس والتفرد بأمر مكة رغم اصرار عبد شمس على منافسة هاشم ومزاحمته فذلك لأن التجارة شغلت عبد شمس . وغلبت عليه فأخذت كل وقته الذي أمضاه في السفر إلى خارج مكة ، إضافة إلى أن عبد شمس أقل ثراء من هاشم ، ولكنه أكثر حنكة وذكاء . مما حقق له الثراء والجاه في منصبه وتفوقه . خاصة وأنه قام بعمل فاضل جليل أثر المجاعة التي آلت بمكة في عهده ، حيث ارتحل إلى فلسطين واشترى دقيقا ولما عاد إلى مكة نحر الجزر وأمر بصنع

٤٧ - ابن هشام ، المرجع السابق والجزء ص ١٤١ .

٤٨ - البلاذري ، المرجع السابق ج-١/ ٥٥ ، ٥٦ ، ابن هشام ، نفس المرجع والجزء ص ١٤١ ، بن سعد ، المرجع السابق ج-١/ ٧٧ ، العصامي ، المرجع السابق ص ١٦٣ ، ابن حبيب ، المحبر ص ١٦٦ ، ١٦٧ ، للتمق ص ٤٢ ، وما بعدها ص ٢٢٠ ، ٢٢١ .

٤٩ - ابن سعد ، المرجع السابق ج-١/ ٧٧ ، نافع ، المرجع السابق ص ١٤٩ .

٥٠ - ديورانت ، المرجع السابق ج- ١٩/ ١٣ .

الدقيق خبزاً ثم هشمه وثرده لقومه مع اللحم ، فلذلك سمي بهاشم^(٥١).

ونظر في أمر التجارة فنظمها في رحلات جماعية تخرج فيها قریش في أوقات دورية معلومة . ولذلك نظم اقتصاد مكة المتمثل في تجارتها . فرفع مستوى قریش المادي . وياشر هاشم انفاذ الخطة بنفسه فاستن الرحلتين - رحلة الشتاء والصيف وخرج إلى الشام وعقد الايلاف التجاري مع قيصر الروم وعندما حصل على كتاب الأمان من هذا القيصر رجع يأخذ الأمان من جميع أحياء العرب^(٥٢) . ويعث - اخوته إلى جهات مختلفة - عبد شمس إلى الحبشة ، ونوفلا إلى بلاد فارس والعراق ، والمطلب إلى اليمن . فأخذوا المعصم وهو (الايلاف) من ملوك هذه البلاد^(٥٣) . ولذلك أمن هاشم لقریش تجارتها التي درت عليها الأرباح والأموال الطائلة . فنعموا بالثراء والرفاهية .

واقتسم بنو عبد شمس زعامة المنافين مع بني هاشم . ولكن ظل التنافس كامناً إلى أن قامت المنافسة بين أمية بن عبد شمس وعمه هاشم بن عبد مناف . وذلك عندما حاول أمية تقليد صنائع هاشم ، ولكنه فشل وعجز عن ذلك . فنافر هاشم وتفاخر عليه . وقد عالج هاشم الأمر بحكمته وسنه وجلال قدره وعطفه على ابن أخيه فأبى المنافسة الكاهن الخزاعي بأن جعلوا بينهما خمسين ناقة . ولما فاز هاشم نحر النوق . وقضي على أمية بالنفي لمدة عشرة أعوام أمضاها في بلاد الشام^(٥٤).

وأدى هذا الانقسام والتنافس بين البيتين إلى احتراهما في الفجار يوم شمطة^(٥٥) وقد توقع الناس جريان الدماء بينهما منذ مولد الأخوين التوأم هاشم وعبد شمس حيث ولد عبد شمس وأصبح هاشم ملتصق بجبينه . ولما أزيل سال الدم^(٥٦).

وبعد موت هاشم تولى السقاية والرفادة أخوه المطلب بن عبد مناف^(٥٧) . وكان

٥١ - الطبري ، تاريخ جـ ٢/ ١٨٠ ، البلاذري المرجع السابق جـ ١/ ٥٩ ، ابن الأثير ، الكامل جـ ١٠/ ٢.

٥٢ - كحالة ، معجم العرب جـ ٣/ ١٢٠٧.

٥٣ - ابن عبد ربّه ، المرجع السابق جـ ٣/ ٢٣٧.

٥٤ - الطبري ، تاريخ جـ ٢/ ١٨٠ ، ١٨١ ، البلاذري ، المرجع السابق جـ ١/ ٦٠ ، ابن سعد ، المرجع السابق جـ ١/ ٧٦ ، ابن الأثير ، الكامل جـ ١٠/ ٢.

٥٥ - كحالة ، معجم قبائل العرب جـ ٢/ ٧٢٤.

٥٦ - الطبري ، تاريخ جـ ٢/ ١٨٠.

٥٧ - ابن هشام ، المرجع السابق جـ ١/ ١٤٦ ، الطبري ، تاريخ جـ ٢/ ١٨٢.

المطلب یسمى الفیض لسیاحته وكرمه^(٥٨). ثم مالئ المطلب أن مات بردمان^(٥٩). فتولى مكانه عبد المطلب بن هاشم وهو شیبة الحمد^(٦٠)، الذي ولد حوالي سنة ٤٩٧م تقريبا وتولى أمور مكة لمدة نصف قرن تقريبا من ٥٢٠-٥٧٩^(٦١). فتولى جميع أمور مكة والرفادة والسقاية معها^(٦٢) وصار من أشرف مكة وشيوخها العميان^(٦٣).

وقد أنجب هاشم ابنه عبد المطلب في المدينة من سلمى بنت عمرو من بني النجار واحتضنت سلمى ابنها حتى كثر ثم ذهب اليها عمه المطلب وعاد به إلى مكة، فدخلها المطلب وشيبة مترادفين على بعير. فقال القوم هذا عبد المطلب يقصدون شيبه. وهكذا اشتهر بهذا الاسم^(٦٤).

ثم سلم المطلب أرض من أملاك هاشم إلى ابنه شيبه (عبد المطلب) فوقع خلاف بين عبد المطلب وعمه نوفل على الأرض. واستنصر عبد المطلب بأخواله من بني النجار على عمه نوفل. فهربا لنصرته. ولكن نوفلا أعاد الأرض إلى عبد المطلب، فعرفت الحادثة بقصة الأركاخ^(٦٥). وما وقع بسببها بين العم وابن أخيه وكانت أيضا سببا لبداية حلف سياسي كبير، شق قریش الى كتلتين أو حزین^(٦٦). إضافة الى ذلك كان لعبد المطلب ماء بالطائف يسمى (ذو الحرم) وقد استرجعه من ثقیف^(٦٧).

ولعبد المطلب من الصفات الشخصية، والمآثر العلمية ما جعله أهلا للزعامة والسيادة وقد وصف بجمال الصورة وقوة الشخصية فكان له جمال الطلعة وهيبته^(٦٨).

٥٨ - السهيلي، المرجع السابق (متن السيرة) ج١/١٥٨، نافع، المرجع السابق ص ١٤٣.

٥٩ - ابن سعد، المرجع السابق ج١/٨٣.

٦٠ - الطبري، تاريخ ج٢/١٧٦، السديسي، المرجع السابق ص ٤.

٦١ - سديدو، المرجع السابق ص ٥٩.

٦٢ - ابن هشام، المرجع السابق ج١/١٥١، الفاسي، المرجع السابق ج٢/٧٩.

٦٣ - ابن الجوزي، المرجع السابق ص ٤٤٦، ابن حبيب، المتنق ص ٥٠٩.

٦٤ - ابن هشام، المرجع السابق، ج١/١٤٦، ابن سعد، المرجع السابق ج١/٧٨، ٧٩،

الطبري، تاريخ ج٢/١٧٦، ١٧٧، القرطبي، المرجع السابق ج١/١٥، المقنسي، المرجع

السابق ج١/١١٢، ابن حزم، المرجع السابق ص ١٤، السهيلي، المرجع السابق ج١/٧،

ابن الأثير، الكامل ج٢/٦.

٦٥ - ابن حبيب، المتنق ص ٨٤، ومابعدها والركح الفناء أنظر ابن الأثير، الكامل ج٢/٦.

٦٦ - الطبري، تاريخ ج٢/١٧٧، ١٧٨، ابن حبيب، المتنق، ص ٨٤.

٦٧ - ابن سعد، المرجع السابق ج١/٨٧، ٨٨، ابن حبيب، المتنق ص ٩٨.

٦٨ - الأزدي، المرجع السابق ج١/٣١٤، السهيلي، المرجع السابق ج١/٦٩.

وكان كرييا جوادا حتى سمي الفياض (ومطعم طير السماء) أو (مطعم الطير) حيث يجعل جزء من طعام مائدته في أعالي الجبال للطيور والوحوش^(٣٦). وما ذلك الا لسمو في سلوكه وفكره، فقد عاش في مجتمع راق غني، مرفه، بعيد عن أدان الفقر والحاجة. وله أحاسيس مرهفة بنفس واعية باحتياجات كل من حولها.

واعتاد عبد المطلب على الجلوس في ظل الكعبة على مفروش خاص به لا يجلس معه غيره ومن حوله الندى من قريش وبنيه، وعبيده. فلم يطل ذلك البساط الذي يفترشه عبد المطلب الا حفيده محمد بن عبدالله^(٣٧). وهذه عادة أهل مكة منذ القدم الى يومنا الحاضر حيث يجلسون في الحرم المكي حول الكعبة يتدارسون القرآن والحديث، وكذلك يرمون عقود الأنكحة وغيرها للتبرك. ومن أهم مآثر عبد المطلب التي طبقت القرآن والسنة النبي عن الظلم، والبيغي، والحث على مكارم الأخلاق، وتحريم الخمر. وقد حرّمها على نفسه، واقامة الحد على السارق بقطع يده، واجتناب الزنا والنهي عن قتل المؤودة، والامتناع عن نكاح المحارم والوفاء بالتلذز، ثم أجل أعماله أنه منع التعري في الطواف^(٣٨). وكلها أعمال جليلة تدل على رقي المجتمع وتقدمه في هذه الفترة.

وكان عبد المطلب من المتحشّين الخنفاء حتى قيل (أنه كان مؤمنا موحدا)^(٣٩).

وهو أول من خضب بالسواد من قريش فقد صبغ شعره بالحناء السوداء اليمنية^(٤٠). وبذلك استن أهل مكة عادة الخضاب بعد عبد المطلب^(٤١).

وله من الولد عشرة رجال وقيل اثني عشر، وست نسوة (بنات) ولكن ربما ذكروا أحدا من الأحفاد ضمن الأولاد. وهم الحارث والزبير وكان شاعرا وشريفا، وأبو طالب واسمه عبد مناف، وعبد الكعبة، والعباس، وهمة، والمقوم، وحجلا، واسمه المغيرة ويكنى بالفيداق أيضا. وضرار، وقثم، وأبولهب واسمه عبد العزى وعبد الله. والبنات

٦٩ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٧٤، ج٥/ ٦٤٩.

٧٠ - الأزرقي، المرجع السابق ج١/ ٣١٥، ابن سعد، المرجع السابق ج١/ ١١٨، ابن هشام، المرجع السابق ج١/ ١٧٤.

٧١ - جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ٣٤٩.

٧٢ - السعدي، مروج الذهب ج٢/ ١٠٨، جواد علي، نفس المرجع ج٤/ ٨١ طه حسين، المرجع السابق ص ١٧٨.

٧٣ - العسكري، المرجع السابق ص ٢٥.

٧٤ - ابن سعد، نفس المرجع ج١/ ٨٦، ابن حبيب المنقح ص ١٢٣.

هن أم حكيم وهي البيضاء، وعاتكة؛ وبرة وأميمة، وأروى وصفية^(٧٥).

وأعظم أعمال عبد المطلب الخالدة إعادة مياه زمزم إلى جرياتها باحتفال البشر المباركة التي طمرت بها جرحهم كما عرفناه. وهناك العديد من الروايات التي أفاض في ذكرها الكتاب المسلمون. واعتبروا الأمر بحفرها من باب النبوة، وأن عبد المطلب قد أمر بحفرها وإعادة مياهها في منامه بوحي الهي، وقد حدد له موقعها الذي هو (بين الفرث والدم عند نفرة الغراب الأعصم عند قرية النمل)^(٧٦). والمرجح أن عبد المطلب جمع المعلومات عن زمزم وموقعها من كبار القوم ذوي الأسنان والمعرفة. واحتدى إلى موقعها الصحيح فشرع في عملية الحفر إلى أن أتمها واستخرج ماء زمزم^(٧٧) وأقام السقاية في حياض الأدم حول بئر زمزم المبارك.

وقد ذكر أنه لم يكن لعبد المطلب حيثل سوى ابنه البكر (الحارث) والذي شارك أباه وساعده في حفر البئر. وقد لقيا المكروه والصعاب في الحفر. ولم يستعن عبد المطلب بأحد من قريش غير ابنه الحارث^(٧٨). وهذا غير مقبول منطقيا فبعد المطلب لم يكن فردا عاديا من سواء الناس، بل كان زعيم قريش وسيدها المبجل^(٧٩)، وسادن الكعبة فهل من الممكن أن يحدث ذلك، وتمتنع قريش عن مساعدته، وتعارضه على حفر البئر ولكن الأحرى أنهم عارضوه مبدئيا ثم قام بمعاونته في الحفر بنو جلدته أي بعض آل عبد المطلب على الأقل. وإلى أن تم له ما أراد وظهر ماء زمزم. واستخرج الثروات المطمورة من كنوز الكعبة وذخائرها، والمقبول عقليا أن بعض قريش أو الحزب الثاني منها هو الذي امتنع عن مساعدة عبد المطلب وأيضا قاموا بمطالبة النصف في هذه البئر^(٨٠). وذلك لأن قريشا كانت تنقسم داخليا إلى حزبين كبيرين ودليلا على ذلك ما قاله مسافر بن أبي عمرو بن أمية بن عبد شمس، وهو من أفراد الحزب الثاني ويرد بقوله هذا على افتخار بني عبد مناف، ويذكروهم أنهم في الشرف متساوون وفضل الواحد منهم يعد فضلا للآخرين:

٧٥ - ابن سعد، المرجع السابق ج١/٩٧، السهيلي، المرجع السابق ج١/١٧٩، ابن هشام، المرجع السابق ج١/١١٩، الفلقشتني، المرجع السابق ص ٣٤١، السديسي، المرجع السابق ص ٥٤٤، ابن حزم، المرجع السابق ص ١٤.

٧٦ - ابن هشام، المرجع السابق ج١/١٥١، ابن الأثير، الكامل ج٢/٨٧.

٧٧ - حوالي سنة ٥٤٠م أنظر سيدوي، المرجع السابق ص ٤٤.

٧٨ - ابن هشام، المرجع السابق ج١/١٥١، ابن الأثير، الكامل ج٢/٨٧.

٧٩ - SIDDQUI, OP. CIT., P.4

٨٠ - ابن هشام، نفس المرجع ج١/١٥٢، ١٥٣، ١٥٧، ابن الأثير، الكامل ج٢/٢٨.

ورثنا المجد من آبائنا فنمى بنا صعدا
الم نسقي الحجيح وننحر الدلافنة الرفسدا^(٨١)

ومن أجل ما لقي عبد المطلب في حفر بئر زمزم من اعتراض وصعاب وعنت شديد في الحفر بالمعاول اليدوية مما استنزف منه جهدا كبيرا، وبالبصيرة النافذة الثاقبة قدر خيرات هذه البئر وما ستجلبه من فائدة عميمة لأهل مكة وزوار البيت العتيق فقد نذر ذلك النذر المعروف وهو أن يقرب أحد أبنائه إذا اكتمل عقدهم العشرة أولاد. وتوالد له البنون حتى عدوا عشرة شباب، فقرر الوفاء بنذره والتضحية بأبصر أبنائه حيثئذ عبد الله بن عبد المطلب قربانا للالهة ووفاء بالنذر^(٨٢). ولكن قريش عارضته ومنعته من قطف زهرة من زهرات قريش وشبابها، وتشاوروا في أمرهم فقرروا استشارة إحدى كاهنات العرب. وعمل عبد المطلب برأسم، وجعل يضرب بالقداح حتى رضيت الآلهة بيئة من الأبل دية مذبوحة فداء لعبد الله^(٨٣). وهكذا يكون عبد المطلب أول من حدد الدية بياقة من الأبل^(٨٤).

ونجا عبد الله من الموت بذبح تلك الأبل وهبتها للفقراء والضعفاء المحتاجين لا يمنع منها انسان ولا حيوان ولا طير السهائم^(٨٥).

وبعد أن استخرج عبد المطلب كنوز الكعبة المطمورة، فاستخرج الماء وأموال الكعبة. ثم ضرب من السيوف القلعية بابا للكعبة المعظمة جعل له صفائح ذهبية من أحد الغزالين وحفظ الغزال الآخر في الكعبة^(٨٦).

وقام عبد المطلب بزيارة رسمية ومعه وفد قريش إلى اليمن لتهنئة سيف بن ذي يزن بعودة الملك إليه. فاستقبله سيف قاتلا مرحبا وأهلا وهو أول من قالها للترحيب بعبد المطلب^(٨٧).

٨١ - ابن هشام، نفس المرجع ج١/١٥٧.

٨٢ - الطبري، تاريخ ج٢/١٧٢، السهيلي، المرجع السابق ج١/١٧٦.

٨٣ - الطبري، تاريخ ج٢/١٧٢، ١٧٩، المقدمي، المرجع السابق ج٤/١١٣، ١١٤، ابن سعد، المرجع السابق ج١/٨٣، ٨٤، ٨٨، السهيلي، المرجع السابق ج١/١٧٦، جواد

علي، المرجع السابق ج٤/٧٥، ٧٨، P. 17، NARAYAN, OP. CIT.,

٨٤ - العسكري، المرجع السابق ص ٢٣.

٨٥ - مهران، دراسات في تاريخ العرب القديم ص ٤١٣، طه حسين، المرجع السابق ص

١٨٣، ص ١٩٦، ١٩٧.

٨٦ - المسعودي، مروج الذهب ج٢/١٠٣، ١٠٤، ابن الأثير، الكامل ج٢/٨.

٨٧ - العسكري، المرجع السابق ص ٦٨، ابن سعد، نفس المرجع ج١/٨٦.

وأهم حدث في عهد عبد المطلب لقاءه السياسي مع أبرهة الحبشي عندما قدم إلى مكة قاصداً غزوها وتخريب الكعبة وهجمها، فأتى بحملته هذه مصحوباً بالفيء عام ٥٧٠هـ^(٨٨) كما سنفصله في موضعه.

ولما أسن عبد المطلب أوصى بآرثه والسدانة إلى ابنه الزبير، ولكن الزبير دفعها إلى أخيه أبي طالب، وهو عبد مناف. وبعد ذلك أوصى بها أبو طالب إلى العباس بن عبد المطلب^(٨٩). ومات عبد المطلب وله من العمر اثنان وثلاثين عاماً^(٩٠) بين ٥٧٨ - ٥٨٠م بحساب مولد النبي ﷺ.

وقد برز لعبد المطلب بن هاشم منافس جديد من بني عبد شمس، وهو حرب بن أمية حتى صارا زعيمين مكة. وغيرهما كثير من الرؤساء في قريش من ذوي الشرف والمكانة والقدر العالي والحكمة ولكنهم قدموا عبد المطلب في جميع أمورهم وهو المتولي زعامة حكومة الملأ من قريش وأهم المناصب من سدانة البيت وسقاية ورفادة. وفي ذلك الحين كانت أمور مكة مستتية. وأحوالها الاقتصادية متعثرة. ولزهد في طبيعته لم يهتم كثيراً بالأموال وأمور التجارة. فهو رجل عملي. ولذا فقد أتى عملاً جليلاً لمكة بأسرها. ولأهلها وغيرهم من أمي البلد للحج. فاستقوا من يترززم واستغنوا عن جلب الماء من الآبار الأخرى في حياض الأدم^(٩١). وبذلك تحسنت موارد الوادي المائية وخفف عنه ومشقة السقاية التي كلفتهم الجهد الكبير والوقت الطويل.

ورغم أن حرب بن أمية نافس عبد المطلب ولكنه لم يعمل على انتزاع الزعامة منه وخاصة الزعامة الروحية (الدينية) والزعامة السياسية كذلك. بل مارسهما معاً ويؤكد زعامته السياسية مقابلته لأبرهة عام الفيل بالتيابة عن سادة مكة وزعمائها الآخرين أمثال حرب وغيره من السادات الأثرياء. وكان لعبد المطلب الجاه والنفوذ على قريش^(٩٢).

ثم بعد موت عبد المطلب قام حرب بن أمية ببعض أمور مكة إلى أن مات حرب. فنتفرقت مناصب حكومة مكة في بني عبد مناف وغيرهم من قريش وقد ظهر منهم العديد من ذوي الرياسة والمكارم^(٩٣).

٨٨ - الألبوسي، المرجع السابق ص ٥١.

٨٩ - ابن سعد، المرجع السابق ج١/ ٨٦.

٩٠ - RODINSON, OP. CIT., P. 46

٩١ - الطبري، تاريخ ج٢/ ١٧٣.

٩٢ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٧٨.

٩٣ - ابن حبيب، التمتع ص ٤١١، ٤١٢.

وقد تبوأ أبو طالب بن عبد المطلب مكانة أبيه . فقام بأمر السدانة والسقاية والرفادة . ثم الوصاية على محمد بن عبد الله . وزعامة آل عبد المطلب . وكان سيدا مطاعا فيهم وشاعرا^(٩٤) . ومن نسله بنو طالب (الطالبيون) وهم طالب وعقيل وجعفر وعلي . وكان الفرق بين كل منهم عشر سنوات فالأكبر منهم أضمن من تاليه بعشر سنوات .^(٩٥)

وكان أبو طالب فقير الحال ، قليل المال وقد زاول التجارة^(٩٦) . ولكنه لم يتمرس بها ولم يعطها كل الاهتمام لتعود عليه بالأرباح الطائلة كغيره من تجار مكة الأغنياء أو كإخيه عبد العزى بن عبد المطلب وهو (أبو لهب) الذي ذكر الله تعالى أمواله وثوراته قائلا : ﴿ تَبَت يدا أبي لهب وتب ما أغنى عنه ماله وما كسبه ﴾^(٩٧) . ولم يربح أبو طالب من تجارته قط بل كان مملقا . وقد ذكر علي بن أبي طالب املاق أبيه مفتخرا بعظمة الأب الذي ساد قومه رغم الفقر . وكان لا يجد المؤونة الكافية لعياله . ورغم ذلك اعتلى زعامة قريش الروحية بأخلاقه القويمة وسيرته الحسنة التي أكسبته المكانة العالية ، والسمعة العطرة .

فذلك الفقر المادي لم يؤخره عن مكانته ، ولم يؤثر عليه لدى قومه . والراجح أن ذلك الفقر ناجم عن زهد في الأموال والثروات ، والانشغال بأمور السدانة وخدمة الحجيج . وأن التقدير المعنوي قد أغنى نفسه القناعة فرضي بالكفاف ، والتعفف في العيش^(٩٨) . وفي نظرنا أنه قنع بالسيادة المعنوية في عفة وقناعة .

ولذلك استدان أبو طالب مبلغا من المال من أخيه العباس بن عبد المطلب^(٩٩) وقدره عشرة آلاف درهم ليتمكن من تغطية مصاريف السقاية والرفادة وأنفق المبلغ كاملا خلال الموسم الواحد . ولما حل الموسم الجديد في العام التالي . لجأ إلى أخيه العباس مرة أخرى لطلب المال الذي يحتاجه وقدره أربعة عشر ألفا وقيل بل خمسة عشر ألف درهم . فذكره العباس بالدين الأول والذي لم يسدده بعد ، واشترط عليه سداد المبلغين معا أو التنازل عن السقاية والرفادة .

ويحلول الموسم الثالث ازداد حال أبي طالب سؤا . فأذعن للأمر وتنازل للعباس عن

٩٤ - السدوسي، المرجع السابق ص ١٥ .

٩٥ - السهلي، المرجع السابق ج١/ ٨٠ ، القلقشندي، المرجع السابق ص ١٤٢ .

٩٦ - RODINSON, OP. CIT., P. 46 .

٩٧ - سورة المسد آية ١ - ٢ .

٩٨ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٨٢ ، ١١٢ .

٩٩ - ابن الأثير، الكامل ج٢/ ١٤ .

السقاية والرفادة. وبذلك آلتا إلى العباس فتولاهما وقنع أبو طالب بالسدانة. ثم بقيت السقاية لبني العباس بن عبد المطلب في الإسلام أيضا^(١٠١).

وكان للعباس كرم بالطائف، استفاد من زبيبه في السقاية التي كانوا ينبئون الزبيب في الماء ثم يسقى للحجاج. وكان يداين أهل الطائف على زبيهم لنفس الغرض مما يسر له الحصول على أكبر كمية من الزبيب^(١٠٢). وقبل ذلك كان العباس رئيسا من رؤساء قريش. ومتوليا عمارة المسجد وهي المحافظة على آداب الجلوس فيه. والالتزام بالأداب العامة واحترام حرمة حرمهم المقدس^(١٠٣). ولذلك فقد نصب له مقطرة لتأديب المخطيء والجاهل منهم.

أضافة إلى ذلك فقد نال العباس حظا وافرا من الثراء حتى خصص جزءا من ماله لكسوة العاري من بني هاشم. وجفنة لاطعام جائعهم. وكان يحمي جاره. ويب الهبات لهم من ماله عطاء كبير^(١٠٤).

وقد آلت الرفادة إلى الحرث بن عامر من بني نوفل. وبقي لبني عبد الدار الحجابة والندوة. وتوالي عليها العديد منهم حتى كان آخرهم عثان بن طلحة^(١٠٥).

وبالنظر لتطور المجتمع وتغيراته فقد فصلوا السدانة عن الحجابة. فصارت السدانة تعني القيام بجميع أمور البيت (الإشراف العام). واقتصرت الحجابة على القيام بفتح باب الكعبة والذي لا يفتح إلا بأمر السادن^(١٠٥).

وقد توارث بنو عبد الدار اللواء فلا يعقده في الحرب إلا أحدهم وحفظوه لديهم. وحرصوا على الدفاع عنه في المعارك حتى الاستيلاء منعا لسقوطه لأن نزول الراية يعني

١٠٠ - وكان آخر من تولاهم منهم عيسى بن علي بن عبد الله بن العباس حيث انتزع الخليفة أبو جعفر المنصور العباسي السقاية لنفسه من عيسى بن علي وأقام مولاه زريق على أمر السقاية والرفادة وما شجع المنصور على فعلته تلك أن بني العباس هؤلاء لم يتولوا أمر السقاية بأنفسهم بل تركوها للمواليهم. فارتأى المنصور أنه أولى بها منهم لأنه خليفة المسلمين، وأمامهم وله أن يولي أمرها من شاء. أنظر البلاذري، المرجع السابق ج-٥٧/٥.

١٠١ - الأزرقي، المرجع السابق ج-١/١١٤، SHORTER ENCY. OF ISLAM, P. 1.

١٠٢ - ابن الأثير، أمد الغاية ج-٣/١٠٩، ١٠٠.

١٠٣ - المقطرة خشبة ذات فتحات تشد فيها أرجل المسجونين (قيد) أنظر ابن حبيب، المنقح ص ٢٦، ٢٧.

١٠٤ - الأزرقي، نفس المرجع ج-١/٢٦٥، ابن عبد ربه، المرجع السابق ج-٣/٢٣٦.

١٠٥ - جواد علي، المرجع السابق ج-٥/٢٤٨.

كارثة ونكسة للجميع^(١٠٦). وقد تولى أبو سفيان بن حرب بن أمية راية قريش (العقاب) بعد أن آل أمره إليه^(١٠٧). وقد اشتهر من بني أمية الأكبر ستة رجال لقبوا (بالأعياص) وستة لقبوا بالعنابس^(١٠٨).

وقد ظلت مآثر قريش ومكارمهم هذه مناطة قائمة على بني عبد مناف^(١٠٩) ثم اقتضت الحاجة إلى توزيعها واستحداث مناصب ووظائف جديدة وزعها سادة قريش على البطون الأخرى لارضاء تطلعاتهم إلى المشاركة في إدارة شؤون مكة الداخلية^(١١٠).

فتبوأ بنو تيمم الأشناق وهي المغارم والدييات. وآخر من تولاها منهم أبو بكر الصديق. ويقوم صاحب الأشناق بجمع المال من أهل مكة ليدفعوه في مغرم، ودية من لا يتمكن ويعجز عن الدفع^(١١١).

وأعطيت القبة والأعنة لبني مخزوم. فالقبة مستودع السلاح والأعنة هي خيل قريش (أي أنها مستودع الذخيرة وسلاح الفرسان والمشاة). وتنصيبان في الحرب فقط وآخر من تولاهما خالد بن الوليد بن المغيرة المخزومي^(١١٢). وهو البطل الذي لم يهزم قط وقد حارب في صفوف قريش يوم بدر وأحد ضد المسلمين. ثم أسلم واشتھر في معارك ما بعد الفتح. وقد دعاه النبي ﷺ بسيف الله المسلول. وذلك لأنه لم يلم بالحروب وأصولها. وكان في طباعه خشونة وشدة، وعنفوان وشجاعة حتى وصف عمر بن الخطاب شدته قائلاً: (أن سيف خالد فيه رهي)^(١١٣). وقد ألان الإسلام خشونة خالد. ولعل بطولته وشجاعته الحية في ضمير وتراث المسلمين أن ترفع اللوم عن بني قومه وتسد ثغرة ضعف رجال بني مخزوم. وقد توالد لخالد أربعون ولدا أقاموا بالشام وماتوا فيها^(١١٤). وأما مستودع ذخيرة قريش الدائم فهو في منزل عبد الله بن جدعان

١٠٦ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٥٩.

١٠٧ - ابن عبد ربه، المرجع السابق ج٣/ ٢٣٦، FAZL, AHMED, FIVE HEROSE OF ISLAM, KUTUB KHANA, INDIA. P. 1

١٠٨ - ابن حزم، المرجع السابق ص ٧٨، ٧٩، ابن حبيب، المنقح ص ١٦١.

١٠٩ - ابن حبيب، المحبر ص ١٦٤، ١٦٥.

١١٠ - الشريف، نور الحجاز ص ١٦، عوض الله، المرجع السابق ص ٥٩.

١١١ - جواد علي، نفس المرجع ج٦٠٠.

١١٢ - ابن عبد ربه، المرجع السابق ج٣/ ٢٣٦، الزبيري، المرجع السابق ص ٢٣٠.

١١٣ - العظيم، رفيق، أشهر مشاهير الإسلام في الحروب السياسية، الطبعة الثانية ١٩٧٢م ص ١٤٧.

١٤٧، فرج، محمد، شخصيات عسكرية، الطبعة الثانية ١٩٧٦م ص ١٤٢، ١٤٣.

١١٤ - ابن الأثير، أسد الغابة ج١/ ٢٣٨، ج٣/ ١٥٥، الزبيري، المرجع السابق ص ٣٠٠.

التيمي^(١١٥) :

أما السفارة فكانت لبني عدي ، بطن قرشي (وهي وزارة الخارجية حديثاً)^(١١٦) . وآخر من تولاها منهم عمر بن الخطاب الذي ولد بعد عام الفيل بثلاثة عشر سنة^(١١٧) . أي حوالي سنة ٥٨٤ م . وهو ثاني الخلفاء الراشدين اشتغل عمر أولاً برعي غنم أبيه ثم عمل بالتجارة ولكنه لم يثر مثل غيره من أثرياء مكة . وقد اعتاض عن الغنى المادي بالمنزلة الرفيعة فهو الشديد القوي ، العزيز الجانب دائماً^(١١٨) . وكان ذو عبقرية وفراصة ومهابة ومنصف عادل^(١١٩) . وكان يذهب سفيراً بين قریش وغيرها . ومهمته أن يتفاوض مع الآخرين في حالة الحرب لتجنب وقوعها مثلاً . كذلك يحكم في المنازعات والمفاخرات التي تقوم بين قریش وغيرها ويرضي الجميع بحكمه .

وقد كانت الأيسار وهي الأزام إلى بني جمح وتولاها صفوان بن أمية^(١٢٠) ويسمى سداد البطحاء . وكان من أفصح قریش وأحد المطعمين^(١٢١) .

وكانت الحكومة إلى بني سهم بطن قرشي^(١٢٢) . وقد تكاثروا بمكة حتى كادوا أن يعدلوا بني عبد مناف ثم مات الكثير منهم^(١٢٣) . ونزحت أحياء أخرى استقرت في مصر في مطلع العهد الإسلامي^(١٢٤) . وكانوا من أصحاب السيادة والسلطان وكانت الحكومة لهم^(١٢٥) وآخر من تولاها الحرث بن قيس^(١٢٦) .

أما الندوة والحجاجة فكانتا في يد عثمان بن طلحة من بني عبد الدار^(١٢٧) . وقد ترأس

١١٥ - جواد علي ، المرجع السابق ج٥ / ٢٥٠ .

١١٦ - AHMED, OP. CIT. P.1

١١٧ - ابن الأثير ، اسد الغابة ج٤ / ٥٢ ، ٥٣ .

١١٨ - العظيم ، المرجع السابق ص ١٨٣ ، العقاد ، عباس عمود ، عبقرية عمر الطبعة السادسة ، ١٩٦٠م القاهرة ، ص ١٥ ، ١٧ .

١١٩ - العقاد ، عبقرية عمر ص ٢٥ ، ٢٧ ، ٣٦ .

١٢٠ - ابن عبد ربه ، المرجع السابق ج٣ / ٢٣٧ ، الشريف ، مكة والمدينة ص ١٧١ .

١٢١ - البندوبي ، المرجع السابق ص ٩٠ .

١٢٢ - ابن عبد ربه ، المرجع السابق ج٣ / ٢٣٧ .

١٢٣ - الزبير ، المرجع السابق ص ٤٠٠ ، ٤٠١ .

١٢٤ - كحلالة ، معجم قبائل العرب ج٢ / ٥٦٠ .

١٢٥ - محمد فرج ، المرجع السابق ص ٢١٧ .

١٢٦ - ابن عبد ربه ، نفس المرجع ج٣ / ٢٤٧ .

١٢٧ - الأزرق ، المرجع السابق ج١ / ٢٦٥ .

المشورة في دار الندوة يزيد بن زعمة بن الأسود من بني أسد حيث كانوا لا يصدر عن قرارا الا بعد موافقته^(١٢٨). فقد بلغ أرقى مراتب السيادة بحكمته وسداد رأيه، وعقله الرشيد فهو مستشار قريش. وله الحق في نقض رأيهم، والاعتراض على كل ما يخالف وجهة نظره. ثم أسلم واستشهد يوم الطائف^(١٢٩).

ومن احتكمت قريش إليهم هاشم بن عبد مناف، وغيلان بن سلمة الثقفي وهو من حكام قيس، وله نظام معين. وأكثم بن صيفي من حكام العرب أيضا^(١٣٠). وزنبل بن عبد العزى كذلك من حكام قريش. وأسبقهم قصي بن كلاب الذي كانت أحكامه كالدين المتبع بينهم. وقد أقر الإسلام بعض أحكامهم تلك^(١٣١). وكان عبد المطلب بن هاشم من الحكام أيضا، وحرب بن أمية، والزيبر بن عبد المطلب وعبد الله بن جدعان والوليد بن المغيرة المخزومي^(١٣٢). وهو العدل. وأبوسفيان بن حرب، والعلاء بن جارية الثقفي حليف بني زهرة، وقيس بن عدي^(١٣٣)، الذي ضرب المثل بعزه وجاهه فقيلا (كانه في العز قيس بن عدي)^(١٣٤) وغرمة بن نوفل بن أمية له علم واسع بأيام العرب ومن أعلم الناس بقريش خاصة والأنساب عامة واشتهر برواية الشعر^(١٣٥) عظم طوليا^(١٣٦). وحكم في منافرات قريش ومفانراتها وشاركه هذه المهمة عقيل بن أبي طالب، وحويطب بن عبد العزى من بني عامر بن لؤي^(١٣٧). وكان لعقيل بن أبي طالب منهج مخالف عن زملائه حكام المنافرات حيث كان عقيل يعدد مساويء الرجلين المتنافرين، وأبهما قلت مساوئه قدمه على الثاني وقد كره الناس الاحتكام اليه لما في طريقته من اظهار للمساويء. وقد كان الحكام الآخرون يعددون المحاسن فيقدمون الأكثر مزايا^(١٣٨). وفي العرب عامة حكام كثيرون.

وكان معترف بقرارات أولئك الحكام في جميع الحالات لأن أحكامهم قانونية فهي

١٢٨ - الشريف، مكة والمدينة ص ١٢١، جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ٢٤٨.

١٢٩ - ابن بكارة المرجع السابق ص ٢٧١، ٤٧٢.

١٣٠ - الألبسي، المرجع السابق ص ٦٨، ٧٠.

١٣١ - جواد علي، نفس المرجع ج٥/ ٢١٩.

١٣٢ - المعقري، المرجع السابق ج١/ ٢٥٨.

١٣٣ - ابن حبيب، المعبر ص ١٣٢، ١٣٣، المنقح ص ٤٥٩، ٤٦٠.

١٣٤ - محمد فرج، المرجع السابق ص ٢١٧.

١٣٥ - جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ٦٥١.

١٣٦ - ابن الأثير، أسد الغابة ج٤/ ٣٣٧.

١٣٧ - جواد علي، المرجع السابق ج٨/ ٣٣١.

١٣٨ - ابن حبيب، المنقح ص ٤٨٣، ٤٨٤، جواد علي، نفس المرجع ج٨/ ٣٣٢.

مستنبطة من منطق العدالة والحق . فهي بمثابة قانون مدني سائد بينهم^(١٣٩) .

وقد ابتدعت قريش حلولان للنفر ويعني الاقتراع بين رؤساء القوم عند الح فتسلم القيادة لمن فاز بها بموجب تلك القرعة . وقد خرجت على العباس بر المطلب من بين بني هاشم يوم الفجار . ورغم صغر سنه فقد نصبوه قائدا عليهم^(١٤٠) .

وكان هذا ديدنهم منذ أيام قصي . الذي كان يعقد اللواء لمن سيتولى القيادة في الحرب^(١٤١) . ولكن ما هو هدفهم من ذلك وهل قصدوا مفاجأة العدو بقائد ليس له خبرة به أم اخفاء للزعماء الكبار وابعادهم عن استهداف العدو وشره له هو المقصود ، وربما فعلوا ذلك لتداول الرئاسة فيما بينهم فلا تكون وقفا على واحد الآخرين . وانما يشترك الجميع في القيادة والرئاسة ويستمتع كل منهم بدوره بهمارس

وكان آخر من انتهت اليهم الزعامة عند ظهور الإسلام ، وابان قيام الدعوة وأ- في مكة أي في نهاية القرن السادس ومطلع القرن السابع الميلاديين أربعة نفر من مكة في تلك الفترة وهم عتبة بن ربيعة بن أمية بن عبد شمس ، والأسود بن المظا أسد بن عبد العزى بن قصي ، وأبو حذيفة بن المغيرة بن عمرو بن مخزوم . وفي عدي السهمي^(١٤٢) . فهؤلاء الأربعة هم سادة مكة وزعمائها المقدمون دون غيرهم الذين قاموا بامساك أطراف الرداء الذي وضع محمد ﷺ في وسطه الحجر الأسود ف إلى مكانه في الكعبة يوم أن جددت قريش بناء الكعبة . بعد أن اختلفوا على حمل الأسود لاعادته إلى موضعه في الكعبة . وقد أراد كل منهم أن يستأثر بهذا الشرف وكادوا أن يتحاربوا إلى أن احتكموا إلى المجهول ؛ أول داخل من باب الحرم وقد بينهم محمد كما ذكرناه . وقد وقع ذلك قبل البعثة^(١٤٣) . أي حوالي عام ٦٠٥ م التأريخ من عام الفيل وبحساب عمر النبي ﷺ .

وانتهت قيادة الجيش إلى أبي سفيان بن حرب وهو صاحب غير قريش يوم معر وكان أبو سفيان سيدا ثريا من أكبر سادات مكة صاحب مال وجاه وحسب ونسب الجميع طاعته تبعوا لسنن الآباء والأجداد^(١٤٤) .

١٣٩ - جواد علي ، المرجع السابق ج٣/ ٢٣٧ .

١٤٠ - ابن عبد ربه ، للرجع السابق ج٣/ ٢٣٧ .

١٤١ - عوض الله ، المرجع السابق ص ٥٩ .

١٤٢ - المعصامي ، المرجع السابق ص ١٦٧ .

١٤٣ - الطبري ، تاريخ ج٢/ ٢٠١ .

١٤٤ - جواد علي ، نفس المرجع ج٤/ ٤٩ ، ١١١ .

ويوم مفاوضة الرسول خرج اليه أغلب زعماء مكة في ذلك العهد وهم عتبة بن ربيعة وأخوه شبة بن ربيعة ، وأبوسفيان بن حرب والنضر بن الحارث من بني عبد الدار وأبو البخترى بن هشام ، والأسود بن المطلب بن أسد وزمعة بن الأسود ، والوليد بن المغيرة ، وأبو جهل ، وعبد الله بن أمية ، والعاص بن وائل . وبنوه ومنه ابنا الحجاج السهميان وأمية بن خلف^(١٤٥).

فهؤلاء هم نخبة المجتمع وسادة مكة ابان العصر النبوي ، وأعضاء مجلس الملأ . خرج هذا الوفد السياسي ليتفاوض مع محمد باسم أهل مكة من قريش . وكان أولئك كلهم سادة نبلاء ، وأشرف قريش . ولكنها سيادة منضوية تحت لواء السيادة لقريش عامة وللمجلس الملأ خاصة . وللزعيم الأول المقدم فيهم . ولم يتطلع أحد هؤلاء إلى ملك أو رئاسة أو تفرد بشؤون الحكم الا ماكان من أمر عثمان بن الحويرث بن أسد الذي كان طموحا ، وله تطلعات سياسية تهدف الى تكوين مملكة قرشية لنفسه فيكون هو ملكها المتوج وكان عثمان بن الحويرث من أطرف قريش وأعقلها ، ولقبوه باسم البطريق^(١٤٦) كما كان عالما بأحوال قريش ورجالها ، وله فصاحة فهو من المهاجرين أيضا . وكان من رؤساء قريش يوم حرب الفجار^(١٤٧).

وقد ذهب عثمان بن الحويرث الى ابن جفنة عمرو بن أبي شمر ملك الشام^(١٤٨) وعرض عليه أن تدين قريش له بالطاعة إذا ساعد عثمان ونصبه ملكا على قريش . وبهذا الاغراء نفذ ابن جفنة لعثمان رغبته . وذهب عثمان إلى مكة ، وأخبر قريشا بالامر . فثارت ثائرتهم على ابن جفنة وعثمان معا وانكروا عمله هذا . وذهب وفد منهم إلى بلاد الشام لمراجعة ابن جفنة في الامر . وأوضحوا له أن عثمان بن الحويرث رجل سفيه . وأعربوا له عن استنكارهم لفعل ابن جفنة وعن عدم اعتراف قريش بأي حق له بين العرب . وحسدوا له موقفهم بأنهم أهل مكة ، وأهل الكعبة . فقام ابن جفنة بطرد عثمان بن الحويرث اكراما لقريش^(١٤٩).

ورغم فشل محاولة عثمان الا أنه لم ييأس . فقد كان واثقا في نفسه معتدا بها . فمن وجهة نظره أنه أحق بملك قرش من غيره من الزعماء المقدمين فيهم . فعادوا الكرة عن

١٤٥ - السهلي ، المرجع السابق (متن السيرة) ج٣/٢٠٠ .

١٤٦ - ابن بكار ، المرجع السابق ص ٤٢٥ ، الزبير ، المرجع السابق ص ٢٠٩ ، الفاسي ، المرجع السابق ج٢/١٠٨ .

١٤٧ - جواد علي ، المرجع السابق ج٤/٣٩ ، ٩٤ .

١٤٨ - ابن حبيب ، المنقح ص ١٨٢ .

١٤٩ - ابن حبيب ، المنقح ص ١٧٨ .

طريق قوة أكبر ودعم أشد فذهب إلى قيصر الروم وقدم له اغراءات كبيرة مقابل أن يساعده وينصبه ملكاً على قريش، إذ أدرك ابن الحوirth حاجة الروم إليه وإلى متجرهم في مكة وفي جزيرة العرب عامة^(١٥٠). كما أعلن عثمان رفضه لعبادة الأوثان وأعتنق النصرانية.^(١٥١) وقدم للقيصر طاعة قريش بل تبعية مكة كلها لبلاد الروم كما تبعت صنعاء للملك كسرى. وقد عمد بذلك الى زيادة حماس القيصر. ورغم تحذير ابن جفنة للقيصر من عثمان بن الحوirth الا ان عثمان نجح في خطته حيث خدع المترجم وتوصل إلى القيصر^(١٥٢).

وتم كل شيء بل كتب له القيصر كتاباً غتوما بالذهب في أسفله^(١٥٣). وحله على بغلة سرجها موسى بالذهب أيضاً وملكه وأرسله^(١٥٤). ورحل ابن الحوirth، فوفد على ابن جفنة. وألقى رجلين من قريش عنده هما أبو أحيحة سعيد بن العاص بن أمية، وأبو ذؤيب هشام بن شعبة أحد بني عامر بن لؤى. وكانا لدى ابن جفنة لغرض التجارة فأمر ابن الحوirth بسجنهما. وقد مات أبو ذؤيب، وافتدى سعيد بن العاص فخرج من السجن وقيل أن الذي افتداه عتبة بن ربيعة وقيل بل أبو أمية بن المغيرة وهشام بن المغيرة^(١٥٥).

ثم واصل ابن الحوirth قاصدا مكة حتى أتاها، فدخل على القوم. ومهد لهم بذكر قيصر الروم، وما لهم في بلاده من أمان وتجارة دائمة. وأبلغ قريشا أن القيصر قد ملكه عليهم وأوضح لهم مكانته منهم، فهم بنو عمومته، وهو أحد قريش وليس غريباً عليهم. ولن يتكلفوا لذلك إلا ضريبة بسيطة تؤخذ من مؤنهم (الجراب من الفرط، والعكة من السمن والاهاب) ثم تجمع وتقدم إلى القيصر.

ولكنه احتاط لنفسه فاتخذ رداءاً يقيه الفشل السابق فلجأ إلى التهديد والوعيد على لسان القيصر ليرهب قريش فتذعن له طائفة، والا فان القيصر سيمنع تجارتهم في بلاد الشام ويقطع صلاته بهم^(١٥٦).

وكادت قريش أن تسلم لابن الحوirth، ويتم تنويجه ملكاً، وتقدم له البيعة عشية

١٥٠ - ابن بكار، المرجع السابق ص ٤٢٥، ابن حبيب، المنطق ص ١٧٩، ١٨٠.

١٥١ - البلاذري، المرجع السابق ج١/ ٤٣٠.

١٥٢ - ابن بكار، نفس المرجع ص ٤٢٥، ابن حبيب، المنطق ص ١٧٩.

١٥٣ - ابن بكار، نفس المرجع ص ٤٣٠.

١٥٤ - ابن بكار، نفس المرجع ص ٤٢٦.

١٥٥ - البلاذري، نفس المرجع ج١/ ٤٣٠، ابن حبيب، المنطق ص ١٨٠، ١٨١.

١٥٦ - البلاذري، المرجع السابق ج١/ ٤٣٠، ابن بكار، المرجع السابق ص ٤٢٥، ٤٢٦.

يومهم ذاك، فاجتمعوا، وطافوا بالبيت ثم تاهبوا للمباينة وإعلانها، لولا أن شن الصنفون صوت قوي مدو، وعقل حكيم حاضر البديهة. ففكر في الأمر وعصمه مستعرضا تاريخ مكة وتاريخ قريش فتوصل إلى قرار واضح وخطير أنقذ مكة وسيادة قريش. وأعلنه بين المجموع منهم. فذلك هو أبو زمعة الأسود بن المطلب بن أسد الذي هو ابن عم عثمان بن الحويرث وصنوه. صاح الأسود معلنا (أن قريشا لقاحا لا تملك ولا تملك) فأقر القرشيون رأي أبي زمعة وصادقه الجميع على الفور وخرج عثمان من مكة عائدا إلى القيصر مرة أخرى^(١٥٧).

ولعل من أسباب عدم البيعة لعثمان هو خوف قريش على علاقتهم التجارية مع الفرس أيضا. إذ أن تبعيتهم للروم تعني خروجهم عن الحياء بين الدولتين العظميين (الروم والفرس) وفي ذلك خسارة كبيرة لتجارة قريش لا تعوض^(١٥٨).

وقد ذهب تجار من قريش إلى ابن جفنة مرة أخرى طالبين منه أن يفسد ما بين القيصر وعثمان بن الحويرث. ونفذ ابن جفنة لهم مطلبهم فعلا وأوصى المترجم أن يذكر للقيصر أن عثمان بن الحويرث يشتم القيصر. فعلا غضب القيصر على عثمان وأمر بطرده. ولكن عثمان أدرك أنها مكيدة مدبرة له فاحتال في ذلك إلى أن تأكد. وشرح للقيصر ما حل به فاسترضاه. وكتب القيصر له كتاب إلى ابن جفنة يأمر بسجن تجار قريش ومن أراد عثمان سجنه. فأنفذ ابن جفنة أمر القيصر. ولكنه دس السم لعثمان بن الحويرث، فمات بالشام. وتخلص منه الجميع^(١٥٩) ولكن ثار بنو أسد واتهموا ابن جفنة بقتل عثمان. ورثا ورقة بن نوفل ابن عمه عثمان بأبيات شعرية^(١٦٠). ولعل ورقة كان مؤيدا لعمل ابن الحويرث.

ثم قامت الدعوة الإسلامية. فانشغلت قريش بأحداثها، ومحاربة النبي والإسلام^(١٦١). وبذلك يتضح أن حركة عثمان بن الحويرث السياسية الدينية قد قامت حوالي نهاية القرن السادس الميلادي قبيل ظهور الإسلام.

السيادة :

اعتمد المجتمع القرشي في مكة في نظامه على الوحدة القبلية. وهذا النظام القبلي

١٥٧- ابن بكار، المرجع السابق ص ٤٣٠، الزيري، المرجع السابق ص ٢١٠.

١٥٨- جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٤٠

١٥٩- ابن حبيب، المنقح ص ١٨١، ١٨٢، الفاسي، المرجع السابق ج٢/ ١٠٩.

١٦٠- الزيري، المرجع السابق ص ٢١٠.

١٦١- ابن بكار، المرجع السابق ص ٤٣٠.

من سمات المجتمع العربي وخصائصه، الذي تميز به على مدى القرون التاريخية الطويلة في الجاهلية و صدر الإسلام^(١٦٢). فالقبيلة الكبيرة قوية وإذا ظهر منها سادة وشيوخ أقوىاء لهم مآثرهم ومكانتهم ومقدرتهم، نالوا النفوذ وهابتهم القبائل الأخرى ودانت لهم وارتفع شأنها. واكتسبت النفوذ والسيادة.

ويطلق علماء النسب اسم قبيلة على جماعة كبيرة جداً من بطون، وأفخاذ وحيناً آخر على عشائر وأرهاط.

وتكتسب القبيلة قوتها بتوفر عدة عوامل فالكثرة العددية، والموارد المادية والسيوخ الألفاء^(١٦٣)، والأرومة الأصيلة النسب من أهم تلك العوامل. وهكذا كانت قريش قبيلة كبيرة أي أنها كانت مجتمعاً قبيلاً. يتكون من بطون وعشائر، وأرهاط لكل بطن منهم سيد وزعيم يقوم منهم مقام الرئيس والسيد المطاع.

والسيادة منزلة اجتماعية رفيعة قامت على اعتبارات وامتيازات شخصية أو مادية واجتماعية. فالسيادة لها مقومات وأسس تستند عليها حتى تمنح لصاحبها بتضافر تلك الأسس مجتمعة أو بالاعتداد على أحدها. وتتلخص تلك الأسس في مقومات وصفات شخصية تثبت مقدرة السيد وكفاءته وقابليته^(١٦٤) لتحمل المهام العظام. فالسيد يتميز عن غيره بالعقل والحكمة أو هو الحكيم الذي لا يحتاج غضبا، أو هو الثري ذو الجاه والمال ويكون في ماله منفعة لغيره.

وينبثق ذلك من صفاته الخلقية ودمائنها وأهم الصفات سداد الرأي والشهامة والمروءة، وحسن التعامل، ومواقفه البطولية حيناً، والأدبية أحياناً أخرى والتي يقوم بها تجاه مجتمعه سواء في نطاق أسرته أو خارجها مما يشكل عطاء واضحاً فيكسبه الشهرة والتفوق، والمكانة الاجتماعية البارزة. والتقدير بين أفراد مجتمعه كشخصية لها ما يوجب الفخر، ويستدعي المدح حيناً آخر.

وتقوم السيادة المادية على مركز السيد المالي ونفوذه التجاري وحجم ثروته الذي يقدر بالكم من الأموال والعييد. وكان المجتمع المكي تجارياً مادياً برمته. وعليه اشتهر العديد من هؤلاء الأثرياء ل وكان منهم عدد كبير من ذوي الثراء الفاحش، وقد ذاع صيتهم بفضل مكرماتهم وكثرة جودهم المستمد من ثرواتهم الطائلة التي تحت أيديهم بدافع من

١٦٢ - الدوري، عبد العزيز، مقدمة في تاريخ صدر الإسلام، الطبعة الثانية سنة ١٩٦٠م ص

٧٩، جواد علي، المرجع السابق ج٤/٧٨١.

١٦٣ - جواد علي، نفس المرجع ج٤/٣٣١، ٣٣٢.

١٦٤ - جواد علي، نفس المرجع ج٤/٤٨.

الخلق العربي المشهور والمتحقق في الكرم والجود^(١٦٥).

والسيادة الاجتماعية تعتمد على مكانة الأسرة في المجتمع ، فالأسرة العريقة المشهورة أفرادها ميجلون مقدرون لمكانة الأسرة . فقد يعلي أحد الأفراد شأن أسرته كلها اذ انال مالا وجاها مثلاً أو حاز شرفا وسيادة بين ذويه . وقد يحدث العكس فأي أحد أفراد الأسرة بعمل مشين أو يرتكب جريمة تلحق به وبأسرته كلها العار والخزي ولكن النبل وكرم الأخلاق الحميدة والصفات السامية الحسنة ، والسيرة القويمة والسمة الطيبة تربي أصحابها وتمنحهم السيادة^(١٦٦).

وتوضح العديد من الألفاظ والكلمات العربية الواردة في كتب التراث تلك السيادة . ونجد منها (أشراف القوم) ، أشراف قريش^(١٦٧) ، وهم السادة وكبار الناس ذوي البيوت والزعامة بين قومهم وهناك أيضا (رحى القوم) وهو الرئيس المطاع والذي يمتلكون بأوامره^(١٦٨) . ويقولون (جاء سيدنا - وأنت سيدنا ، وهذا سيدنا) وفي الإسلام كره الرسول أن يقال له أنت سيد قريش^(١٦٩) وقالوا : (وجهاء القوم) ووجه قريش . ثم قالوا أيضا سرة القوم وعليتهم^(١٧٠).

وعرف أبو سفيان سادة قريش ووجهائها (بخضراء قريش) في معرض حديثه مع النبي ﷺ عام الفتح^(١٧١).

وهناك ألقاب فريدة مثل رب قريش وهو هشام بن المغيرة^(١٧٢) ، وسيد قريش وهو فيهم كثير . وهناك العنابس من بني أمية وهم حرب ، وأبو حرب وسفيان واسمه عنيسة ، والأعياص وهم من بني أمية أيضا^(١٧٣).

وأوساط الناس سموهم اللهازم . أما عامة قريش وأحلافهم فقد عرفوا باسم أوياش

١٦٥ - جواد علي ، المرجع السابق ج٤ / ٥٩ .

١٦٦ - طه حسين ، المرجع السابق ص ١٤ ، عوض الله ، المرجع السابق ص ١٤٥ .

١٦٧ - ابن بكار ، المرجع السابق ، ص ٤٧١ ، جواد علي ، نفس المرجع ج٤ / ٥٥٨ .

١٦٨ - ابن منظور ، المرجع السابق ج٣ / ١١٤٥ مادة رجا .

١٦٩ - ابن منظور ، نفس المرجع ج٢ / ٢٣٥ ، مادة سود ، جواد علي ، نفس المرجع ج٥ / ٢٠٢ -

٢٠٣ .

١٧٠ - جواد علي ، نفس المرجع ج٤ / ٥٦٠ .

١٧١ - جواد علي ، نفس المرجع ج٤ / ٥٦٢ .

١٧٢ - جواد علي ، نفس المرجع ج٥ / ١٨٨ .

١٧٣ - البلاذري ، المرجع السابق ج١ / ٣٠٢ والعنيس هو الأسد ، نفس المرجع .

قریش^(١٧٤)، وأذئاب الناس^(١٧٥).

أما شباب الأسر الثرية فقد عرفوا باسم الفتیان وهم (فتیان قریش)^(١٧٦) ويراد بهم الشباب أو أهل الكرم والسخاء منهم^(١٧٧).

وجاء الإسلام، والشرف في قریش متمثل في عشرة أبطن وهم: بنو هاشم وبنو أمية، وبنو نوفل، وبنو أسد، وبنو عبد الدار، وبنو تيم وبنو مخزوم، وبنو عدی، وبنو سهم وبنو جمح^(١٧٨).

وأعطى هؤلاء السادة لمجتمعهم مقابل ذلك الكثير، والكثير من العطاء الثري في المجالات الاجتماعية، والاقتصادية، والسياسية. فقد خدموا المجتمع كله، وشاركوا في إيجاد الحلول لكل مشكلة من فض خصومات الأسر ومنازعاتهم إلى ما عظم وجسم من المشاكل على الصعيدين الداخلي والخارجي فغندوا وجوه الشعب ومادة الأسر^(١٧٩).

واتصفت قریش عامة بخصائص وصفات ميزتها عن غيرها من عرب الجزيرة فقد تحذشوا عن حلم قریش ولين طباعهم، وكذلك عن مهارتهم في التجارة وعن الذوق الرفيع^(١٨٠).

واشتهرت قریش بالكرم والجود، فهم أكرم العرب قاطبة، وهم أفصح عرب الجزيرة لباناً. وقد صفت لهجتهم عن غيرها من اللهجات العربية^(١٨١). وخير دليل على ذلك نزول القرآن بلغة أهل مكة. وكذلك كان الشعراء العرب يعرضون أشعارهم على قریش قبل قولها وإذاعتها في المواسم والاحتفالات^(١٨٢).

وقد امتازوا بالعدل وانصاف المظلومين، وإكرام الضيف، ومساعدة الغريب والمحتاج وتخدموا الحاجاج بعد أن كان سابقوهم يؤجرون الظلال ويبيعون الماء^(١٨٣).

١٧٤ - إبن منظور، المرجع السابق ج-٤/٤٠٣، مادة لزم نفس الجزء ص٨٦٩، مادة وش.

١٧٥ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/٥٦٠، ٥٦٣.

١٧٦ - إبن قيم الجوزية، شمس الدين عبد الله بن بكر، اختبار النساء، شرح وتحقيق نزار رضا، دار مكتبة الحياة، بيروت ص ١٢٢.

١٧٧ - جواد علي، نفس المرجع ج٤/٦٦٣.

١٧٨ - ابن بكر، المرجع السابق ص ٤٧١.

١٧٩ - جواد علي، نفس المرجع ج٤/٤٨.

١٨٠ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/٢٩٩.

١٨١ - البلاذري، المرجع السابق ج١/٢٣، ٢٩، العطار، المرجع السابق ص ١٠٧.

١٨٢ - جواد علي، المرجع نفسه ج٤/٢٠.

١٨٣ - الأزرق، المرجع السابق ج٢/١٦٣.

وحتى صفاتهم الجسدية فقد تميز القرشيون ببعض الصفات وقد ضرب المثل (بجمال قريش) واشتهر العديد منهم بالجمال وحسن الوجه وبهاء الطلعة والهيئة. (١٨٤)

وعاشت قريش في بلدها مكة متعاونة متكاتفه في جميع أحوالهم الاجتماعية، والتجارية جابوا أنحاء الجزيرة للتجارة فاستفادوا وأفادوا وقد اكتسبوا من رحلاتهم التجارية وأسفارهم كثيرا جدا، حيث اطلعوا على منابع الحضارة والثقافة في البلاد المختلفة ونهلوا منها، واختلطوا بغيرهم من الأمم. وتعلموا منهم، وأعطوهم مما عندهم وقد تعلموا الكتابة وأصولها من عرب الحيرة (١٨٥).

ومع كل هذه المميزات والصفات الفائقة فقد كان لقريش نقائصها ومن أقيح صفاتهم التي وصموها بها (عيبه الجاهلية) فهي مذمتهم وخصصت لهم أيضا حتى قالوا (عيبه قريش) وذلك لشدة كبرهم، وفخرهم بأنفسهم، وتفخروهم بابائهم وأحسابهم وأحوالهم (١٨٦).

ولكن رغم ذلك كانت قريش القبيلة المتميزة في جميع أحوالها، حتى اعتبرهم العرب سادة مضر وقادتها (١٨٧). وكانت مهابة الجانب لها وزنها وكلمتها مسموعة بين العرب.

دار الندوة :

قامت حكومة قريش في مكة على أيدي الملأ من قريش الذين انضوا تحت لواء دار الندوة منذ عهد مؤسسها قصي. الذي جعلها سكنا له ومقرا لإجتماعاتهم فهي دار مشورة لقريش (١٨٨). تضم النخبة الواعية من حكماء القوم وعليتهم من ذوي السن والشرف والقدر فهي مجلس المدينة، ومجلس الملأ من قريش (١٨٩). وهي بمثابة مجلس الشيوخ في أثنينا (الأكليزيا EKKLESIA) (١٩٠) ودار الندوة هي برلمان قريش

١٨٤ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٢٢.

١٨٥ - ابن حزم، المرجع السابق ص ٤٢٩، ابن دريد، المرجع السابق ص ٣٧٢، جواد علي، نفس المرجع ج٤/ ٢٠، ٢٦.

١٨٦ - جواد علي، نفس المرجع ج٤/ ٢٩٢.

١٨٧ - البلاذري، المرجع السابق ج١/ ٢٧.

١٨٨ - ابن بكير، المرجع السابق ص ٣٤٠.

١٨٩ - الطبري، تاريخ ج٢/ ١٨٤، الأزرق، المرجع السابق ج٢/ ١٠٩.

١٩٠ - الشريف، دور الحجاز، جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٤٧، وجه ٢٣٤/ ٥.

حينذاك^(١٩١). وكانت هي الجمعية الوطنية لمكة كذلك^(١٩٢). وامتازت دار الندوة بأن أعضائها كانوا أكثر عقلانية وأبعد عن التأثير بالانفعالات العاطفية حيث اشترط القرشيون السن الذي لا يقل عن الأربعين لجميع الأعضاء^(١٩٣).

وقد انتشر ما يشبه هذا التنظيم السياسي في نجران والطائف وفي يثرب، وفي وادي القرى^(١٩٤). ففي يثرب وجدنا سقيفة بني ساعدة والتي كان لها نفس مهمة دار الندوة في مكة^(١٩٥).

وكان المزود في ممالك جنوب الجزيرة العربية، فقد جعلوا لكل مدينة مزودا أو مسودا بحسب حاجات المدينة إلى ذلك وكان في صرواح عاصمة المكرب (عهر) وهو شبيه بالمزود. واللذان يشبهان دار الندوة أيضا^(١٩٦).

ولكن قصبا وبنيه جعلوا شروطا معينة لدخول دار الندوة منها أن الندوة مفتوحة لكل بني قصي. وأما من عداهم من عامة قریش فلا يدخلها الا من بلغ سن الأربعين عاما من عمره^(١٩٧) واستثنوا من ذلك حكيم بن حزام الذي دخلها وهو ابن خمسة عشر عاما^(١٩٨). تيمنا به واعترافا ببركته لأن أمه قد ولدت له في جوف الكعبة^(١٩٩).

واستثنوا كل من ظهرت إرهابات حكمته، وسداد رأيه ونبوغه العبقري قبل بلوغ السن المطلوبة ولذلك دخلها عمرو بن هشام (يكنى بأبي الحكم وكانه المسلمون بأبي جهل) وهو في ميعة الشباب حتى أن لحيته لم يكتمل نموها. وذلك لحكمته، وسداد رأيه فقد احتكم اليه العرب كثيرا في أمور مختلفة وقد قيل فيه : (عليكم بالحديد الذهن، الحديث السن) أي أبو جهل^(٢٠٠).

NARAYAN, OP. CIT., P. 16 — ١٩١

.HITTI, THE ORIGIN OF ISLAMIC STATE, P.80

١٩٢ — نافع، المرجع السابق ص ١٤٥.

١٩٣ — الشريف، دور الحجاز ص ١٩، عوض الله، المرجع السابق ص ٥٥.

١٩٤ — جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ١٣٦.

١٩٥ — الطبري، تاريخ ج٣/ ٢٠٠، الشريف، مكة والمدينة ص ٣١٣.

١٩٦ — جواد علي، نفس المرجع ج٢/ ١٠٩، ٣٩٠.

١٩٧ — المعصامي، المرجع السابق ص ١٦٢.

١٩٨ — ابن بكار، المرجع السابق ص ٣٥٤.

١٩٩ — ابن بكار، نفس المرجع ص ٣٥٣.

٢٠٠ — العطار، المرجع السابق ص ٣٥، جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ٢٣٥.

ودار الندوة غرفة التجارة التي تعقد فيها الصفقات التجارية الكبيرة. ومنها تبدأ مسيرة القوافل، وإليها تعود لتتبع عند بابها بأحاملها وبضائعها^(٢٠١).

وهي مقر الحكم فيعقد لواء الحرب فيها^(٢٠٢) وهي مركز الشؤون الدينية والمدنية أيضاً. حيث تتم فيها عقود الأنكحة، وختان الذكور، وتلدريج الفتيات عند البلوغ^(٢٠٣). وفي ذلك إعلام عن نضوج الفتاة وتأهلها للزواج.

وقد حددوا موعداً رسمياً، يجتمعون فيه أسبوعياً كل يوم سبت للنظر في أمورهم العامة ولذلك قيل أن يوم السبت يوم الخديعة والمكر^(٢٠٤). وفي الحالات الطارئة يعقدون الاجتماع الفوري العاجل لأخذ رأي أصحاب المشورة. وإصدار القرار اللازم لما استجد عليهم من أمر.

وقرارات الندوة نافذة بالاجماع. ويتعلق تنفيذ القرار على شخصية وكفاءة أعضاء مجلس الملأ وعلى ما يفرضونه بحق من يخالف قرارهم ولا يلتزم به من عقوبة مثل المقاطعة أو الاقناع والمساومة حتى يتم تنفيذ القرار.

وقد طبقت قريش عقوبة المقاطعة بعد اجتماعهم للتشاور في أمر محمد ﷺ. فعندما رفض عمه أبو طالب التخلي عنه قررت قريش مقاطعة أبي طالب وكل من معه من بني هاشم وبني المطلب وحاصرتهم في الشعب وقطعت الاتصال بهم والتعامل معهم^(٢٠٥).

ويحق لأحد السادة الاعتراض على أي قرار، ولا يلتزم به، ولكن مجلس الملأ حرص على ألا يصدر قراراته إلا بعد الدراسة والتمحيص. والمشاورة والمفاوضة الكاملة حتى يتوصلوا إلى الاتفاق الكامل على وجه العموم. واضعين في اعتبارهم الأول مراعاة مبادئهم ومثلهم من مروءة وحكمة ومرونة حتى يحافظوا على وحدة قريش وأمن مكة دائماً^(٢٠٦).

ويمكننا أن نستنتج بعضاً من بنود مشاورات دار الندوة من مجمل الحالة السياسية في مكة وأهمها :

٢٠١ - عوض الله، المرجع السابق ص ٥٥.

٢٠٢ - ENCY. OF ISLAM, VOL. 2, P. 128. عوض الله، نفس المرجع ص ٥٥.

٢٠٣ - الطبري، تاريخ جـ ٢/ ١٨٤، ابن حبيب، المنقح ص ١٨، الرفاعي، المرجع السابق ص ٥٧.

٢٠٤ - العطار، المرجع السابق ص ٣٥.

٢٠٥ - ابن الأثير، الكامل جـ ٢/ ٥٩، جواد علي، المرجع السابق جـ ٥/ ٢٤٧.

٢٠٦ - جواد علي، المرجع السابق جـ ٤/ ٤٧.

- ١ - تقديم المصلحة العامة على الخاصة دون إستثناء .
- ٢ - عدم نقض القرارات أو مخالفتها بعد إبرامها وإعلانها .
- ٣ - السرية التامة حول كل ما يدور داخل جلساتهم من مناقشات ومفاوضات .
- ٤ - عدم الخوض في وجهات النظر المختلفة خارج دار الندوة ليسود الهدوء والاطمئنان بين الناس .

ولم يثبت لنا أي انشقاق عن مجلس الملأ في دار الندوة أو خروج عن قراراته فيما عدا ما حدث إبان فترة الدعوة الإسلامية حيث رفض أبو طالب التخلي عن محمد فاعتزل قريش ومعه بنو هاشم وبنو عبد المطلب يوم مقاطعة النبي ﷺ وقد أعلنت قريش قرارها في صحيفة علقت على جدار الكعبة . وخرج أبو لهب عن المواسم وانحاز إلى قريش لما عرف عن عداة أبي لهب لمحمد^(٢٠٧) . وقد فعل أبو لهب ذلك لأنه خاف على مصالحه التجارية^(٢٠٨) .

وتكرر ذلك الانشقاق من بني زهرة وبني عدي عندما خالفوا قرار مجلس الملأ القرشي ، ورفضوا الاشتراك في معركة بدر . فانسحبوا واعتزلوا عن عامة قريش^(٢٠٩) . وقد وقعت هذه الانشقاقات في فترة البعثة النبوية . عندما كانت قريش تقاسي أعنف اضطراب سياسي وديني وأجتماعي ظهر في مكة . فزعزع أمن قريش حتى صارت تتخبط في تصرفاتها خططا عشوائية .

ورغم عنفوان أحداث البعثة الا أننا لم نجد بين أيدينا ما يشير إلى سفك الدماء والقتال في حرب مثلاً خلال تلك الفترة التي دامت على مدى ثلاثة عشر عاما تقريبا منذ المبعث الى الهجرة والتي احتاج أمر قريش فيها واضطرب بشدة^(٢١٠) . حيث قام رجال من قريش بالمحافظة على وحدة القبيلة^(٢١١) . في ظل حكومة الملأ القرشي . فالأمن من أهم ضرورات حياة مكة التجارية ، وأهم منجزات السياسة القرشية .

وليس لقريش في مكة ناديا سياسيا آخر غير دار الندوة . أما ما ورد عن أندية قريش كما يقال عن قريش عندما جلسوا في أنديتهم^(٢١٢) فالمقصود بذلك تجمعاتهم ومجالسهم

٢٠٧ - إبن الأثير، الكامل ج٢/ ٥٩، الأزرق، المرجع السابق ج٢/ ١٦٢ .

٢٠٨ - عوض الله، المرجع السابق ص ٥٣ .

٢٠٩ - الشريف، مكة والمدينة ص ١١١ .

٢١٠ - حسن، المرجع السابق ج١/ ٩٦ .

٢١١ - الشريف، مكة والمدينة ص ١٣٩ ، ١٤٠ .

٢١٢ - السهلي، المرجع السابق (متن السيرة) ج٢/ ٣٨ .

العامة أما حول الكعبة حيث يختلفون فيها للمحادثات العامة والعبارة فيها . ومن أمثلة ذلك مجلس عبد المطلب بنحوار الكعبة ، أو جلوسهم في منزل أحد رجال قریش فليس لهذه الأندية صفة رسمية ولا يتم فيها إتخاذ قرارات . فهي أندية مجالسة ومسامرة فقط . وكان للعشائر والبطون مجالس للنظر في أمورهم الخاصة المتعلقة بخلافات العشيرة الداخلية أو بالمشاكل الأسرية كذلك^(٢١٧) .

وقد احتفظت دار الندوة بمكانتها في الإسلام رغم توقفها عن أداء مهمتها ، ذلك أن معاوية بن أبي سفيان قد ابتاعها بائة ألف درهم^(٢١٨) . وجعلها دارا للإمامة ينزل فيها إذا قدم إلى مكة في موسم الحج . وبالتالي فقد نزلها معظم خلفاء بني أمية ، وبعض أوائل الخلفاء العباسيين . إلى أن اتخذ هارون الرشيد دار العبارة مقرا لنزوله ، وهجر دار الندوة التي حل عليها الخراب واضمحل شأنها ثم تهدمت وزالت حوالي نهاية القرن الثالث الهجري الموافق التاسع الميلادي وعندما أمر الخليفة العباسي المعتضد بإدخالها في توسعة الحرم المكي سنة ٢٨١هـ^(٢١٩) .

سياسة قریش الداخلية :

اشترعت قریش سياسة داخلية لإدارة شؤون مكة وتنظيم أمورها . وتمكنت بمهارة فائقة من تطوير بعض الأنظمة القبلية لجعلها ملائمة وموافقة لأوضاع مكة وأوجدت نوعا من التنظيم الإداري والسياسي والاجتماعي والعسكري ، والمالي^(٢٢٠) .

وعينوا الوظائف ونسقوها فمنها الذي يختص بالشؤون الدينية وأعمالها وهي وظائف متعلقة بالكعبة والحرم كالسقاية والرفادة والسدانة وغيرها واقتصرت على بني قصي .

والوظائف العامة والتي تهتم بالشؤون الإدارية في مكة^(٢٢١) من النواحي الاجتماعية والقضائية ، والسياسية كالإشفاق في بني تيم ، والسفارة في بني عدي والإيسار في بني جمح^(٢٢٢) . وغيرها من الوظائف والتي وزعت على البطون القرشية عامة . وعاش المكيون

٢١٣ - الشريف ، مكة والمدينة ص ١١٣ .

٢١٤ - ابن حزم ، المرجع السابق ص ١٢١ ، ابن بكار ، المرجع السابق ص ٦٢٦ ، الأزرق ، المرجع السابق ج-١/٢٦٩ .

٢١٥ - ENCY. OF ISLAM, VOL. 2, P. 128. الأزرق ، المرجع السابق ج-٢/١٠٩ ، ٢٥٣ ،

البتوني ، المرجع السابق ص ٩٥ .

٢١٦ - الرفاعي ، المرجع السابق ص ٥٧ .

٢١٧ - الشريف ، دور الحجاز ص ١٦ ، جواد علي ، المرجع السابق ج-٥/٢٤٧ .

٢١٨ - الرفاعي ، نفس المرجع ص ١٤٢ .

ينعمون في أمن وهدوء بكل مزايا سياسة قريش الرصينة . وما ذلك الا بفضل قوة الزعامة الذين نجحوا في حل مشاكلهم ، ومنافساتهم ان ظهرت بينهم . وذلكوا كل عقبة في سبيل الاحتفاظ بوحدهم مما أدى إلى نجاحهم في تكوين رأي عام قوي^(٢١٩) . يعبر عن التأييد لسياسة قريش دائما والاجتماع صفا واحدا .

ومما يبرز الزعامة القرشية في مكة ويؤكددها ، الاستقرار والتنظيم الذي ساد فيها ثم الاستقلال عن النفوذ الأجنبي . وقد واكب عهد قريش النهضة العربية بين قبائل الشمال وفي جنوب الجزيرة في اليمن كذلك^(٢٢٠) .

ومن الأساليب الادارية التي اتخذتها قريش أنها فرضت ما يشبه الضريبة أو (الأتاوة) على كل من دخل مكة ونزل عليهم كأن تأخذ بعض ثيابه ، أو تأخذ من ابله أو نحو ذلك ويسمون هذه الضريبة (الحريم) ولكن قد يمتنع الوافد عن دفع الحريم . كما رفض ظوليم دفعه عندما نزل على المغيرة بن عبد الله ، فسمى ظوليم (مانع الحريم)^(٢٢١) .

وقد نصبوا بعض السادة حكاما بينهم لفض المنازعات والمشكلات بين الأفراد . وكان لهم الحق في فرض العقوبات على الأفراد فمثلا كانوا يحدون السارق بقطع يده وإقامة حد كهذا ونحو ذلك يتم بواسطة سلطة تشريعية تصدر العقوبات وتقوم بانفاذها . وقد عرفنا سابقا أن العرف والعادة بمثابة القانون المكتوب . وقد تعارفوا على قطع يد السارق . ولا بد إذا من سلطة تنفيذية لاقامة الحد . فقد أقام عبد الله بن جدعان الحد بقطع يد «دييك» بنفسه .

وقطعت يد وابصة بن خالد ويد مدرك بن عوف المخزومي بعد أن سرق مرارا . ثم سرق بعد قطع يده فرجموه حتى مات . ثم قطع مليح بن شريح بن الحارث من بني عبد الدار ومقيس بن مقيس بن عدي . وعبيد الله بن عثمان من بني تيم وقد سرق لإيلا^(٢٢٢) .

وقد فرضوا الدية على القاتل . والتي كانت موجودة ومتعارفا على أدائها بين العرب

٢١٩ - الشريف، المرجع السابق ص ١٨ ، ومكة والمدينة ص ١٣٤ ، عوض الله ، المرجع السابق ص ٥٤ .

٢٢٠ - الشريف، دور الحجاز ص ٤٦ .

٢٢١ - ابن حبيب، المنقح ص ٩٤ ، ٩٥ جواد علي، المرجع السابق ج ٤/٢١ .

٢٢٢ - ابن حبيب، المنقح ص ٥٣٠ ، جواد علي، المرجع السابق ج ٥/٦٠٥ ، ٦٠٦ ، وقيل أن أول من استن قطع اليد في السرقة هو الوليد بن المغيرة ، أنظر العسكري ، المرجع السابق ص ٤٢ .

عامة^(٢٢٣). ولكن الإختلاف وقع بينهم في الكم حيث اختلفوا في تحديد عددها، واختلفوا على قبولها والرضي بها أيضا. وكان يتم تحديد عدد الأبل في الدية المؤداة إلى ولي القتل حسب اتفاق الطرفين بشهود الحكام. ولكن قريشا طبقت الدية وحددت نصيبها بمائة من الأبل منذ أن قدم عبد المطلب هذا العدد يوم فداء ابنه عبد الله أيفاء للنذر^(٢٢٤).

ثم أنهم وضعوا في إعتبارهم عند تسليم الدية ودفعها أولا مكانة الرجل القتيل واتفقوا على أن دية الشريف منهم غير دية المولى. فدية الخليف نصف دية الصريح الشريف. وقد يغالي قوم منهم في طلب دية سيدهم فتصل إلى الخمسمائة وإلى الألف من الأبل.

وكما وضعوا في إعتبارهم مكانة ولي دم القتيل وهل يقبل بالدية أم يطالب بالثأر لأن بعض القبائل اعتبرت الرضى بالدية مذلة وضعفا. فالقبيلة القوية لا ترضى بالضعف. ولذلك يحاولون إسترضاء القبيلة ليقتنع ولي القتيل بالدية المدفوعة له. فيقبلها الولي عند شعوره بالضعف أو عند إثاره السلم على الحرب والغارة. وقد فعلت قريش ذلك يوم حرب الفجار فقد رغب الجميع في الصلح الذي قام على أساس حساب قتل الفريقين واعتبار تسليم الدية مقابل العدد الزائد من قتل الفريق الآخر. وكذلك تدفع الدية عند التفاني بين القبيلتين وإتحاد الشر^(٢٢٥).

وقد حسنت قريش أمور الدية ودفعها. فنظمت العملية بأن جعلتها في بني تيم وأسرتها الأشناق كما ذكرنا. ويتولى القائم منهم بالأمر جمع الديات، وتسليمها إلى ولي القتيل، كما يقوم المسؤول أحيانا بجمع المال لتسديد الدية بمن يعجز عن أدائها لقلة ماله أو نحو ذلك^(٢٢٦).

وهنالك نوع آخر من الدية أسموه (دية الخفارة) وتدفع لولي القتيل الذي يكون في جوار شخص آخر. فعندئذ يتحتم على المجير جمع هذه الدية التي قيمتها سبعون ناقة عشراء ويدفعها لولي الجار الذي قتل بيننا كان في جواره وحمايته^(٢٢٧).

وابتدعت قريش القسامة، في حالة الاتهام الباطل فإذا كان المتهم بريئا واعتقد جميع

٢٢٣ - جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ٥٩٣.

٢٢٤ - ابن الجوزي، المرجع السابق ص ٤٦٦.

٢٢٥ - الشريف، مكة والمدينة ص ٣٦.

٢٢٦ - جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ٦٠٠.

٢٢٧ - الشريف، نفس المرجع أعلاه والصفحة.

فويه ببراءته من دم القتيل فعندئذ يتقدم خمسون رجلا من أقرباء المتهم ويحلف كل منهم يمينا بأنهم لم يقتلوا ذلك الشخص قتراً صاحبهم . وكانت أول قسامة حكم فيها الوليد بن المغيرة عندما كان حاكماً لقریش^(٢٢٨).

وتؤدي القسامة من قبل أولياء القتيل أيضا لاثبات استحقاقهم دم صاحبهم وأما أولياء المتهم بالقتل فيؤدون اليمين لنفي التهمة عن صاحبهم . أي أن القسامة تؤدي من قبل الطرفين ، أهل القتيل وأهل المتهم بالقتل . ويشترط أن يؤدي اليمين الرجل البالغ العاقل فلا يشترك فيها لا المرأة ولا الصبي ، ولا العبد ، ولا المجنون^(٢٢٩) وقد أقر النبي صلى الله عليه وسلم القسامة كما هي^(٢٣٠).

كما عاقبوا المشاغب ، والذي يسعى في إثارة الفتن والخلافات بالنفي إلى خارج مكة ومن ذلك حكمهم على حرب بن أمية بالأبعاد إلى بلاد الشام لمدة عشرة سنوات^(٢٣١).

وظلت البطون القرشية متحدة ، متماسكة فيما بينها ولم يفكوا في الخلافات المؤدية إلى التحارب فيما بينهم . ما عدا خلاف بني هاشم وحربهم مع بني عبد شمس يوم شملة وهو من أيام الفجار^(٢٣٢).

٢٢٨ - قصتها أن عمرو بن علقمة بن المطلب بن عبد مناف قتل وأتهموا خدش بن عبد الله بن قيس العامري به ، ونفى خدش هذه التهمة . فاحتكم خدش ورمطه ، وأولياء دم القتيل إلى الوليد بن المغيرة الذي حكم عليهم بالقسامة ، فلذاها الجميع ما عدا حويطب بن عبد العزى الذي افتدت أمه يمينه بأربعين أوقية ورقاً ، فهلك جميع من أدى اليمين وورثهم حويطب وذلك يدل على اعتقادهم بأن اليمين الكاذبة تلحق العقوبة بصاحبها عاجلاً ، أنظر العسكري ، المرجع السابق ص ٣٦ ، ٣٧ ، ابن حزم ، المرجع السابق ص ١٦٨ الفامي ، المرجع السابق جـ ١٠٨/٢ .

٢٢٩ - جواد علي ، المرجع السابق جـ ١٠١/٦ ، ٦٠٢ .

٢٣٠ - ابن الجوزي ، المرجع السابق ص ٤٦٦ .

٢٣١ - جواد علي ، نفس المرجع جـ ٣٠٣ .

٢٣٢ - كحالة ، معجم قبائل العرب جـ ٣/١٢٠٧ ، جواد علي ، نفس المرجع جـ ١٠٤/٤ ، وتفصيل ذلك أن حرب بن أمية كان زعيم بني أمية وكنانة كلها ، وعبد الله بن جدعان وهشام بن المغيرة على المجنبتين يوم شملة الواقعة ناحية عكاظ أنظر جاد المولى ، المرجع السابق ص ٣٣١ وكان الزبير بن عبد المطلب على بني هاشم ومعه ابن أخيه محمد بن عبد الله وأخوة الزبير وهم أبو طالب ، وحزرة ، والعباس وكانت قریش وكنانة والأحباش مجتمعين ضد قيش وثقيف أنظر ابن الأثير ، الكامل جـ ١/٣٥٨ ، ثم وقع خلاف بين القرشيين فاقتتلوا يوم شملة ثم اتفقوا ضد علوهم قيس وثقيف .

وتطبيقا لسياسة استرضاء جميع العرب عقدت قريش الأحلاف وحبال المودة مع شيوخ القبائل وسادتها حتى تضمن مرور تجارتها بأمن وسلام^(٢٣٣).

وعقدت قريش حلفها مع قريش الظواهر. وعقد عبد مناف حلفا مع الأحابيش^(٢٣٤). والذي ينص على أن يقوم هؤلاء بالدفاع عن مكة من مواقعهم المحيطة بها. والمحاربة في صفوف قريش دائما ضد كل أعدائها. ثم جدد عبد المطلب فيها بعد^(٢٣٥). وكذلك عقد عبد المطلب حلفا مع خزاعة أيضا وحسب رغبة خزاعة^(٢٣٦).

وكانت خزاعة تقيم في وادي مر الظهران من نواحي مكة. ولكنهم في عام الحديبية دخلوا في عهد رسول الله وحالفوه ضد قريش فلما وقعت الحرب بين بكر وخزاعة، ناصرت قريش بكرا، وناصر الرسول صلى الله عليه وسلم خزاعة مما كان سببا لفتح مكة^(٢٣٧).

وكان الأمن من أهم ما حققته قريش في سياستها الداخلية وفيما حولها دائما^(٢٣٨). واتخذت لذلك خطوات هامة جدا منها:

أولا : أكدت قريش حرمة الحرم والمنطقة المحيطة به إلى خارج حدود مكة وجعلت له حدودا رسمية معلنة. ومعترفا بها من قبل جميع العرب وأبعاد تلك المسافة هي من التنعيم على طريق سرف إلى مر الظهران حوالي خمسة إلى ستة أميال.

ثم وقعت عداوة أخرى بين بني عبد شمس وبني عدى بسبب أن عامر بن عبد الله من بني عدى قد سرق بختية لعبد شمس بن عبد مناف ثم أنكر ولما اعترف بفعلة استرضى بنو عدى عبد شمس عن بختيته باخراج عامر من مكة بدلا من قطع يده وتغريمه ماله فقبل عبد شمس ذلك ولكنه طلب خروجه بني عدى كلهم من مكة. ثم أجارهم بنو سهم وحالفهم فدخلوا مكة مرة أخرى أنظر ابن حبيب، المنقذ ص ٨٠، ٨٢.

٢٣٣ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٣٦.

٢٣٤ - البقوي، المرجع السابق ج١/ ٢٤١.

٢٣٥ - ابن سعد، المرجع السابق ج١/ ٨٥، البلاذري، المرجع السابق ج١/ ٧٦.

٢٣٦ - وقد اجتمعوا في دار الندوة حيث مثل خزاعة سبعة أعضاء هم بديل أبو زرقاء الخزاعي، وسفيان بن عمرو، وهاجر بن عمير، وهاجر بن ضاطر، وعبد العزيز المصطلق، وخلف بن أسعد، وعمر بن مالك الجثري. ومثل قريش عبد المطلب ومعه الأرقم بن نضلة بن هاشم، وكتبوا كتابا بحلفهم وعلقوه في الكعبة. وقد حلفت خزاعة قريشا لتحقيق بمصلحتها الذاتية. أنظر ابن حبيب، المنقذ ص ٨٨، ٨٩.

٢٣٧ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٤٤١، ٥٣٠.

٢٣٨ - مهران، دراسات في تاريخ العرب ص ٤١٩.

ومن طريق جدة عشرة أميال. ومن طريق اليمن ستة أميال. وأما محيط هذه المساحة فحوالي ٧٣٠ ميلاً^(٢٣٩). فهذه المساحة كلها أرض حرم لا يجوز القتال فيها قطعياً.

ثانياً : فرضت قريش على جميع القبائل العربية نزع السلاح عند دخول مكة في المواسم والتي تشمل مواعيد الأسواق التجارية وهي سوق عكاظ والمجنة وذو المجاز التي تقام حول مكة. وفي موسم الحج أيضاً. حيث يلقون أسلحتهم فتودع وتحفظ عند عبد الله بن جذعان^(٢٤٠).

ثالثاً : إستفادت قريش من الأشهر الحرم أيضاً فأضافت إلى حرمة الحرم، مراعاة تلك الأشهر التي أقر العرب عدم القتال فيها.

وقد عظم العرب حرمة الحرم ورعوها أكثر من حرمة الشهر الحرام. وذلك أن كثيراً من العرب انتهكوا حرمة الشهر، ولم ينتهكوا حرمة الحرم. وحروب الفجار خير مثل على ذلك إذ كانت قريش طرفاً في تلك الحروب التي دارت خارج حدود الحرم ولكنها في الشهر الحرام.

كما يعتبر النسيء تلاعباً بحرمة الشهر. ولم يؤثر عنهم تلاعب بمائل بحرمة الحرم^(٢٤١). فعلى ذلك أقر كل العرب حرمة الحرم وحدوده المعروفة والتي أكدتها قريش.

ونستنتج أن التنظيم الإداري الذي ساد في مكة قضي على معظم الخلافات وأبعد المشايخين عنها. وبذلك حققت قريش هدفها الأسمى. وهو الأمن في مكة، ساعد على كل ذلك قوة زعماء قريش وصفة مكة الدينية فنالت قريش حماية التجارة وجميع مصالحها حيثما اتجه القرشيون شمالاً أو جنوباً.

ومن أعمال قريش ضمن سياستها الداخلية تمييز نفسها، فمن ذلك أنهم دعوا أنفسهم بأسماء منها أهل الحرم، وأهل الله. وجعلوا لهم شعاعاً، وسياء، يتخذونها لأنفسهم إذا خرجوا من أرضهم (حدود الحرم) فكانت سياء أهل الحرم العلاتق، وإذا أودم أحدهم الحج تزيماً بزي الحاج^(٢٤٢).

أضافة إلى ذلك فقد عرف العرب قريشاً بأسمائها المعروفة الدالة عليها، فلما عظم

٢٣٩ - الشريف، دور الحجاز ص ٢٩ حاشية ٣.

٢٤٠ - جاد المولى، المرجع السابق ص ٢٣٩، جواد علي، المرجع السابق ج ٥/ ٢٥٠.

٢٤١ - الأفغاني، أسواق العرب ص ٨٣، ٨٥.

٢٤٢ - الجاحظ، المرجع السابق ج ٣/ ٩٥، ٩٦.

أمرهم في مكة وهابتهم الناس نعتهم العرب بآل الله وقرايبه^(٢٤٣). وجبران الله، وسكان بيت الله^(٢٤٤). وتسمت قريش في الجاهلية باسم العالمية لفضلهم وعلمهم. وقد تفاخر الفضل بن عباس بن عتبة بن أبي لهب قائلا:

السنا أهل مكة عالميا وأدركنا السلام بها رطابا^(٢٤٥)

وفي مواسم الحج، وداخل مكة ميزت قريش نفسها أيضا عن غيرها من العرب بما ابتدعت من التحمس^(٢٤٦). الذي سنذكره في موضعه. ولكن نظام الخمس الذي اصطبغ بمظهر ديني له أهداف سياسية واضحة تنسم بتعميم التبعية القرشية دائما خاصة في المواسم في داخل مكة وخارجها عما يؤكد نمو شعورهم القومي واعتزازهم الدائم بقوميتهم القرشية بين العرب والعجم.

وقد اشترعت قريش التحمس بعد عام الفيل مع مجموعة من الشعائر والطقوس على كل أحسي من قريش أو ممن ينتسب إليها فيجب الالتزام^(٢٤٧) بها ليستقر في نفس الحجاج معرفة القرشي والمكي لمجرد رؤية علامات تحمسه. مطالب اتجه بها إلى الأحسي ابن مكة فور أن يراه أمامه حتى لو لم يسبق له معرفته.

ومع ذلك فقد عاشت قريش في ديموقراطية، أتاحت لهم حرية الرأي والمناقشة. وحرية المطالب بالحقوق حتى من زعمائهم يدلنا على ذلك قصة قريش مع عبد المطلب عندما حفر بئر زمزم، واستصلحها فعاد الماء إلى جريانه، واستفادوا منه. ثم حظي بالعثور على كنوز الكعبة الدفينة فقامت قريش إليه، مطالبة بنصيبها من هذا الكنز. بمشاركة عبد المطلب في بئر زمزم وثروتها. وحجتها في ذلك أن عبد المطلب لم يجد الكنز في أرض من أملاكه. بل وجده في أرض الحرم والتي يعتبرونها حقا عاما لهم جميعا ورفضوا الاقتناع بأن عبد المطلب أحق بذلك من غيره خاصة وأن قريشا لم تعنه على الحفر والعمل. وأصرروا على مطلبهم حتى خرجوا لاستشارة كاهنة بني سعد بن هذيم في نواحي الشام. وفي الطريق أقنعهم عبد المطلب، وسلموا له أمر البئر والكنز بعد

٢٤٣ - العسكري، المرجع السابق ص ٢٥.

٢٤٤ - ابن عبد ربه، المرجع السابق ج٣/٢٣٥.

٢٤٥ - السلام يعني الحجارة، أنظر الألوذي، المرجع السابق ص ٧.

٢٤٦ - اليعقوبي، المرجع السابق ج١/٢٥٦.

٢٤٧ - ابن الأثير، الكامل ج١/٢٦٦.

المعجزة التي فجرت الماء تحت قدمية وتحت جوافر دابته كما وردت قصتها في المصادر^(٢٤٨).

ومن وجهة نظرنا أن لذكاء عبد المطلب الدور الأكبر في إقناعهم بالتسليم له . فهو خير بطريق الشام وبموارد الماء فيه . ولذلك أخذهم إلى مورد الماء لينقذهم ، وينقذ نفسه من الهلاك ، ولأنه على حق فقد تيسر له الأمر .

سياسة قریش الخارجية :

حرصت حكومة الملأ القرشي - التجارية على نشر السلام واستتباب الأمن في مكة ومحاولها عبر خطوط قوافلها ، فأقلعت عن الحرب والغزو ما عدا حروب أيام الفجار التي اضطرت إلى خوضها . ونتيجة لذلك فقد انتهجت قریش سياسة المفاوضات والحلول السلمية في جميع مشاكلها الساسية ، والاقتصادية ، فعقدت المحادثات مع القبائل المجاورة لها والبعيدة عنها . وقد عاد هذا المنهج السياسي على قریش بفائدة عظيمة . حيث بوا لها زعامة روحية بين جميع العرب سياسيا ، ودينيا ، واقتصاديا . ومما دعم زعامة قریش تدهور الدولة الحميرية في جنوب الجزيرة . ثم المستوى الاقتصادي والثقافي الممتازين ، جعلوا مكة عاصمة جزيرة العرب في ذلك الحين^(٢٤٩) . أفادت قریش ماديا من تجارتها . فكثر المال لديهم وشاع بينهم فاشتهر منهم أغنياء مثل أبي سفيان والوليد بن المغيرة وغيرهما فعظمه العرب . وجنت حصادا أدبيا كبيرا من خلال هذه التجارة أيضا . فقد جاب القرشيون أنحاء البلاد العربية وغيرها ، واطلعوا على أحوالها السياسية والاجتماعية . مما طور فكرهم ووسع أفاقهم . وألما بحضارات البلاد المجاورة لجزيرتهم شمالا وجنوبا . بالاضافة إلى أن وجود الجاليات الأجنبية في الجزيرة جعلهم على اتصال دائم بالحضارات المعاصرة لهم^(٢٥٠) .

وأهم خطة سياسية عملية اعتمدت قریش عليها في سياستها الخارجية ، وعمارستها مع الجميع سياسة المسألة واللين مع عرب الجزيرة ، ومع غيرهم من فرس وروم فالخلف مع القبائل (بجمع بينها ولو تباعدت أنسابها)^(٢٥١) . وبذلك يكونون يدا واحدة في السراء والضراء . وهي طريقة للاحتواء بالغير لحماية المصالح العامة والخاصة . وتدعيم الموقف

٢٤٨ - الأزرقي ، المرجع السابق ج٢/٤٤-٤٦ ، جواد علي ، المرجع السابق ج٥/٣١٥ .

٢٤٩ - جواد علي ، المرجع السابق ج٥/١١٧ .

٢٥٠ - شلبي ، المرجع السابق ج١/٧٦ .

٢٥١ - عبد المجيد ، المرجع السابق ص ١٦٦ .

٢٥٢ - جواد علي ، المرجع السابق ج٥/٣٧٢ .

وهي الفكرة السياسية الحديثة التي تحض الدول حاليا على التحزب والتكتل وعقد المحالفات العسكرية والسياسية أي جميع المحالفات الدولية الحديثة. ونفذت قريش هذه السياسة لنفس الأهداف. وقد تكون أهداف الحلف هجومية. ولكن أكثر أحلاف قريش كانت لأغراض اقتصادية. ولتحقيق مصلحة عامة مثل اقرار قوانين ونظم أو استرجاع حقوق، وانصاف المتظلمين وردع الظالم عن طغيانه^(٢٥٢).

وأهم أحلاف العرب مع الفرس والروم عقدتها قبيلة كندة التي قادت جميع مضر وربيعة في وسط الجزيرة منذ منتصف القرن الخامس الميلادي. ومع أن كندة لم تكن أقوى قبيلة ولكنها تبوأ تلك الزعامة بفضل عقد الأحلاف مع قبائل الجزيرة العربية ومع الدول الكبرى يومذاك^(٢٥٣).

وقد نحت قريش هذا المنحى ومن أحلافها الأولى مع العرب حلف ابني علاج وهما شريق، وعمرو من ثقيف حالفتها وأقاما في مكة بعد عقد الحلف عاما. ثم عاد عمرو إلى الطائف^(٢٥٤).

وكان لقريش صلة بأهل الطائف. ونازعت قريش ثقيفا على وادي وج ورغبت في النزول به لما زاد عدد قريش وضاق بهم وادي مكة ولجمال طبيعة وج وطيب هوائه أيضا. ولكن ثقيفا رفضت نزول قريش الدائم في وادي وج لأنها تعتبره من اراث أبيهم، وهو أرضهم أساسا. فغضبت قريش من هذا الرفض. ومنعت ثقيفا من دخول الحرم، فخافت ثقيف من قريش وخزاعة وأحلافهم ثم عقدا حلفا وتراضيا. وطلبت قريش من دوس نفس المطلب، ولكن ثقيفا أشارت على قريش بعقد الحلف مع دوس أيضا وفعلا تمت المحالفة^(٢٥٥).

وكان ارتباط قريش بثقيف وثيفا جدا حيث كان ارتباطا سياسيا واقتصاديا، واجتماعيا. فمن الناحية الاقتصادية امتلك أثرياء مكة أملاكا كثيرة في الطائف تشمل مزارع وبساتين وغيرها. فقد كان للعباس بن عبد المطلب مزرعة كروم يحلب الزبيب منها. وكان يداين أهل الطائف ويشتري انتاجهم من الزبيب الذي ينبذه في الماء لسقاية الحجاج التي يتولاها إلى عهد الإسلام حيث أقرها له النبي صلى الله عليه وسلم^(٢٥٦).

كما امتلك العاص بن وائل السهمي (والد عمرو بن العاص) مزارع بوادي وهط

SPENCER TRIMMINGHAM, OP. CIT. P., 58. — ٢٥٣

٢٥٤ — ابن حبيب، المنقح ص ٢٨٣، ٢٨٤.

٢٥٥ — ابن حبيب، المرجع السابق ص ٢٨٠، ٢٨١.

٢٥٦ — الأزرقى، المرجع السابق ج١/ ١١٤.

وقد مات العاص في أحد شعاب الطائف وله أموال أخرى فيها . وأمتلك عمر بن الخطاب أملاكاً في وادي ركة من أرض الطائف . وكذلك كان لغالبية قريش أموال وتجارة هناك . ومن الناحية الاجتماعية فقد صهّرت قري إلى ثقيف والعكس صحيح أيضاً فقد قيل قرشي وختنه ثقفيان أو ثقفى وختنه قرشيان^(٢٥٧) وذلك مما أدخل بعض الثقفين في التحمس لاشتراط قريش ذلك على أصهارها .

وتردد أهل مكة على الطائف كثيراً للاهتمام بأعمالهم وأموالهم . واشترى معاوية بعض الأموال ومواد التجارة من الجماعات اليهودية التي سكنت الطائف ومارست التجارة . وسكنها جماعة من الروم منهم الأزرق أبو نافع والذي احترف الحدادة . وعداس النصراني الذي أتى من نينوى فأقام في الطائف^(٢٥٨) .

وحالفت قريش العديد من القبائل الحجازية الأخرى منهم ، بنو سليم التي سكنت في حرار الحجاز الغنية بالمياه والمعادن في حرة ليل ، وحرة بني سليم التي عرفت باسم معدن سليم . وقد جاور بني سليم قبائل عديدة مثل هوازن وهلال ، وغطفان . ولوفرة المياه والمعادن فقد اشتغل بنو سليم بالتعدين والزراعة واستفادت قريش اقتصادياً من ذلك حيث اشتغلت مع بني سليم في استغلال ثروة أرضهم المعدنية^(٢٥٩) .

أقام بعض أفراد بني سليم في مكة وليس ذلك فقط بل استخدمتهم قريش حيث عينت حكيم بن أمية بن حارثة السلمي محتسباً يأمر بالمعروف ، وينهي عن المنكر ، مما أثار مسخط بعض القرشيين . لتولي هذا الغريب تلك المهمة فقال أحدهم :

أطسوف في الأباطح كل يوم مخافة أن يشرذني حكيم^(٢٦٠)

وقد حالف بنو طالب القرشيون بني شيبان الذين كانوا يتولون سدانة العزى . التي عبدتها كنانة وقريش^(٢٦١) .

وعقدت قريش صلات وثيقة بقبيلة عذرة منذ أيام قصي الذي استنجد برزاح بن ربيعة أخيه لأمه ضد خزاعة . عندما نازعت قصيا عند توليه أمور مكة^(٢٦٢) .

٢٥٧ - السالم ، المرجع السابق ص ٣٨٠ .

٢٥٨ - السالم ، نفس المرجع ص ٣٨٠ ، ٣٨١ .

٢٥٩ - جواد علي ، المرجع السابق ج٤/ ٢٥٧ ، ص ٥١٨ ، ٥١٩ .

٢٦٠ - ابن حزم ، المرجع السابق ص ٢٦٣ .

٢٦١ - السهيلي ، المرجع السابق ج١/ ١٠٦ .

٢٦٢ - جواد علي ، المرجع السابق ج٤/ ٤٣١ .

وأقامت قريش العلاقات الطيبة مع اليهود وارتبطت بيهود تيماء، وخيبر، ووادي القرى، ويثرب بمعاملات تجارية. واحترم اليهود قريشا بل اعتقدوا بسيادتها على جميع العرب وأن قريش الملوك فيهم. كذلك احترمت قريش اليهود عامة لأنهم أهل الكتاب الأول، وأهل العلم والمعرفة^(٢٦٣)

ولكن تواجد اليهود في مكة يكاد يكون نادرا. ونعزو ذلك الى عاملين هما:

١ - عزلة اليهود واجتنابهم مخالطة الناس لما عرف عنهم من حب العزلة لترفعهم عن الناس.

٢ - أن الرواة أهملوا ذكر أخبارهم لأنه لم يكن لهم دور بارز في حياة المجتمع المكي أو أي مجتمع آخر فيما عدا مجتمعاتهم اليهودية. وقد استتجنا ذلك من عدم مشاركتهم لعرب الجزيرة في الأسواق الموسمية العامة مثلا والتي كانت تقام حول مكة خاصة وفي أنحاء الجزيرة الأخرى، إلا في القليل النادر.

ومن أدلة حسن الصلات بين قريش واليهود مناصرة اليهود لوثنية قريش ابان الدعوة الاسلامية. مخالفين بذلك أصل العقيدة الواحدة لجميع الأديان السايوية وما صدر ذلك من اليهود إلا للمحافظة على مصالحهم الاقتصادية مع قريش^(٢٦٤).

وارتبطت قريش ببني النجار من يثرب بالمصاهرة حيث تزوج هاشم منهم وعاش ابنه عبد المطلب بين أخواله بني النجار في يثرب. ثم قامت علاقة صداقة بين الزعماء في كل من مكة ويثرب. حيث صادق أمية بن خلف سعدا بن معاذ الأشهلي زعيم الأوس. وكان العاص بن وائل السهمي وعتبة بن ربيعة على اتصال وثيق بأهل يثرب كذلك^(٢٦٥).

وأول ذكر لاتصال تميم بقريش في مكة مرتبط بحادث عام الغدر الذي ذكره ابن حبيب وذلك أن أوسا وحصية ابني أزنم بن عبيد بن ثعلبة من بني يربوع قصدا مكة للحج فالتقيا بأحد الملوك عند أنصاب الحرم ومعه كسوة الكعبة. فقتلاه، وأخذوا الكسوة منه، ودخلا مكة فقدموا الهدية. ولكن افتضح أمرهما في أيام منى، وعلم الناس بالخبر. فغدر العرب ببني تميم وانتهب بعضهم بعضا ودعوا ذلك العام بعام الغدر. واتخذته قريش تأريخاً تؤرخ به الأحداث إلى عام الفيل. ثم يذكر ابن حبيب أن مبعث

٢٦٣ - الشريف، مكة والمدينة ص ١٤٩، دور الحجاز ص ٢٤، ٢٥.

٢٦٤ - الشريف، مكة والمدينة ص ١٤٩، دور الحجاز ص ٧٢.

٢٦٥ - الشريف، مكة والمدينة ص ١٤٨.

النبي صلى الله عليه وسلم وقع بعد قرن ونصف (١٥٠ سنة) من عام الغدر^(٣٦٦). مما يجعلنا نقدر أن عام الغدر وقع حوالي مطلع النصف الثاني من قرن الخامس الميلادي أي حوالي سنة ٤٦٠ م^(٣٦٧).

وحاولت قريش اصطناع تميم، وعقدت أوامر الرحم والمصاهرة بينها وبين تميم. فتزوج بعض القرشيين من نساء تميم. كما تزوج بعض التميميين من بنات قريش ونتيجة لعلاقة المصاهرة هذه فقد دخل بعض تميم في نظام الخمس ذلك النظام الديني الصبيغة، ذي الأهداف السياسية الواضحة، والذي ابتدعته قريش بعد عام الفيل مباشرة^(٣٦٨).

ثم عقد بنو أسيد من تميم علاقات صداقة مع بعض الأسر القرشية التي تستمتع بنفوذ كبيرة في مكة وجمعوا الأموال. وتزوجوا من قرشيات شريفات. ثم فاز بنو أسيد من بني النباش بحق المواطنة المكية. وتبوأوا مكانة محترمة فيها حتى أن بيوتهم كانت بجوار الكعبة. وقد رثى الأعشى بن زرارة بن النباش نبيها، ومنبها ابني الحجاج بن عامر بعد مقتلها يوم بدر. وتزوج عامر بن هاشم بن عبد مناف الداري من ابنة النباش بن زلة التميمي وأنجب منها ابنه بغيض^(٣٦٩). وعكرمة. وقد كان النباش حليفا لبني عبد الدار^(٣٧٠) وفي هذه المصاهرة خروج لقريش عما عرف عنها، قلعة التزاوج من غير القرشيات اللاتي هن من بنات القبائل العربية الأخرى^(٣٧١). مع كثرة الزواج من الأجنبيات من الأماء ونحوهن.

وهذا يعني أن النباش وأحفاده تحمسوا مع قريش حيث أن الحليف يتبع حليفه ثم الأحفاد يتبعون دين قريش تبعاً لأبيهم. وباشترط قريش تبعاً لأمهم. وتزوج هشام بن المغيرة من أسماء بنت مخربة من بني دارم وهي أم أبي جهل وكذلك أم عبد الله وعياش ابني ربيعة. وقد تزوج هذا من تميمتان. وتزوج نوفل بن عبد مناف من عيلة بنت عبيد من بني زيد مناة فهي أم أبنائه أمية الأصغر، وعبد أمية، ونوفل وأمارة وسمى أحفادهم العبلات. وكذلك تزوج نوفل فكيهة بنت جندل من بني دارم وتزوج المطلب بن عبد مناف بنت الحارث بن سليط بن يربوع وهي أم الحارث. وتزوج أمية بن خلف سلمى

٣٦٦ - ابن حبيب، المحبر ص ٨٠٧.

٣٦٧ - حسب التاريخ على النحو التالي كانت البعثة النبوية سنة ٦١٠ - ١٥٠ = ٤٦٠ سنة.

٣٦٨ - ابن الأثير، الكامل ج ١/ ٢٦٦.

٣٦٩ - كستر، المرجع السابق ص ٢٧، ٢٨.

٣٧٠ - الزبيدي، المرجع السابق ص ٢٥٤.

٣٧١ - جواد علي، المرجع السابق ج ٤/ ٢٠٩، كستر، نفس المرجع ص ٣٧.

بنت عوف . وتزوج حرب بن أمية من امرأة تميمة .

وتزوج عزيز بن قيس ، فاخته بنت عامر بن نوفل بن عبد مناف وتزوج أبو اهاب بن عزيز درة بنت أبي لهب ، وتزوجت درة بنت عتبة بن أبي هالة هند بن هند . وكان أبو هالة الذي تزوج خديجة بنت خويلد تميميا أيضا وتزوج حنظلة بن الربيع ابنة نوفل بن الحارث بن عبد المطلب^(٢٧٢) .

وقد كان أحد التميميين حرميا للنبي محمد صلى الله عليه وسلم^(٢٧٣) . وذلك أن يطوف التميمي في ثياب محمد عند قدومه إلى مكة .

ولتوثيق علاقة قريش بتميم فقد تعدوا هذه المصاهرة مع أحد البطون التيممية إلى أن عقدت قريش حلفا مع تميم ، وكلب . وعلى الصعيد الآخر عقدت قريش حلفها مع أسد وطى .

وكانت طيء وكلب أشد قبائل الجزيرة خطرا على تجارة مكة بل على مكة نفسها ، ويعقد هذين الحلفين أمنت قريش نفسها معها ومع أحلافها في كل مكان^(٢٧٤) .

ولتوضيح انضواء كلب في هذا الحلف نعرف أن لتميم حلفا مع كلب وعلى ذلك احترمت كلب هذا الحلف ، الذي قام بين قريش وقيم^(٢٧٥) . فأصبح بوسع التاجر القرشي أن يسير في أمان عبر الطرق بين كلب ، وقيم ، وأسد كذلك الأمر لطيء ، وجميع مضر^(٢٧٦) . ومن ذلك نقرر حقيقة واضحة وهي أن الحليف يراعي ويلتزم بحلف حليفه مع الآخرين . بل يعتبر حليف الحليف ، حليفًا أيضا .

أما كيف شاركت تميم في إدارة حكومة سوق عكاظ التجارية الموسمية وكيف تولت أمر الاجازة بالحج من عرفة^(٢٧٧)

٢٧٢ - كستر، المرجع السابق ص ٣٧، ٣٩ .

٢٧٣ - كستر، نفس المرجع ص ١٧ .

٢٧٤ - كستر، المرجع السابق ص ١٦ .

٢٧٥ - جواد علي، المرجع السابق ج ٤/ ٢٠٧ .

٢٧٦ - المزوقي، الشيخ أبو علي، كتاب الأزمنة والأمكنة، الطبعة الأولى ١٣٣٢هـ، ج ٢/ ١٦٢ ،

كستر، المرجع السابق ص ١٥ .

٢٧٧ - جواد علي، نفس المرجع والجزء ص ٢٠٩ . فلما بالنسبة لسوق عكاظ فنوجز بعض المعلومات عن الأسواق الموسمية هذه التي تميزت الى ثلاث مجموعات :-

١ - أسواق خاضعة للنفوذ الفارسي مثل أسواق الحيرة وهجر البحرين وعبان ، وأخرى تتبع النفوذ الروماني مثل بصري وأذرعتل وغزة وأيلة . ويتولى تشير كل منها عامل عربي . =

فتفسير ذلك أن تمثيا قبيلة قوية يتولى أحد رؤسائها تعشير حجر، وبنو يربوع عشيرة مبيعة ذات نفوذ في بلاط الحيرة^(٢٧٨)، لتوليهم الردافة فيها. ولكن نفوذ الحيرة ضعف وضاعت هيبتهم فكثرت غارات الأعراب على أراضي بلاد فارس^(٢٧٩). لذلك بحث الفرس عن عميل قوي يتولى المهمة ويسد ثغرة ضعف الحيرة. وقد توفى الفرس في الإيجاء إلى تمجيي تلك القبيلة الثائرة. فسخرها هذه القوة لحماية أرض فارس. وصد هجمات الأعراب عبر أراضي تميم وأحيائها.

فاغتم بنو مجاشع بن دارم هذه الفرصة العظيمة ليعوضوا أنفسهم عن تلك الردافة التي بيد بني عمومهم. وكسبوا سنوح الفرصة. وفرضوا أنفسهم حكاما لقضاء عكاظ بدلا من تعشير سوق عكاظ التي لا عشور لها، وليس بها جباة أو ولاة. ولننفذ بني مجاشع بن دارم في بلاط الحيرة لم يجابهوا بصعوبات أو مقاومة من قريش وبالنظر إلى مكانتهم في مكة، وارتباطهم بأهلها عن طريق المصاهرات التي ذكرناها، وقبولهم التحمس. وارتباطهم بالايلاف كما كان لهم امتيازات في أسواق أخرى^(٢٨٠). وقد كان لمضر ثلاث وظائف تولتها منذ عهد خزاعة فأبقاها قصي لهم بعد ما تولى أمر مكة وهي :

- ١ — الاجازة بالحج عند خروج الناس من عرفة والتي يتولاها صوفة وهو الغوث بن مر.
- ٢ — الافاضة بالناس من جمع (مزدلفة) وكانت بيد زيد بن عدوان.
- ٣ — نسيء الأشهر الحرم والذي تولاه بنو فغيص بن عدي. فهم النساء^(٢٨١).

ومن ذلك يتعين أن تمثيا تولت وظيفتين الأولى قضائية والأخرى دينية وهما حكومة عكاظ والاجازة في الحج وقدمت خدماتها الجيدة على الصعيدين الديني والديني^(٢٨٢). وقد استفادت قريش عمليا من تميم. كما أن تمثيا حققت ذاتها في مكة بتلك المهمتين اللتين تولتهما. واعتاضت بهما عن الردافة. ومن وجهة نظرنا أن تمثيا خدمت الفرس ووافتهم بالأخبار عن عكاظ وكل ما يجري فيها. وضمنت لهم سلامة اللطائم وحماية

= ٢ — أسواق مختلطة وهي التي تطل على السواحل مثل عدن وصحار ودي. ويؤمها تجار الحبشة والهند والصين.

٣ — أسواق عربية خالصة ليس للنفوذ الأجنبي أي تأثير عليها مثل عكاظ والمجنة وذئ المجاز. ولا ضرائب فيها، أنظر الأفغاني، أسواق العرب ص ٢١٢، ٢١٣.

٢٧٨ — كستر، المرجع السابق ص ٣٧.

٢٧٩ — كستر، نفس المرجع ص ٣.

٢٨٠ — كستر، نفس المرجع ص ١٩، ٣٧.

٢٨١ — الطبري، تاريخ ج ٢/ ١٩٩.

٢٨٢ — كستر، نفس المرجع ص ٣٥، ٣٦.

أرباحها في عكاظ أيضا. وما يؤكد كل ذلك هو أن تميا دانت لحكم الحارث بن عمرو الذي عينه قباذ على الحيرة فبعد أن استعاد قباذ ملكه سنة ٥٠٢ أو ٥٠٤ م. طلب من المنذر بن ماء الساء أن يعتنق دين مزدك وزندقته. فرفض المنذر ذلك. مما حدى بقباذ إلى طرد المنذر وتعيين الحارث بن عمرو السابق الذكر. ومن واقع صلات تميم السابقة يتضح الدليل على خضوعهم لهذا الحاكم^(٢٨٣).

وهكذا نتضح لنا مشاركة تميم في إدارة بعض الشؤون الداخلية في مكة وعكاظ^(٢٨٤) وبذلك عدوها من أعضاء حكومة الملأ القرشي لأن هذه الوظائف التي تولتها تميم من ضمن أعمال الحكومة الملكية^(٢٨٥).

وعندما تولت تميم الموسم والقضاء في عكاظ فقد أدت مهمتها بنجاح تام وحيدة ودراية وقد اختص أحد بطون تميم بالموسم، ويطن آخر بالقضاء، وقد تجتمع الوظيفتان في أحد البطون. بل ويتولاهما معا شخص واحد. ومن اجتمع له الموسم والقضاء صلصل بن أوس بن غثاشن^(٢٨٦). وابتدع هذا التميمي نظام الزادة - المحرمين. ويقتضي ذلك أن تحمل بعض القبائل سلاحها لحماية أهل الموسم، والدود عنهم بقوة السلاح لولزم الأمر، لمقاتلة المحليين الذين لا يتورعون عن ارتكاب المحرمات من قتل وسرقة في الموسم وفي الأشهر الحرم. وأما غيرهم من القبائل الأخرى فقد ألقوا أسلحتهم وتجردوا منها في أرض الحرم كما هو متعارف عليه بين العرب أثناء الأشهر الحرم^(٢٨٧).

والمحلون هم أسد، وطيء، وبنو بكر بن سعد مائة بن كنانة وقوم من بني عامر بن صعصعة.

وأما الزادة المحرمون فهم من بني عمرو بن تميم وبني حنظلة بن زيد مائة. وقوم من هذيل، وبعض شيبان، وجماعة من كلب بن وبرة^(٢٨٨). فهؤلاء هم قوة الحماية التي تتولى الدفاع عن مكة وأسواقها في المواسم. أو هو الجيش المرابط لتقديم النجدة والمعونة اللازمة في حينها.

٢٨٣ - جواد علي، المرجع السابق ج-٣/٣٣٤.

٢٨٤ - ابن حبيب، المحبر ص ١٨١، ١٨٢.

٢٨٥ - كستر، المرجع السابق ص ١٧.

٢٨٦ - ابن حبيب، نفس المرجع أعلاه ص ١٨٢.

٢٨٧ - المرزوقي، المرجع السابق ج-٢/١٦٦، كستر نفس المرجع ص ٢٦، ٢٧.

٢٨٨ - المعقوبي، المرجع السابق ج-١/٢٧١.

ويضاف إلى هاتين المجموعتين مجموعة المحرمين من الخمس^(٢٨٩). ومن بين الشخصيات البارزة من بني تميم حاجب بن زرارة بن عدس وابنه عطار بن حاجب. والأقرع بن حابس، والزيترقان بن بدر، وعمرو بن الأهم، وقيس بن عاصم^(٢٩٠). وقد اشتهر البراجم من تميم وهم خمسة أبطن من حنظلة بن مالك بن زيد مناة بن تميم بن مرة^(٢٩١).

وهكذا نرى أن علاقة قریش بتميم علاقة وطيدة جدا بل هي إرتباط متعدد النواحي بالمصاهرة. وللمصالح السياسية والاقتصادية. وقد أفاد الطرفان من بعضهما البعض بل ويتضح أن أقوى علاقة لقریش كانت مع تميم بناء على ماعرضناه عنها. ولكن قد يبالغ البعض في اعطاء هذه العلاقة أشكالا أخرى أكبر، وأعمق مما هي عليه فيرون أن قوة تميم ترجع إلى أنها كانت تستوطن مكة سابقا^(٢٩٢).

وللرد على ذلك نقول أولا: حتى لو افترضنا أن تميميا سكنت مكة قديما فهذا لا يعطيهام تلك الحقوق لأن وضعها سيكون كغيرها من جرهم وخزاعة اللتين سكنتا مكة. وغلبت خزاعة جرهما ثم تغلبت قریش على خزاعة وتولت أمر مكة. ولم تقر خزاعة لجرهم بشيء في إدارة شؤون مكة وما فعلته قریش كان كذلك.

وثانيا : أن مشاركة تميم في إدارة شؤون مكة السياسية كانت وقتية ومتعلقة بالموسم فقط حيث كانت تتولى تميم الحكومة في سوق عكاظ وهو الموسم السنوي. وبالنسبة للاجازه في الحج فالأمر كذلك فهي مهمة موسمية تقوم في الحج فقط. أي أن تميميا تتولى مؤقتا هذه الأعمال في مكة فتأتي لتحكم أولا في عكاظ ثم تتولى الاجازه وترحل باستثناء أولئك الحلفاء المقيمين في مكة دائما. وإذا افترضنا أن من يتولى قضاء عكاظ، وإجازه الحج من ضمن أولئك التميميين المستقرين في مكة فهذا يعني أنه يظل طوال العام مقبيا كحليف فقط ولا يبارس أية أعمال الا عندما يحين الموسم وتتعقد عكاظ ثم يبدأ الحج فيجيز الناس.

وثالثا : تولت تميم حكومة القضاء في سوق عكاظ فقط لا غير ولم تحكم في سوق

٢٨٩ - كستر المرجع السابق ص ٢٥.

٢٩٠ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٢٥٥.

٢٩١ - ابن الأثير، الكامل ج١/ ٣٨٥ حاشية ٣، جواد علي، المرجع السابق ج٣/ ٢٥١.

وج٤/ ٣٣٣.

٢٩٢ - جواد علي، نفس المرجع ج٥/ ٦٥٤.

المنجنة ولا سوق ذي المجاز وهما أقرب إلى مكة من عكاظ مما يجعلنا نستنتج أن هدف تميم سياسي فهي تتولى قضاء عكاظ فقط لأنها قريبة من حدود أراضيها في نجد .

ورابعا : لم تقبل قريش ولا حتى مشورة تميم خارج نطاق تلك الوظائفين بدليل رفض قريش لمشورة الشيخ النجدي يوم اختلافهم على وضع الحجر الأسود في مكانه يوم تمجديد بناء الكعبة^(٢٩٣) . لأنه غريب أي أنها لم تسمح لأحد من غير قريش أن يتدخل في أمور مكة والتي تختص قريش بها .

ولم تحصل تميم على عشور أو مكافأة مالية من حكومتها لعكاظ ولكنها حصلت على مكانة بارزة وتقدير معنوي كبير مقابل مجهوداتها وتميزت بذلك بين العرب جميعاً واكتسبت احترامهم حتى أنها تفاخرت بمكانتها كثيراً جداً^(٢٩٤) . ونعتقد أنها حصلت على مكافأتها من الفرس .

وارتبطت قريش منذ القدم بعلاقات وثيقة بالنبط بل أن ابن عباس انتسب إليهم فقال : (نحن معاشر قريش من النبط . ومن أهل كوثى ريا) وقيل أن إبراهيم ولد بها وكان النبط سكانها^(٢٩٥) . والأنباط عرب يرجع أصلهم إلى عرب الجنوب ثم لعروية الكثير من أسائهم ولغتهم . بل أن الخط العربي الذي استعمل في كتابة الوحي مقتبس من الخط النبطي . وهو دليل على العلاقة القوية التي ربطت بين قريش والأنباط وتمثلت بوضوح أكبر في الناحية الدينية حيث عبدت قريش بعض آلهة الأنباط ووضعت أصنامها في جوف الكعبة مثل اللات والعزى ومناة^(٢٩٦) .

وقامت دولة الأنباط على أطراف منطقة فلسطين حوالي القرن الخامس قبل الميلاد وتميزت بحضارة عربية الأصل واللغة . ولكن كتابتها آرامية وذات مظهر هيليني في فنونها وهندستها المعمارية ودياناتها سامية ، وعاصمتها البتراء (بطرا) والحجر ولذلك سماها اليونانيون بلاد العرب الصخرية . وهي الرقيم عند العرب^(٢٩٧) .

ومما عمق الصلة بين قريش والأنباط ، أن تزوجت أم قصي رجلاً من بني عذرة ثم أن رزاح بن ربيعة بن حرام أخو قصي لأمه قد أعان قصيا وقريشا على اخراج خزاعة

٢٩٣ - السهلي، المرجع السابق ج١/ ٢٢٨ .

٢٩٤ - كستر ، المرجع السابق ص ٣٤ ، ٣٥ .

٢٩٥ - مهرا ، دراسات في تاريخ العرب ص ٤٩٨ ، جواد علي ، المرجع السابق ج٣/ ١٣ ، ١٤ .

٢٩٦ - السالم ، المرجع السابق ص ٣٤٢ ، زيدان ، المرجع السابق ص ١٠٤ ، ١٠٦ .

٢٩٧ - مهرا ، دراسات في تاريخ العرب ص ٤٩٤ .

من مكة والدفاع عن الكعبة . و قبيلة عذرة من بقايا النبط وسكنت في أراضيهم ومنازلهم^(٢٩٨).

وأما النبي الذي ورد في حديث عمر بن الخطاب بقوله تمعدوا ولا (تستبطوا) فيحض على عدم السكنى في المدن مثل النبط^(٢٩٩).

ومن أجل التجارة سعت قريش على توسيع علاقاتها وصلاتها، ومن أقدم تلك الصلات إرتباطها بالدول الكبرى في ذلك العصر ، بعهود الایلاف مع الفرس والروم والحبشة، واليمن . ومع ملوك الحيرة والغساسنة وسادات جميع القبائل العربية رغم تنافر تلك الدول فيما بينها واختلاف أهدافها السياسية إلا أن قريشا حافظت على العلاقة الطيبة مع الجميع^(٣٠٠).

وصلة العرب بالفرس أقدم من تاريخ عهود الایلاف القرشية حيث أدى العرب الجزية للملك قورش منذ سنة ٥٥٠ ق.م . ثم ساعد الفرس العرب على تأسيس مملكة الحيرة التي عاشت قرابة أربعة قرون . وقد عاش بهرام جور بن يزجرد الأول لدى النعمان بن أمراء القيس (الأعور) لينشاء نشأة عربية . فأجاد بهرام اللغة العربية إلى جانب لغات أخرى . وقد نظم بهرام شعرا فارسيا على نمط الشعر العربي فهو أول من فعل ذلك^(٣٠١) . ولذا فقد التزم أهل الحيرة بحماية قوافل الفرس التجارية مقابل ما يدفعه من المال كجعل كبير أثناء مروورها في أراضي الجزيرة العربية .^(٣٠٢) ومن هذه الصلة تحكم الفرس في أمور الحيرة . وكان بين العرب والفرس تبادل ثقافي وديني مما ترك أثره الواضح على الطرفين . وشمل كذلك الفنون الحربية ونظام الجيش ومشورة حفر الخندق التي قدمها سلمان الفارسي ونفذها النبي صلى الله عليه وسلم^(٣٠٣).

وحكم الفرس هجر والبحرين واستعملوا بعض العرب في دواوينهم مثل لقيط الأيادي الذي كتب وترجم لكسرى . وكذلك قرأ زيد (أبو عدى) العربية والفارسية ، أما ابنه عدى بن زيد فكان ترجمانا لكسرى أبريز (٥٩٠-٦٢٨) وقد ورث الابن زيد بن عدى بن زيد منصب أبيه . وتعلم الحارث بن كلدة الثقفي الطب، وعزف العود في

٢٩٨ - زيدان، المرجع السابق ص ٩١، ٩٣.

٢٩٩ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٢٣٧.

٣٠٠ - جواد علي، نفس المرجع ج٤/ ١٩.

٣٠١ - الحوفي، المرجع السابق ص ٤٣.

٣٠٢ - حمور، المرجع السابق ص ٢٠، ٢١.

٣٠٣ - حتي، المرجع السابق ص ١٢٨.

جنديسابور في فارس . وزار ابنه النضر بن الحارث الحيرة وفارس كذلك لشراء كتب الفرس ليأخذ منها أحاديثا تجذب الناس إليه لمقاومة الدعوة الإسلامية^(٣٠٤) . واتصلت قريش بالفرس ، ثم وفدت على كسرى لأخذ الإيلاف ، ثم ذهبت وفود أبي سفيان إلى كسرى الفرس أيضا^(٣٠٥) . واتصلت قريش بالمناذرة كما ذكرنا وأنها تعلمت الكتابة من الحيرة . ثم زاد نشاط قريش التجاري معها^(٣٠٦) . وقد وفد عمر بن الخطاب مع شباب من قريش على النعمان ، الذي أكرمهم وميزهم عن غيرهم ممن كان بحضرته^(٣٠٧) . واتخذ ملك الحيرة الصنائع من العرب أيضا يصطنعهم ليفزو بهم أي أنهم الجنود المرتزقة . واتخذ الوضائع من العرب أيضا وهم النخبة من شيوخ القبائل وساداتها . واستعملهم فعلا في حروبه في يوم السلان مثلا بقيادة أخيه لأمه وبرة بن رومانس والجيش العظيم معه . ولكن بني عامر بن صعصعة من الحمس وهم الذين تعرضوا للطيمة النعمان التي اعتاد إرسالها إلى عكاظ . وقد عزم النعمان على قتال بني عامر وأمر جيشه بذلك بعد انتهاء الأشهر الحرم .

ولما شعرت قريش بذلك أوعزت إلى بني عامر وحذرتهم . فاستعد بنو عامر واقتتل الفريقان في منطقة السلان وانهزم جيش النعمان وسلم ألف بغير دية لفداء أخيه وبرة وبعض الرؤساء^(٣٠٨) .

وأما العلاقات التجارية بين الفرس وأهل الحجاز عامة فقد كانت قوية جدا حيث جاب تجار فارس أسواق الحجاز جميعها . وقد أدى ذلك إلى بث بعض النظم السياسية في مكة ، وشرب خاصة^(٣٠٩) .

وكذلك الأمر بالنسبة لعلاقة العرب باليونان والرومان ، فقد عرف اليونانيون والرومانيون الجزء الجنوبي من جزيرة العرب الذي ذكره هيرودوس . ثم عرفوا الساحل العربي وأتوا إليه لأنه لأرض الطيوب واللبان ويحلب أهله البهار من الهند والصومال^(٣١٠) .

٣٠٤ - الحوفي ، المرجع السابق ص ٤٦ .

٣٠٥ - كحالة ، مباحث اجتماعية ص ٧٣ .

٣٠٦ - الشريف ، مكة والمدينة ص ١٦٤ .

٣٠٧ - المحدثان ، أبو محمد الحسن ، الأكليل ، حرزه وعلق على حواشيه نبيه أمين فارس ، دار العودة بيروت ، دار الكلمة صنعاء ج ٨/ ٢٨ .

٣٠٨ - ابن الأثير ، الكامل ج ١ / ٣٩١ ، ٣٩٢ ، جواد علي ، المرجع السابق ج ٣ / ٢٧٥ وجه ٣٥١/٥ .

٣٠٩ - الزفاعي ، المرجع السابق ص ١٣٩ .

٣١٠ - حقي ، تاريخ ص ٦ .

فانعددت الروابط الاقتصادية وكذلك السياسية عندما حاول الاسكندر المقدوني فتح بلاد العرب ثم توفي سنة ٣٢٣ ق.م.^(٣١١) وتبعه الامبراطور أغسطس حوالي سنة ٢٤ ق.م بمحاولة أخرى فاشلة قادها إليوس جاليوس AELUS GALLUS وانتهجوا الحروب وسيلة لتوطيد تجارتهم ونفوذهم. واتجهت الحملة إلى مأرب في الجنوب ولم تقصد مكة أو يثرب أو الطائف، لأنها كانت محطات صغيرة. وقد تلقى الروم درساً لا ينسى من فشلهم، واجتنبوا محاربة العرب. ولذلك رفضوا مساعدة نصارى نجران فيما بعد بأنفسهم.

وبعد قيام مملكة الغساسنة الذين اصطنعهم الرومان على تخوم البادية لصدهم هجمات البدو على مناطقهم، وعلى منطقة شرق الأردن وأجزاء من بلاد الشام، التي حكمها الرومان أيضاً^(٣١٢) تعمقت الصلات أكثر من ذي قبل وكانت التجارة هي المستمرة بين العرب وبلاد الشام والرومان. واستقر بمكة قناصل للروم مهمتهم رعاية مصالح تجارة الروم. كذلك تزوج بعض القرشيين بنساء روميات، واستعملوا الذنانير المرقلية ضمن العملات النقدية في مكة.^(٣١٣)

ويذكر الرواة أن القيصر ساعد قضييا على خزاعة عن طريق الغساسنة وقبيلة عذرة المنتصرة، والضاربة منازلها على مشارف بلاد الشام الخاضعة للنفوذ الروماني.^(٣١٤) واتصل الحجازيون باليمن أيضاً منذ عهد الدول المعينية والسيابية والحمرية الذين كان لهم مناطق نفوذ في معان والعلا وغيرها من مدن الشمال منذ القرن الخامس الميلادي أو قبل ذلك إلى ٥٢٥ م قبل نهضة مكة على يد قريش ولكن نفوذهم هذا لم يشمل مكة، بل قدسها أهل اليمن عامة وتبايعتهم خاصة عظموا الكعبة حتى أن أول من كساها التبع تبان أسعد أبو كرب وأمر الجميع بتعظيمها. ثم أن من أوائل سكان مكة قبائل جنوبية منها جرهم وخزاعة التي خلعت الحرم.

ثم أخذ المطلب بن عبد مناف الايلاف من أقيال اليمن لضمان رواج التجارة بين مكة واليمن منذ القرن السادس. واحتكرت قوافل قريش نقل مواد التجارة. مما جعل تجار اليمن يعتمدون كلياً على تجار قريش. وبذلك حظيت قريش بالمكانة اللائقة بين عرب الجنوب المائلة لمكانتها بين عرب الشمال^(٣١٥).

٣١١- لويون، المرجع السابق ص ٩١.

٣١٢- الشريف، دور الحجاز ص ٣٥، ٣٦، ومكة والمدينة ص ١٥٣.

٣١٣- كحالة، مباحث اجتماعية ص ٩، ٣٦.

٣١٤- مهران، دراسات في تاريخ العرب ص ٤٠٢.

٣١٥- الشريف، مكة والمدينة ص ١٥٥، ١٥٦.

وزار عبد المطلب اليمن عدة مرات، ونزل على أحد عظمائها. وقد قام بتجديد الأيلاف مع ملوك اليمن، لأن اليمن هي الوجهة الدائمة لرحلة الشتاء السنوية التي تقوم بها قريش من أجل التجارة^(٣١٦).

وعبر اليمن تم اتصال قريش بالحبيشة، لجلب العبيد منها والاتجار بهم ثم وفد إلى مكة نفر من صناع الحبيشة. وأصدق دليل على حسن الصلات الوثيقة بين مكة والحبيشة اختيارها كمهجر للمسلمين الأوائل الذين رحمهم النبي ﷺ وأختار لهم الهجرة إلى الحبيشة^(٣١٧). فأرسلت قريش في أثرهم عبارة بن الوليد أحد فتاك قريش وعزيزها. رافقه عمرو بن العاص لمفاوضة نجاشي الحبيشة في أمر أولئك المهاجرين^(٣١٨).

ولكن من خلال هذه الصلات تذرع الرومان وبطريقة غير مباشرة للسيطرة على بلاد العرب. وقد اختاروا مكة في هذه المرة حيث أنهم كانوا أحد الدوافع القوية بل كانوا أهم دافع وراء حملة أبرهة على مكة يوم الفيل^(٣١٩).

إضافة إلى مطامع الحبيشة نفسها حيث راقب حكام الحبيشة أحوال الجزيرة منذ القدم لمحاولة إيجاد الفرصة للسيطرة على بلاد العرب.

وقد قامت أقدم محاولة جنوبية للسيطرة على مكة منذ عهد خزاعة عندما رغب أحد التباينة في هدم البيت وتخريبه. ولكن خزاعة صدته وحث البيت ودافعت عنه دفاعاً مجيداً^(٣٢٠) وقد ساعدتهم قريش وكنانة في عهد فهر بن مالك^(٣٢١).

ثم تلا ذلك محاولتان أخريان حيث عزم تبع آخر على هدم الكعبة وتخريب البيت ولما دخل مكة عظمها وأجل البيت والحرم. وأما الثالث فهو الذي حرضته هذيل وفي عهد قريش، فسار إلى مكة وفي الطريق استشار بعض الأعيان من أهل الكتاب فاقترحوا عليه أن يكسي البيت وينحر عنده ويفغظه، وأنفذ رأيهم. وأمر أن تضرب أعناق الهذليين وأن يصلبوا أجزاء ما كادوه لقريش من الحسد لمكانتهم من البيت ولايتهم له^(٣٢٢).

٣١٦ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٧٧.

٣١٧ - السالم، المرجع السابق ص ٣٥٨.

٣١٨ - السدوسي، المرجع السابق ص ٧٠.

٣١٩ - مهرا، دراسات في تاريخ العرب ص ٤٢٣.

٣٢٠ - ولفنسون، المرجع السابق ص ٩٩.

٣٢١ - الأزرق، المرجع السابق ج١/ ١٠٣، ١٣٢.

٣٢٢ - جواد علي، المرجع السابق ج٢/ ٥٨٤ و ج٤/ ١٦.

٣٢٣ - الأزرق، نفس المرجع ج١/ ١٣٢، ١٣٣.

ومحاولة أخرى قصتها أن أهل اليمن صابئة من عبدة النجوم والكواكب كالشمس والقمر ثم دخلت المسيحية اليهم حوالي سنة ٣٥٦ م ، وبلغت نجران حوالي سنة ٥٠٠ م ثم دخلت اليهودية إلى اليمن أيضا حوالي مطلع القرن الخامس الميلادي . عندما اعتنقها أبو كرب أسعد^(٣٢٤) وعندما شن ذونواس مذبحة نصارى نجران التي ورد ذكرها في القرآن الكريم . هب الرومان موفدين الأحباش لحماية المسيحية . وتم النصر للأحباش بقيادة أرياط وقائد جيشه أبرهة ، وكان لهذه الحملة أهداف سياسية واضحة^(٣٢٥) . وبعد أن استولى أبرهة ابن الصباح (الأشرم) على اليمن قتل أرياط^(٣٢٦) عام ٥٢٤ تحت نفوذ ملك الحبشة أصحمة النجاشي ولكن في عام ٥٥٣ م استقل أبرهة باليمن وأعلن نفسه ملكا وعقد الصلوات مع الفرس والروم ، وبالتالي مع اللخميين^(٣٢٧) .

ودام حكم الأحباش على اليمن من ٥٢٥-٥٧٥ م وبنى أبرهة القليس وهي الكلمة اليونانية EKKLESIA وتعني كنيسة وهدف من ذلك منافسة كعبة مكة لجني الفوائد الاقتصادية . والمكانة الدينية بدلا عن مكة . ولما تسامع العرب بذلك عمد شخصان من بني فقيم الى تدنيس القليس بالقاذورات وتلطيخ حيطان البناء^(٣٢٨) وقد بنى أبرهة هذه الكنيسة في صنعاء قرب قصر غمدان العظيم^(٣٢٩) . وكتب إلى النجاشي يخبره ببناء الكنيسة الجديدة^(٣٣٠) وقد تكدر أبرهة جدا لما صدر من العربيين فغضب كثيرا لما حل على بنائه الجميل والذي أبدع في تزيينه ونصب عليه صليبانا ذهبية وفضية ومنابر من العاج ، ومن خشب الأبنوس . وبالف كثر في ذلك^(٣٣١) . وسخر أغلبية أهل اليمن في البناء وجسمهم أنواع التعب والعناء . ونقل إليها الرخام والأحجار من قصر بلقيس وافتخر بها كثيرا^(٣٣٢) . ولذلك حلف على هدم الكعبة التي في مكة واستعد لحملة

٣٢٤- حتي ، تاريخ العرب ص ٧٣ ، ٧٤ .

٣٢٥- حوالي سنة ٥٢٣ م أنظر حتي ، نفس المرجع أعلاه ص ٧٥ .

٣٢٦- الألوسي ، المرجع السابق ص ٥١ .

٣٢٧- SALIBI, OP. CIT., P. 71 .

٣٢٨- الحموي ، المرجع السابق ج٤/ ٤٩٤ ، ٤٩٥ .

٣٢٩- الأزرق ، المرجع السابق ج١/ ١٣٧ .

٣٣٠- الحموي ، المرجع السابق ج٤/ ٤٩٥ ، مهرا ، دراسات في تاريخ العرب ص ٣٨٠ .

٣٣١- السهلي ، المرجع السابق ج١/ ٦٣ .

٣٣٢- ابن الكلبي ، الأصنام ص ٤٦ ، ابن سعد ، المرجع السابق ج١/ ٩١ ، ابن الأثير ، الكامل ج٢/ ١٧٠ .

المشهورة^(٣٣٣). بسبب تلويث العربيين للقليس وقيل أن فتية من قريش أشعلوا ناراً لطهي طعامهم فأججتها الريح مما أدى إلى احتراق القليس وتدميرها^(٣٣٤). ويرجع البعض سبب الحملة إلى مقتل محمد بن الحزاعي^(٣٣٥).

وكانت هزيمة أبرهة مريعة جداً. ولكنها أكبر مكربة أنعم الله بها على قريش تكريماً للبيت المعظم (الكعبة)^(٣٣٦). وكان لهذه المكربة وذلك الاندحار على تلك الصورة المؤلة أثر بالغ على جميع العرب في جزيرتهم طويلاً وعرضاً، على الأحباش، وأهل اليمن خاصة وبعد موت أبرهة بفترة وجيزة زادت هيبة قريش والبيت وكل ما يتصل بمكة بأسرها.

واصطبغت هذه الحملة بصبغة دينية رغم أن جوهرها وأهدافها سياسية بحتة^(٣٣٧). حيث قاست تلك الحملة على خطة سياسية ترمي إلى إخضاع مكة بدافع من البيزنطيين^(٣٣٨)، الذين هدفوا إلى ربط اليمن ومكة ببلاد الشام لضم جنوب وغرب الجزيرة تحت السيطرة النصرانية والسياسة البيزنطية. فيمجنى الجميع تلك الفوائد الجمة على الصعيدين السياسي والاقتصادي. وتتمكن سفن الروم أن تسير في أمان وسلام عبر البحار العربية إلى الهند وسيلان وجميع بلاد الشرق.

ثم يتخلص الروم من الأسعار الباهظة التي يفرضها العرب على تلك السلع التجارية النادرة والتي تجلب من الشرق عبر بلاد العرب^(٣٣٩).

ثم بعد موت أبرهة انتصر القائد سيف بن ذي يزن على الأحباش حوالي سنة ٥٧٥م واستقل باليمن. فأتته وفود العرب إلى صنعاء لتهنئته بهذا الفوز والنصر المبين ومعهم وفد قريش يتقدمه عبد المطلب بن هاشم، وأمية بن عبد شمس، وأسد بن عبد العزيز، وعبد الله بن جدعان. وقد استقبلهم في قصر غمدان. ولما تحدث إلى عبد المطلب وتعرف إليه قربه منه وقال عنه (إبن أختنا .) وكافأهم بالعطايا والأموال^(٣٤٠). وكان في

٣٣٣ - حوالي سنة ٥٧٠م أنظر

SALIBI, OP. CIT. P. 711, GRUNEBBAUM, OP. CIT. P. 28.

٣٣٤ - الفاسي، المرجع السابق ج١/ ١٨٩، ١٩٠، جواد علي المرجع السابق ج٣/ ٥١٠، ٥١٢.

٣٣٥ - جواد علي، نفس المرجع ج٣/ ٥١٨.

٣٣٦ - ابن هشام، المرجع السابق ج١/ ٦٠.

٣٣٧ - جواد علي، نفس المرجع ج٣/ ٥١٧، وج٤/ ١١٤.

٣٣٨ - GRUNEBBAUM, OP. CIT. P. 28.

٣٣٩ - جواد علي، نفس المرجع ج٣/ ٥١٧، ٥١٨.

٣٤٠ - ابن كثير، المرجع السابق ج٢/ ١٧٨، ابن عبد ربه، المرجع السابق ج١/ ٢٤١،

المسعودي، مروج الذهب ج٢/ ٥٨، ٥٩.

وفد قريش خويلد بن أسد أيضا وجماعة من وجوه قريش^(٣٤١). منهم وهب بن عبد مناف كذلك^(٣٤٢).

ونستخلص من ذلك أن علاقة مكة باليمن وأهل الجنوب حسنة، وقد دامت على ماكانت عليه، ولم يعترها وهن أو انفصام حتى بعد حادثه الفيل حيث حرصت قريش على أن تكون مع المهثين بل وفي مقدمتهم لتوطيد العلاقات واستمراريتها سياسيا وتجاريا.

الأحلاف :

قامت قريش بحركة اجتماعية اصلاحية لتحقيق العدالة الاجتماعية الشاملة ولاشاعتها بين الجميع فعقدت حلف الفضول^(٣٤٣). حيث انتهى الفجار الأخير في شهر شعبان، وبعد ذلك بحوالي أربعة أشهر اجتمع سادة قريش ووجهاء القوم في منزل عبد الله بن جدعان^(٣٤٤)، وقد اختاروها لمكانته وشرفه ولثرائه^(٣٤٥). فأقرت قريش رفع الظلم عن كل مظلوم في مكة من أهلها ومن غيرهم. وأقرت رد الظالم عن ظلمه، واحقاق حق المظلوم الضعيف. حتى يحصل على حقوقه كاملة من القوى الغاشم^(٣٤٦).

٣٤١- الأزرقى، المرجع السابق ج١/ ١٤٩.

٣٤٢- جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٩٩.

٣٤٣- مهران، دراسات في تاريخ العرب ص ٤١٩.

٣٤٤- السهيلي، المرجع السابق ج١/ ١٥٦.

٣٤٥- وتقع دار بن جدعان في ريع بني تيم وهي دار كبيرة فخمة. وتطل على الوادي كله وقد بقيت معروفة في مكة حتى بعد وفاة صاحبها. أنظر جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ١٠٠.

٣٤٦- وتم عقد حلف الفضول بسبب رجل من زبيد قدم مكة للتجارة فباع بضاعته الى العاص بن وائل الذي امتنع عن دفع ثمنها. لجأ الزبيدي إلى الأحلاف ولكنهم رفضوا مساعدته ثم صعد على جبل أبي قبيس عند شروق الشمس ونادى في قريش وهم في أنديتهم وأعلن مظلته قائلاً:

يا آل فهر مظلوم بضاعته	بسطن مكة نائلي الدار والنسفر
وعمر أشعث لم يقض عمرته	ياللرجال وبين الحجر والحجر
إن الحرام لمن تمت كرامته	ولا حرام لشوب الفاجر الفدر

أنظر ابن كثير، المرجع السابق ج٢/ ٢٩١، العسكري، المرجع السابق ص ٤٦.

وسمع الزبير بن عبد المطلب منه، واجتمع بنو هاشم وزهرة، وأسد، وتيم وبنو المطلب، أنظر ابن هشام، المرجع السابق ج١/ ١٤٣، ابن حبيب، المحبر ص ١١٧، ثم صنع ابن جدعان طعاما لهم وتحالفوا على نصره المظلوم مابل بحرصوفه، ومارس تأثير وجاهه. وتسامعت بقية قريش بالحلف فقالوا ان القوم دخلوا في فضل من الأمر. واعادوا للزبيدي حقه وقال الزبير بن عبد المطلب:

وقد شهد هذا الحلف محمد بن عبد الله ﷺ مع أعمامه . وقد ذكره في الإسلام وأشاد بفضلته ، وأهميته في المجتمع وتمنى لو يدعى لمثله في الإسلام فيجيب^(٣٤٧) .

وتم عقد حلف الفضول في شهر ذي القعدة قبل البعثة بعشرين عاما^(٣٤٨) . أي حوالي سنة ٥٩١م^(٣٤٩) . وأما ما ذكر بأنه تم حوالي سنة ٥٩٥^(٣٥٠) فهو غير صحيح وذلك بحساب التأريخ من عام الفيل الذي ولد فيه الرسول ﷺ سنة ٥٧٠م وقد وقع الفجار وعمر الرسول خمسة عشر عاما ، ودام الفجار خمس سنوات ثم بعد ذلك تم الحلف وعمر الرسول عشرين عاما وقبل بيعته بعشرين عاما أيضا . وقد دعوه باسم حلف الفضول لأسباب عدة^(٣٥١) . وأيا كان سبب تعليل تسمية هذا الحلف ، فإنه كان حلفا ساميا عظيما . ونعتقد أن اسمه يدل على مضمونه ، فالفضل والخير في نتائج^(٣٥٢) .

= حلفت لتعقدن حلفا عليهم وإن كنا جميعا أهل دار
نسمة الفضول إذا عقدنا يعزبه الغرب لدى الجوار
وقال أيضا :

إن الفضول تعاهدوا وتحالفوا ألا يقيم ببطن مكة ظالا
أمر عليه تعاقدوا وتواثقوا فالجار المعتر فيهم سالا
أنظر ابن كثير، المرجع السابق جـ ٢/ ٢٩٢ ، المسمودي ، التنبيه والأشراف ص ٢١٠ .

٣٤٧ - ابن كثير، نفس المرجع جـ ٢/ ٢٩٢ .

٣٤٨ - السهيلي ، المرجع لسابق جـ ١/ ١٥٥ .

٣٤٩ - جواد علي ، المرجع السابق جـ ٤/ ٨٦ .

٣٥٠ - سيدي ، المرجع السابق ص ٥٩ .

٣٥١ - فهو الفضول لمشايعته بحلف عقده الفضل بن فضالة ، والفضل بن وداعة ، والفضل بن قضاة وهم من جرهم . أنظر ابن كثير ، المرجع السابق جـ ٢/ ٢٩٢ ، ٢٩٣ ، ابن الأثير ، الكامل جـ ٢/ ٢٦ .

وقيل بل أنه فضول على الأحلاف ، أو لجمع الفضول من أقوالهم لحل المشاكل . أنظر جواد علي ، نفس المرجع جـ ٤/ ٨٦ ، ونادى إلى الحلف الزبير بن عبد المطلب بل هو الذي كتبه بين القوم . أنظر ، ابن حبيب ص ٢٢١ .

٣٥٢ - ومن نتائجه التي حققها ، إعادة القنول الختعية إلى أبيها بعد أن اختطفها من نيه من الهجاج لأنها كانت امرأة جميلة فاتنة . أنظر ابن كثير ، المرجع السابق جـ ٢/ ٢٩٢ ، السهيلي ، المرجع السابق جـ ١/ ١٥٧ . بل لقد أخاف ذكر عصبة الحلف كل الناس وردهم عن بغيتهم كما حدث مع أبي بن خلف بن وهب الجمحي عندما استباح حقوق رجل من ثالة . فاشتكاها الرجل إلى جماعة حلف الفضول ، ولما علم أبي بن خلف بذلك أعاد إلى الرجل كل حقوقه تقديرا لمية الحلف . حيث توفى ابن خلف ما لا تحمد عقباه منهم . أنظر ابن حبيب ، المنق ص ٤٥ وما بعدها .

ومن ذلك نستنتج أن عمل حلف الفضول يشبه عمل المحاكم التجارية وبحكمة مدنية لها سلطة تنفيذية قوية على أهل مكة. وقد ضمن حقوق المظلومين والضعفاء، فأصبح الحلف الجهة الرسمية (القانونية) والمسؤولة عن تأدية الحقوق، وإيجاد الحلول للمشاكل المالية والاجتماعية^(٣٥٣).

ولأهمية الحلف، وعظمة شأنه بين القوم، فقد أُرخوا بحلف الفضول كعادتهم في التأريخ بالأحداث الهامة^(٣٥٤).

وما عقدته قريش من أحلاف داخلية فيما بينها حلفا هاما هو حلف المطيين والذي عقد عقب النزاع بين بني عبد الدار وبين بني عبد مناف^(٣٥٥). حيث أوشكوا على الاقتتال لولا أنهم تدبروا الأمر واتفقوا. ولكنهم رغم ذلك فقد تمسكوا بموقفهم، ويقوا على تحزبهم منذ موت قصي^(٣٥٦). حوالي نهاية القرن الخامس الميلادي. وظلوا منقسمين إلى حزب المطيين وحزب الأحلاف (لعقة الدم). وحتى في مقابرهم حيث جعلوا مقبرة خاصة للمطيين تقع في شمال مكة (المعلاة). ومقبرة الأحلاف في جنوبها ويعتقد أنها مقبرة الشبيكة التي لا توجد مقبرة غيرها في جنوب مكة (المسقلة)^(٣٥٧). وأخر ما عقدته قريش من أحلافها حلف صغير طاريء فرضته الأحداث يوم تجديد بناء الكعبة بعد الفجار بخمسة عشر عاما^(٣٥٨). فبعد انتهاء البناء. وعندما وصلوا إلى وضع الحجر الأسود في مكانه، دب الخلاف بينهم على الشخص الذي سيكون له الشرف وسيتولى وضع هذا الحجر المبارك في مكانه، فينال بذلك الشرف الأسمى، والقدر الأعظم، وحسبا لهذا الخلاف قام بنو عبد مناف بعقد حلف ومعهم بنو عدي فقبروا جفنة الدم وتعاهدوا على الموت. وغمسوا أيديهم في الدم ثم لعقوه فسموا لعقة الدم، وتأهبوا للقتال في سبيل ذلك وظلوا متربصين أربع ليال إلى أن أشار أبو أمية بن المغيرة وكان أسن قريش، بأن يجعلوا بينهم حكما، ولتلافي الاختلافات على الحكم جعلوا المجهول خير حكم لهم حيث اتفقوا على تحكيم أول من يدخل من باب المسجد. فدخل عليهم محمد بن عبد الله، وسروا بذلك لمكانته منهم فهو الأمين الذي عرف بينهم بذلك قبل أن يبعث. واحتكموا إليه. فواتاهم محمد بالحل الفوري الذي أرضى جميع المتنازعين بأن

٣٥٣ - حمور، المرجع السابق ص ١١١.

٣٥٤ - المسعودي، التنبيه والإشراف ص ٢٠٩.

٣٥٥ - ابن الأثير، الكامل ج ١/ ٢٦٧.

٣٥٦ - ابن حبيب، المنقح ص ٤٢ وص ٢٢٠، القاسمي، المرجع السابق ج ٢/ ٧٦.

٣٥٧ - القاسمي، نفس المرجع ج ١/ ٢٨٧.

٣٥٨ - الطبري، تاريخ ج ٢/ ٢٠١.

طلب ثوباً بسطه على الأرض فوضع الحجر في وسطه . ثم دعا رؤساء البطون القرشية لحمل الثوب وفي وسطه الحجر إلى أن وصلوا به الكعبة وعندئذ تناوله محمد بيده الكريمة ووضعه في مكانه وأتموا البناء^(٣٥٩) . وقد جددوا بناء الكعبة حوالي سنة ٦٠٥ م^(٣٦٠) .

وفي نظرنا أن هذا الحلف ما هو إلا تجديد لحلف بني عبد الدار السابق من حيث طريقة التحالف ومن حيث أعضاء الحلف المشتركين ولكن الذي أبرمه وجدده بنو عبد الدار وينو على فقط .

ويتضح من ذلك حرية أعضاء الحلف في تجديده لأغراض أخرى غير السابقة أو رفض الغرض الجديد والانسحاب بعدم المشاركة مع البقاء على الحلف القديم . ومع ما اتخذوه من طقوس وشعائر عند عقد الأحلاف فقد اعتمدوا على اجتماع جميع الأطراف المتحالفة وإجماعهم على الاتفاق واعتمدوا تدوين أحلافهم وذلك بكتابتها وتسجيلها في صحف . ثم تحفظ لدى المتعاقدين أو في الكعبة وقد أهتموا بالتعريف بالشؤون السياسية العامة ، بإعلام جميع الناس بها ونشرها بينهم . فكانوا يعلقون الصحيفة على جدار الكعبة ليراها الملاً من قريش والناس عامة ، ثم تحفظ في جوفها . ومن أمثلة ذلك صحيفة المقاطعة التي مارسها قريش ضد بني هاشم^(٣٦١) .

وكتبوا حلف الفضول ومثله ما حدث عند هجرة الرسول ﷺ وسلم إلى المدينة في الإسلام حيث كتب بين المهاجرين والأنصار عقداً ينص على أن يحتفظ كل من الأنصار والمهاجرين بما اعتادوا عليه (يتعاقلون بينهم معاقلهم الأولى) في أخذ الديات ونحو ذلك^(٣٦٢) .

النواحي العسكرية :

قلدت بعض القبائل والعشائر العربية التي خالطت الفرس والروم نظام الجيش لدى تلك الدول . فقد قسم النعمان بن المنذر (ملك الحيرة) جيشه إلى خمسة كتائب وجعل لكل منها اسماً خاصاً وهي : الكتيبة الأولى الدوسر ، والثانية الرهائن وتتألف من ٥٠٠ رجل كلهم رهائن من قبائل العرب يتجددون سنوياً . حيث تستبدل الخمسمائة رجل بغيرهم عندما يفد أصحاب الرهائن على الملك سنوياً في فصل الربيع لاستبدال رهائهم . ويقيمون شهراً في ضيافة الملك الذي له الحق في أن يستعمل هؤلاء الرهائن

٣٥٩- ابن الأثير، الكامل ج-٢٨/٢٩ ، الطبري، تاريخ ج-٢٠١/٢٠١ .

٣٦٠- سيديو، المرجع السابق ص ٥٩ .

٣٦١- جواد علي، المرجع السابق ج-٤/٣٨٢ ، ج-٥/٦١٣ .

٣٦٢- جواد علي، نفس المرجع ج-٥/٥٩٥ .

في حروبه وغزواته. والكتيبة الثالثة خواص الملك، والرابعة الوضائع وتتألف من ألف رجل يرسلهم كسرى الفرس إلى عامله على الحيرة للعمل معه عند الضرورة ويتبدلون سنويا كالرهبان. والكتيبة الخامسة الأشاهب وهم أقرباء الملك.

فيتضح مما تقدم بأن بعض العرب قبل الإسلام قلد واقتبس، وبعضهم لم يعرف الجيوش النظامية^(٣٦٣). وساد نظام مشابه لذلك في المشيخات والامارات في جنوب الجزيرة^(٣٦٤).

وكانت مكة كسائر المدن العربية ليس لها جيش نظامي ثابت وإنما اعتمدت على رجال قريش، ومن ينضم إليها من حلفائهم في تشكيلاتها الحربية^(٣٦٥). وفي مقدمة حلفائها جماعة الأحابيش وهم كيان مستقل وسيد يقوم بأمرهم^(٣٦٦). وقد رأى بعض المستشرقين أن هؤلاء الأحابيش هم مجموعة من العبدان، والعرب المرتزقة^(٣٦٧). ولكن اتضح انهم عرب من كنانة، وقد رجعت تسميتهم نسبة إلى المكان. وكذلك لخصوهم لحكم الحبشة قبل الإسلام بزمان طويل^(٣٦٨).

وإلى جانب فرقة الأحابيش فهناك الموالي المقيمون في مكة، وعبيد قريش الذين تميزوا بقوتهم العضلية وشجاعتهم التي تقهر الخطر، والطاعة العمياء دائماً. فافادت قريش من كل أولئك^(٣٦٩).

واعتمدوا قوام الحياة العسكرية في مكة على الجنود والمأجورين من بدو تهامة سواء من كنانة أو خزاعة. كما اختارت الرجال الأشداء للشرطة وضباط الجيش الكبار من غفار حيث كان الغفاريون هم رجال الشرطة^(٣٧٠).

وتولى القرشيون أنفسهم قيادة الجيوش في الحروب القليلة التي خاضوها. فالجراون من قريش هم قادة الجيوش. ويمنح هذا اللقب للقائد الذي يتولى قيادة ألف مقاتل (جندي). والجراون من قريش أثنان هما:

٣٦٣ - كحالة، مباحث اجتماعية ص ٢٦١.

٣٦٤ - كحالة، مباحث اجتماعية ص ٣٧.

٣٦٥ - الشريف، دور الحجاز ص ٢١.

٣٦٦ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٣٤.

٣٦٧ - GRUNTBaum, OP. CIT. جواد علي، نفس المرجع ج٤/ ٣٢٧.

٣٦٨ - جواد علي، نفس المرجع ج٤/ ٣٢٧.

٣٦٩ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ١٥٦.

٣٧٠ - كحالة، مباحث اجتماعية ص ٢٦٢.

١ — المطلب بن عبد مناف حيث قاد قريشا وأحلافها (الأحابيش) من بني الحارث بن عبد مناة بن كنانة، وعضل والديش من بني أهون بن خزيمه. والمصطلق والحيا من خزاعة وكان ذلك يوم ذات نكيث لمحاربة بني بكر بن عبد مناة بن كنانة.

٢ — أبوسفیان صخر بن حرب الذي قاد قريشا وكنانة مرتين أولاهما يوم أحد والأخرى يوم الخندق لمحاربة النبي ﷺ (٣١١).

وتولى حرب بن أمية قيادة قريش يوم الفجار. وكانت القيادة إلى بني أمية دائما وكان أبو سفيان صخر بن حرب صاحب غير قريش يوم بدر أيضا. وعليه كان اعتماد مكة يوم فتحها. وقد أيد النبي ﷺ مكانة أبي سفيان وعززها بأن أعلن أن كل من دخل دار أبي سفيان فهو آمن (٣٧٢).

وبذا يتعين أن آل أمية كانوا أصحاب جيش قريش وقادتها في الحرب وأصحاب قيادة قوافلها التجارية كذلك (٣٧٣).

وقد ذكرنا سابقا أن أهم الوظائف السياسية في مكة هي اللواء. وقد تولاهما قصي منذ تولي أمر حكومة مكة وهذا اللواء هو راية قريش التي ينضون تحتها في حروبهم ويحافظون عليها دائما ويسمونها العقاب (٣٧٤). وهي من القماش الأبيض يخرجها صاحبها ويعقد اللواء على أطراف الحراب ويقدمها للقائد الذي سيتولى قيادة المعركة. ودام هذا التقليد (عقد اللواء) إلى صدر الإسلام. وقد توارثه أبناء قصي من بعده فتولاها عبد الدار (٣٧٥)، ثم بنو أمية.

ولقد تقلد العرب بعض الوظائف العسكرية والمدنية مثل الردافة لدى ملوك الحيرة وهي تشبه الوزارة. والعريف والرائد، والنقيب (٣٧٦).

ولكن قريشا لم تستعمل هذه الألقاب واستبدلتها بما يناسب وضعها الديني والتجاري والسياسي حيث كان السادة يتبادلون مهات الحرب وتمثل قريش لدى الملوك

٣٧١ — ابن حبيب، المحبر ص ٢٤٦، جواد علي، المرجع السابق ج ٥/٤٠٧.

٣٧٢ — المبرد، المرجع السابق ج ١/١٨٧.

٣٧٣ — جواد علي، نفس المرجع والجزء ص ٥٢٠، ٥٢١.

٣٧٤ — جواد علي، نفس المرجع والجزء ص ٤٣٥.

٣٧٥ — عبد الجبار، المرجع السابق ص ١٥٧.

٣٧٦ — كحالة، مباحث اجتماعية ص ٣٧، ٣٨.

أو شيوخ القبائل إذا وجب الأمر . وأسندوا السفارة إلى بني عدى ، والقيادة إلى بني حرب بن أمية .

وتحدد مواهب السادة مكانة كل منهم فظهر في قريش فرسان أبطال تقدموا الصفوف وقت الحرب منهم هبيرة بن أبي وهب المخزومي ، والزبير بن العوام ، وخالد بن الوليد المخزومي ، وعكرمة بن أبي جهل بن هشام . وحمزة بن عبد المطلب^(٣٧٧) . الذي اتخذ الفروسية هواية ومهنة حيث مارس الصيد والقنص .^٥

واستعمل العرب آلات حربية بسيطة وهي تلك الأسلحة المعروفة لديهم من سيوف ودروع ، ورماح وحرا ب وأقواس وسهام . واعتنوا باقتناء الأسلحة خاصة أسلحة الرماية لبراعتهم فيها وحاجتهم إليها في الصيد والقنص^(٣٧٨) .

ومن أنواع السيوف المشهورة المشرفة ، والسيوف السرجية . وهنالك الرماح الزينة ، والخطية ، الردينية . ومن أجود أنواع القسي الماسخية ، وهنالك الدروع الحطمية ، والسلولقية . ويتخذ المجن من جلد ليرد ضربات السيوف عن أجسادهم والمنجنيق آلة لرمي الحجارة^(٣٧٩) .

واشتهر السيوف القرشية ذو الغفار وهو سيف العاص بن ضبه بن الحجاج السهمي ، الذي قتله علي بن أبي طالب ثم أخذ سيفه ذا الغفار وأهداه إلى النبي ﷺ والعطشان سيف عبد المطلب بن هاشم ، واللياح سيف حمزة بن عبد المطلب^(٣٨٠) .

ولم تكن لهم ميزانية خاصة لشراء الأسلحة وتأمينها فقد كان الفرد منهم يقتني السلاح ويمتلكه بصفة شخصية بدليل أن لكل فارس منهم سيفه الخاص حتى أنه يعطيه اسماً^(٣٨١) . وإذا حز بهم أمر ، وأرادت قريش الاشتراك في حرب ، يترافد القوم منهم بالسلاح فابن جدعان قد سلح مائة رجل سلاحاً كاملاً وكذلك فعل الآخرون ، وفرقت قريش السلاح يوم الفجار^(٣٨٢) .

ذكرنا سابقاً أن دار ابن جدعان هي مقر مستودع الذخيرة وقد نصبت قريش القبة وقت الحرب لتجتمع فيها سلاح الجيش وكل تجهيزاته وكانت القبة موكلة إلى بني مخزوم

٣٧٧ - ابن حبيب ، المحبر ص ٥٢٨ .

٣٧٨ - كحلة ، مباحث اجتماعية ص ٢٦٢ .

٣٧٩ - الألوسي ، المرجع السابق ص ٨٩ ، ٩٠ .

٣٨٠ - ابن حبيب ، المنقح ص ٥١٨ .

٣٨١ - ابن حبيب ، نفس المرجع أعلاه ص ٥١٢ ، ٥١٣ .

٣٨٢ - ابن الأثير ، الكامل ج ١ / ٣٦١ .

وآخر من تولاهما منهم خالد بن الوليد . وكانت لهم الأعة أيضا وهي شؤون خيل قريش وقت الحرب^(٣٨٣) .

ومارست قريش سياسة المقاطعة لاختصاص الخصم بحصاره وقطع الميرة والمؤن لتجبره على الاستسلام وهي خطة تنتهجها الحكومات للضغط وأجبار العدو على التسليم في الحرب . ودليل ذلك حصار النبي ﷺ وجميع بني هاشم معه حتى تجبرهم على التحلي عن محمد وترك حمايته^(٣٨٤) .

ولم يكن لأهل مكة وكذلك أهل المدينة معرفة بحفر الخنادق والاستفادة منها وقت الحرب . وقد استعملها النبي ﷺ بناء على اقتراح سلمان الفارسي يوم غزوة الخندق . وقيل أن كلمة خندق مرعبة عن الفارسية . وقد نجحت الخطة في انقاذ المدينة يومذاك . وكانت الخنادق منتشرة في اليمن حيث أحاطوا بها المدن وفي فلسطين والعراق كذلك . وكان عرب الحجاز على صلة بتلك المناطق الا أنهم لم يقتبسوها منهم^(٣٨٥) .

ولم يكن أهل مكة بحاجة إلى الخنادق لحصانة الوادي الطبيعية ، وقداسته الدينية فهو أرض حرم لا يحل القتال فيه .

وهن عادات العرب وقريش أنهم اذا هبوا للحرب دقوا بينهم عطر منشم^(٣٨٦) . ويقصدون ذلك أنهم نذروا أنفسهم للمخاطر وأنهم سيحاربون حتى الموت .

وكانت وسيلة نقلهم وركوبهم في الحرب الخيول ولذا حرصوا على العناية بها وعلى تربيتها وجعلوا لها أساء حتى عدوا منها ١٥٧ فرسا موابق معروفة ومشهورة في الجاهلية وصدر الإسلام وتضاف إليها خيل الرسول محمد ﷺ^(٣٨٧) . وكانت خمسة خيول هي لزاز، ولخيف أو لحاف، والمرتميز، والسكب، واليعسوب^(٣٨٨) . وهناك فرس المقداد بن الأسود (ذو العتق) والتي تعتبر من أشهر خيل قريش^(٣٨٩) . والورد وهو فرس حمزة بن عبد المطلب . وسبحة وهي فرس جعفر بن أبي طالب الشقراء التي استشهد عليها يوم

٣٨٣ - جواد علي ، المرجع السابق ج ٥ / ٤٣٩ .

٣٨٤ - جواد علي ، نفس المرجع والجزء ص ٤٥٩ .

٣٨٥ - جواد علي ، نفس المرجع والجزء ص ٤٥٣ .

٣٨٦ - جواد علي ، نفس المرجع والجزء ص ١٦٢ ، ١٦٣ .

٣٨٧ - ابن الكلبي ، هشام بن عمد ابن السائب بن بشر ، أنساب الخيل في الجاهلية والإسلام وأخبارها ، تحقيق أحمد زكي ، سنة ١٩٦٥ م ، القاهرة ص ١٣٣ .

٣٨٨ - ابن الكلبي ، أنساب الخيل ص ١٩ ، ٢٠ .

٣٨٩ - ابن الكلبي ، أنساب الخيل ص ١٠٧ .

مؤته^(٣٩٠) . وأطلال من خيل قريش أيضا ملكها بكير بن عبد الله بن الشداخ . وقد شهد بها القادسية مع سعد بن أبي وقاص^(٣٩١) .

ونظرا لما انتشر بين العرب من تكالب على الغزو والحرب واعتداء على السلب والنهب وحيث أن قريشا اجتنبت هذا الغزو وتلك الحروب بل انها كانت داعية إلى السلام فقد عيرها العرب بأنها لا تحميد الكر والفر، ولا تعرف القتال، وأنها تخاف الغالب، وتراضيه وتجاريه . ليس ذلك وحسب بل انها لا ترحم مكة الا بخفارة وتتخذ الأحلاف، والحلفاء، في كل مكان، والايلاف وأهل الالف حماة لها ودروع تبقى بهم الهجمات . حتى أن صاحب الحيرة النعمان بن قبيصة الطائي لما عرف أن قائد الجيش الإسلامي يوم القادسية هو سعد بن أبي وقاص القرشي، استهان بأمره وعزم على قتاله وهزيمته^(٣٩٢) ولكن النتيجة أن الله خيب ظنه وآتى سعد نصره المبين .

أما أشهر حروب قريش قبل الإسلام فهي المناوشات التي خاضتها في أيام الفجار الأربعة . وكان أولا فجار الرجل وهو بدر بن معشر، والثاني فجار الرّباح (وهو القرد)، والثالث فجار المرأة القيسية، ثم الرابع فجار البراض وهو أعظمها^(٣٩٣) وقد اعتمدت قريش في حروب الفجار على قريش الظواهر والأحابيش وقد هزمت في ثلاث معارك من معارك الفجار الأربع مما أثبت وصمها بالتخاذل عن القتال الذي لا تحسنه^(٣٩٤) . ولكن ذلك مدحوض، مردود على ضوء ما نراه من وضعها واستعدادها الحربي حيث أنها لم تجتنب القتال والحرب لعجز رجالها عن ذلك، ولا لطبيعة جبانة في خلقهم، أو خوف ورعدة أبنائها . بل توفرت مادة الحرب من الرجال والذخيرة والتنظيم العسكري، وإقامة الحاميات حول مكة ممثلة في قريش الظواهر والأحابيش ثم ما أبدته قريش في حروبها مع المسلمين الذين كان منهم قرشيون أيضا . فالرجال الفرسان مادة الحرب الأولى في ذلك الوقت كان لهم معرفة بفنون القتال والمبارزة عند مواجهة القتال والحرب^(٣٩٥) .

وتجنب قريش الحروب لما أملته عليهم قدسية المكان وتحريم القتال في مكة، ثم

٣٩٠ - ابن جيب، المنقح ص ٥١٢، ٥١٣ .

٣٩١ - ابن الكلبي، أنساب الخيل ص ١١١ .

٣٩٢ - جواد علي، المرجع السابق ج ٤/ ٣٧، ابن الأثير، الكامل ج ٢/ ٣١٣ .

٣٩٣ - المسعودي، التنبيه والإشراف ص ٢٠٩ .

٣٩٤ - جواد علي، نفس المرجع ج ٤/ ٢١١ .

٣٩٥ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ١٥٦٧ .

طبيعة التجارة التي هي مورد رزق أهل مكة وعماد حياتهم ، والتي لا تعيش ، وتزوح إلا في أمن وسلام^(٣٩٦).

فالأمان والمسألة وفرا لقريش حياة الثراء والرفاه الذي تمتعت به أكثر وليس بغريب أن تعشق أمة من الأمم السلام والأمان وتسعى من أجله فتتخذ شتى الوسائل والسبل لتحقيقه ونشره في جنبات بلادها كما فعلت قريش تماماً في كل طرفي سياستها الداخلية والخارجية .

جروب قريش :

وتعرضت قريش لمناوشات . ومن أولى مناوشاتها تلك ، بغى كان بين بني السباق بن عبد الدار وبين بني سعد بن تميم . كذلك وقع بغى آخر سمي بغى الأفايش نسبة إلى بني أفايش وهم من بني سهم ، فبغى بعضهم على بعض حتى أهلكهم الله وأحرق دارهم فلم يبق منهم أحد^(٣٩٧).

ومن أولى المناوشات وأقدمها أيضاً ذلك أن بني بكر كانت مضغنة لقريش وتبغضها . وفي عهد المطلب رغبت في اخراج قريش من مكة فلذلك عدت بنو بكر على أنعام لبني الهون^(٣٩٨) ، والتي تخص شريفاً منهم هو عوفاف وقتلوا ابنه وكان عوفاف هذا حليفاً لهشام بن المغيرة والعاص بن وائل فاشتكى إلى حليفه ، اللذين طلبا القود من قتادة بإبن القاري (إبن عوفاف) فرفض بلعاء أخو قتادة مطلبهم ، فاجمعت قريش على قتالهم ومعها الأحابيش . فالتقت بهم في ذات نكيف من نواحي يلملم ، يقود جيش قريش المطلب بن عبد مناف على رأس ألف مقاتل من بني عبد مناف وحلفاء قريش . ويقود الأحابيش حطط بن سعد أحد بني الحارث وأبو حارثة والحبيشي بن عمرو .

ومن بني بكر بلعاء بن قيس وأخوته جثامة ، وحمصة ، وكتادة ، كلهم من بني قيس ويفوق عددهم قريشاً . فالتقوا واقتتلوا قتالاً شديداً حتى غلبت قريش على بني بكر . والمطعم بن عدي في إثرهم يستأصل شأفتهم بسيفه . ويشجعهم حرب بن أمية ويحرضهم على المضي في القتال حتى التجأت قبيلة بكر إلى الحرم تنعذه . ثم اجتمعت قريش والأحابيش ، وقرروا اخراج بني كيث من تهامة^(٣٩٩).

٣٩٦ - جواد علي ، المرجع السابق ج٤/ ٢١ ، الشريف ، مكة والمدينة ص ١٤٢ .

٣٩٧ - السهيلي ، المرجع السابق ج١/ ٣٥٨ .

٣٩٨ - ابن الأثير ، الكامل ج١/ ٣٥٨ .

٣٩٩ - ابن حبيب ، المنق ص ١٢٤ ، وما بعدها ، عن نكيف أنظر الحموي ، المرجع السابق

ج٥/ ٣٠٣ .

أما حروب قريش التي قام أولها بعد الفيل بخمسة عشر عاما^(١٠٠). أي حوالي سنة ٥٨٥م^(١٠١). فتلك أيام الفجار التي هي في مجملها فجاران، وقع الفجار الأول في سنة واحدة واشتمل على ثلاثة أيام، ثم وقع الفجار الآخر متفرقا على أربعة أعوام واشتمل على خمسة أيام^(١٠٢).

ولكن القتال دار خمس مرات فقط في خمسة أيام في يوم نخلة، ويوم شمطة ثم يوم عكاظ الأول أو يوم العبلاء، وعكاظ الثاني أو يوم شرب ثم يوم الحرية وهو آخرها^(١٠٣).

وسميت بالفجار لأنها وقعت في الشهر الحرام^(١٠٤). فقد اتفق العرب على تقديس منطقة مكة وتخريم القتال فيها. ليأمن فيها كل من دخلها إضافة إلى ذلك فقد حرّموا الأربعة أشهر المعروفة فجعلوها فترة سلام ومهادنة يمتنعون عن القتال فيها. وهذا تشريع قديم مصاحب لقيام الكعبة والحج إليها منذ العهود القديمة^(١٠٥). وعلى أساس ذلك أقاموا أسواقهم الموسمية، وتمكنوا من الحج إلى الكعبة في فترة السلام والأمن.. ولما وقعت هذه الحروب في الأشهر الحرم فقد اعتبروا ذلك فجورا وخروجا عن تشريعهم.

وقع الفجار الأول سنة ٥٨٥ تقريبا على النحو التالي :

اليوم الأول : وهو فجار الرجل بين كنانة وقريش حيث جلس بدر بن معشر الغفاري في مجلسه بسوق عكاظ وكان غازيا منيعا معتزا بنفسه. ثم مدّ رجله والعرب مجتمعين، وقال (أنا والله أعز العرب فمن زعم أنه أعز مني فليضربها بالسيف، فقام إليه أحمـر بن مازن بن قيس وضرب رجله بالسيف فجرحها أو قطعها. فتخاصم الناس في ذلك ولكنهم مالبشوا أن تصالحوا حيث أنها كانت خصومة أو مشادة مالبثت أن انتهت^(١٠٦).

اليوم الثاني : وهو فجار المرأة بين قريش ومعها كنانة وبين قيس عندما تعرض فتية

٤٠٠ - ابن هشام، المرجع السابق ج١/ ١٨٨، جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٨٣.

٤٠١ - حسينا التاريخ بالاعتدال على عام الفيل الموافق ٥٧٠ - ٥٧١ م وهي سنة المولد النبوي.

٤٠٢ - جاد المولى، المرجع السابق ص ٣٢٢ حاشية.

٤٠٣ - السهيلي، المرجع السابق ج١/ ٢٠٩، ألفاسي، المرجع السابق ج٢/ ٩٥.

٤٠٤ - ابن هشام، المرجع السابق ج١/ ١٨٨.

٤٠٥ - شلبي، المرجع السابق ج١/ ٦٦- ٦٧.

٤٠٦ - ابن الأثير، الكامل ج١/ ٣٥٩، جاد المولى، المرجع السابق ٣٢٢، ٣٢٣، عبد الجبار،

المرجع السابق ص ٤٠٨، جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ٣٨٠.

من قریش لامرأة جميلة من بني عامر في سوق عكاظ وطلبوا منها أن ترفع برقعها عن وجهها ، لينظروا إليها ويروا جمالها . فرفضت مطلبهم . ثم قام أحد الفتية بشد درعها من خلفها خلسة ثم لما قامت انكشف ظهرها . فضحك الفتية ساخرين فاستنجدت العامرية بذويها . ثم هب قومها ملين النداء ، فوقع خلاف بينهم ، وقتال يسير ، ولكن توسط حرب بن أمية وأرضى بني عامر وأصلح القوم^(٤٠٧).

وآخر أيام الفجار الأول : وهو فجار الرباح وكان بين كنانة بسبب دين لرجل نصري من هوزان على رجل كناني . فمطل الكناني في سداد الدين ، ولوى النصري حقه ، مما أغاظ النصري فقدم إلى عكاظ مصطحباً معه قرداً ينادي عليه قائلاً (من يبيعي مثل هذا الرباح يباي على فلان بن فلان الكناني) فاغتازت كنانة واعتبرته تعييراً وإهانة لها . فقتل أحد بني كنانة ذلك القرد ضرباً بالسيف ، وتصارخ القوم وكادوا أن يقتلوا ولكنهم كفوا عن ذلك لما توسط بينهم عبد الله بن جدعان ، وعقد الصلح بينهم^(٤٠٨).

ثم وقع الفجار الثاني في السنة التالية ، بعد الفجار الأول مباشرة واشتمل على خمسة أيام تفرقت على أربع سنوات^(٤٠٩) . حيث أن آخر أيامه كان بعد الفيل بعشرين عاماً^(٤١٠) . حوالي سنة ٥٩٠ م . تقريباً وذلك بعد موت عبد المطلب بن هاشم بانيثي عشرة سنة ، وقد كان يوماً عظيماً بل أعظم ما اشتهر بين العرب من أيامهم^(٤١١).

اليوم الأول من الفجار الثاني : وهو فجار البراض وكان يوم نخلة قرب مكة لقيس عيلان على كنانة وقریش^(٤١٢) بسبب البراض بن قيس بن رافع بن قيس^(٤١٣) من كنانة^(٤١٤) وكان البراض رجلاً خليعاً فاسقاً تبرأ منه قومه فحالف بني سهم . ثم قتل رجلاً من هذيل فطالب الهذليون بدمهم من بني سهم ولكن بني سهم تبرأوا منه ومن جريته ، فخلع العاص بن وائل البراض مما أسكت الهذليين ثم حالف البراض حرباً بن أمية على أن يرتدع ، وإلا سيعاقب بالخلع أيضاً . وحدث ذلك فعلاً حيث قتل البراض رجلاً من خزاعة وفر هارباً إلى اليمن حيث أمضى سنة فيها ثم أراد العودة إلى

٤٠٧ - ابن الأثير ، نفس المرجع أعلاه والجزء والصفحة ، جاد المولى ص ٣٢٤ والحاشية .

٤٠٨ - ابن الأثير ، الكامل جـ ١/٣٥٩ ، جاد المولى ، نفس المرجع ص ٣٢٥ والحاشية .

٤٠٩ - جاد المولى ، نفس المرجع ص ٢٣٢ ، عبد الجبار ، المرجع السابق ص ٤١٠ .

٤١٠ - ابن هشام ، المرجع السابق جـ ١/١٨٩ ، ابن الأثير ، نفس المرجع أعلاه والجزء والصفحة .

٤١١ - ابن الأثير ، نفس المرجع أعلاه والجزء والصفحة ، جواد علي ، المرجع السابق جـ ٥/٣٨٣ .

٤١٢ - جاد المولى ، المرجع السابق ص ٣٢٦ والحاشية .

٤١٣ - ابن حزم ، المرجع السابق ص ١٨٥ .

٤١٤ - ابن الأثير ، الكامل جـ ١/٣٥٩ .

مكة . ولكن الهذليين والخزاعيين يبحثون عنه ليقتصوا منه فقدم الحيرة وأبدى البراض للنعمان بن المنذر استعداده لحماية اللطيمة السنوية التي يرسلها النعمان سنويا للتجارة لتباع في عكاظ وذى المجاز والمجنة^(١١٥) .

وكان حاضرا مجلسهم ذلك ، عروة بن عتبة بن جعفر من بني عامر بن صعصعة المعروف بالرحال لكثرة أسفاره إلى الملوك ، وكان من ردفاء الملوك^(١١٦) . فأعرض عروة على إجارة البراض وهو الخليلع الفاسق للطيمة النعمان . ورغب في إجارتها بنفسه على جميع أهل تهامة ونجد وفوض النعمان إجارتها لعروة وأمره بالسفر ، فاغتاز البراض ولحق بعروة حتى أدركه بنواحي فذك فقتله بالسيف وساق العير ، ثم تابع المسير ولحق به رجلان من قيس وهما أسد بن جوين الغنوي ، ومساور بن مالك الغطفاني فقتلها البراض الواحد تلو الآخر بحيلة مكرة . وتابع رحلته إلى أن اقترب من مكة فلقى رجلا من بني أسد من خزيمة ، وأعطاه عشرا من الابل على أن يذهب إلى حرب بن أمية وعبد الله بن جدعان ، ويخبرهما أن البراض قتل عروة ، وذلك ليدركوا الأمر قبل أن تعلم قيس ، فتثور ثائرتها على قريش وكنانة .

وذهب الرجل فعلا إلى حرب بن أمية وهو في عكاظ وأخبره . فاجتمع حرب بن أمية ، بعبد الله بن جدعان التيمي ، وهشام بن المغيرة المخزومي وأشراف بطون قريش ، وسيد الأحابيش الخليلع بن يزيد الحرثي . وقرروا الذهاب إلى سيد قيس أبي البراء عامر بن مالك ملاعب الأسنة ، فأخبروه أن حادثا وقع لقوم منهم بين نجد وتهامة وطلبوا منه أن يميز الناس فأجازهم . واتفقت قريش على العودة إلى مكة ، وبلغ عامر آخر النهار ماحدث فأدرك غدر قريش ، وأن حرب بن أمية قد خدعه ، فلحق قيس بالقوم حتى أدركهم في نخلة فتقابل الفريقان . وترأس حرب بن أمية قريشا كلها في القلب ، وعبد الله بن جدعان وهشام بن المغيرة على الجناحين . وأوشكت قريش على الهزيمة فلاذت بالحرم لتأمن به . وتراجعت قيس عنهم ، ولكنها هددت قريشا باللقاء في العام القادم في عكاظ لتأخذ بثأر عروة^(١١٧) .

اليوم الثاني : يوم شملة قرب عكاظ لقيس على كنانة وقريش^(١١٨) ولما حال الحول في موعد عكاظ تجمعت قريش ومعها كنانة والأحابيش ، وأسد بن خزيمة . وفرت

٤١٥ - ابن حبيب، المنطق ص ١٩٠ - ١٩١ .

٤١٦ - جاد المولى، للرجع السابق ص ٣٢٦ ، ٣٢٧ وحاشية ٢ .

٤١٧ - ابن الأثير، الكامل ج ١/٣٥٩ ، ٣٦١ ، جاد المولى، المرجع السابق ص ٣٢٧ ، ٣٣٠ ،

جواد علي، المرجع السابق ج ٥/٣٨١ ، ٣٨٤ .

٤١٨ - جاد المولى ، نفس المرجع أعلاه والحاشية ص ٣٣١ .

قریش السلاح . فسلح عبد الله بن جدعان مائة مقاتل سلاحا كاملا . وسلح كل سيد المقاتلين من قومه . وخرج الجميع الى عكاظ ، وعلى كل بطن رئيسه .^(٤١٩) وكان حرب بن أمية القائد العام وعبد الله بن جدعان ، وهشام بن المغيرة على المجنبتين .

وجمعت قيس جموعها من سليم وهوازن ومعهم ثقيف وكان رئيسهم مسعود بن معتب الثقفي . والتقت الجموع في شمطة من عكاظ . ودار القتال بين الطرفين ، واشتد ، وأحرزت قيس ظفرا في أول النهار . وتداعت هوازن في آخر النهار عندئذ أمر أبو مساحق بلعاء بن قيس قومه بالانهزام الى رخم قرب مكة^(٤٢٠) .

اليوم الثالث : يوم العبلاء قرب عكاظ لقيس على كنانة وقریش التقت هوازن وكنانة على الحول في ثالث يوم من موسم عكاظ عند الصخرة البيضاء (العبلاء) ، وتقاتلوا وانهمزت كنانة وقتل العوام بن خويلد (أبو الزبير) بيد متعب الثقفي وانتهى القتال .^(٤٢١)

اليوم الرابع : يوم عكاظ لكنانة وقریش على هوازن لما حال الحول خرجت الجموع الى عكاظ^(٤٢٢) . وعلى كل بطن سيد ، فترأس الزبير بن عبد المطلب علي بني هاشم ومعه أخوته بنو عبد المطلب (أبو طالب ، والعباس ، وحمة) ومعهم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب . وترأس حرب بن أمية علي بني أمية وأحلافهم . وعكرمة بن هاشم بن عبد مناف علي بني عبد الدار ، وخويل بن أسد على قومه بني أسد ، وهشام بن المغيرة على بني مخزوم ، وعبد الله بن جدعان على بني تميم ، ومعمر بن خبيب بن وهب بن جهم ، والعاص بن وائل على بني سهم وزيد بن عمرو بن نفيل على بني عدي وعمرو بن عبد شمس على بني عامر بن لؤي وعبد الله بن الجراح (والد أبو عبيدة) على بني فهر .

وترأس الخليس بن يزيد وسفيان بن عوف على الأحابيش وعضل والقارة والديش ، والمصطلق . وبلعاء بن قيس على بني بكر ، وبشر بن أبي خازم على بني أسد خزمية . وتولي حرب بن أمية الرئاسة العامة . أي أنه كان القائد الأعلى للجيش . وخرج مع حرب اخوته بنو أمية وهم سفيان ، وأبو سفيان ، والعاص وأبو العاص . فقيد حرب

٤١٩ - ابن الاثير ، الكامل جـ ١ / ٣٦١ .

٤٢٠ - جاد المولى ، المرجع السابق ص ٣٣١ ، والحاشية وص ٣٣٢ والحاشية رقم ٢ ، جواد علي ، المرجع السابق جـ ٥ / ٣٨٢ .

٤٢١ - جاد المولى ، نفس المرجع ص ٣٣٣ والحاشية رقم ١ .

٤٢٢ - جاد المولى ، نفس المرجع ص ٣٣٤ والحاشية .

نفسه وكذلك فعل إخوته وعزموا على ألا يرحوا مكائهم حتى الظفر، أو الموت فأسموهم يومئذ بالعنابس^(١٣٣). وذلك لحوف قريش من تكرار هزيمة العباء. وحمل عبد الله بن جدعان ألف رجل من كنانة على ألف بعير في ذلك اليوم والتقى المقاتلون في شرب من عكاظ^(١٣٤).

واشتد القتال. فقتل معمر بن خبيب الجمحي، وانهمز بنو زهرة، وبنو عدي وبنو فراس وبعض كنانة. وثبت الآخرون واستمر القتال في قيس وقتل شريفهم عباس بن زعل السلمي. وقتل مائة رجل تحت راية كنانة. وأسرفت قريش في القتل حتى افتخر بن جدعان بذلك قائلاً: (أنا معشر سرف)^(١٣٥).

وضرب مسعود بن معتب الثقفي خباء على زوجته سبيعة بنت عبد شمس ليكون مأماً لقريش فجعلت تفسح الخباء ليتسع لأكثر عدد منهم فلما انهزمت قيس لجأوا إلى خباء سبيعة واستجاروا بها. فأجاز حرب بن أمية لها جوارها. وأعطى الأمان لكل من دار حول الخباء. وبذلك نالت قيس الأمان. وسمى ذلك الموضع (مدار قيس) وصار مضرباً للمثل. ولكن قيس تغضب كثيراً من ذلك وانتهى قتال هذا اليوم^(١٣٦).

اليوم الخامس : وهو يوم الحرية^(١٣٧) التقت الجموع وكل رئيس يقود قومه كما كانوا في العام السابق وقد تولى جثامة بن قيس بدلاً من أخيه بلعاء بن قيس الذي مات. واقتتل الناس بشدة وكان هذا اليوم لقيس على كنانة وقريش. فلما انهزمت كنانة، تداعى القوم إلى الصلح على أن يتعادوا القتلى. وتدفع الدية للفضلة فأفضلت قريش وبنو كنانة على قيس عشرين رجلاً عندئذ رهن حرب بن أمية ابنه أبا سفيان، وكذلك رهن الحارث بن كلدة العبدي ابنه النضر، ورهن سفيان بن عوف ابنه الحارث.

فلما أدركت قيس حسن النوايا فكرت في الرهائن القرشية من أبناء القادة وقررت أن تقابل الكرم والتسامح بمثلها فاطلقت أولئك الرهائن وعفت.

٤٢٣ - ابن الأثير، الكامل جـ ١/ ٣٦١، ٣٦٢، ابن حبيب، المحبر ص ١٦٩، ١٧٠، والمنق ص ٢٠٦، وما بعدها.

٤٢٤ - ابن حبيب، المنق ص ٢١٣.

٤٢٥ - ابن الأثير، الكامل جـ ١/ ٣٦٢، جاد المولى، المرجع السابق ص ٣٣٥.

٤٢٦ - جاد المولى، نفس المرجع ص ٣٣٥، جواد علي، المرجع السابق ج ٥/ ٣٨٣.

٤٢٧ - الحرية موضع يقع بين الأبواء ناحية نخلة أنظر جاد المولى، نفس المرجع ص ٣٣٧ والحاشية.

فوضعت الحرب أوزارها وانصرف القوم إلى شؤونهم^(٢٢٨). ويرجعون الفضل في ذلك إلى عتبة بن ربيعة الذي صاح في الناس بوقف الحرب رغم حداثة سنه يومئذ حيث لم يبلغ الثلاثين عاما من العمر. وهو الذي اقترح على القوم خطة تعداد القتل ودفع دية الفضلة^(٢٢٩).

رأينا هنا أن سادة قريش قدموا الرهائن من أبنائهم لبني قيس كضمان حتى يتم تسليم ديات قتلي قيس العشرين الذين زاد عددهم (الفضلة) وهي سياسة يتبعها المنتصر في الحرب دائما.

حيث كان نظام الرهائن مستعملا سياسيا في الحروب وكذلك عملوا في أيام السلم لضمان الطاعة، والإيفاء، بالالتزام (مهما كان نوعه). فيطلب الملوك الرهائن من سادات القبائل المتوقع خطرهم. أو لضمان الطاعة أو المصالح. فقدمت قريش الحارث بن علقمة بن كلفة بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي رهينة عند أبي يكسوم الحبشي ولذلك عرف الحارث باسم الرهين^(٢٣٠).

ونرى أن الحارث بن علقمة كان رهينة مقابل ضمان مصالح اقتصادية على قريش للأحباش. كذلك قد تكون الرهائن من صغار الأطفال. وتمسك ملوك الحيرة والفساسنة بهذا العرف القانوني لضمان طاعة سادات القبائل وعدم الاعتداء على حدود الممالك المجاورة^(٢٣١).

وهكذا رأينا أن تصرف ذلك الرجل الخليج قد أدى إلى وقوع حروب وأيام وإن كانت في مجملها مناوشات ومعارك خفيفة إلا أنه قد وقع القتل في الأيام التي حرموا القتال بها حيث قامت كل أيام الفجار في موعد موسم عكاظ من الأشهر الحرم. وهذا الذي أعطاها الشهرة والأهمية البالغة. حيث اعتبروها خروجا وفجورا. وانهمزت كنانة وقريش في أغلب تلك الأيام لأن قيس عاشت على الحرب والغزو والكر والفر على عكس المألوف بين قريش من حبها للسلم والاستقرار^(٢٣٢).

كما تقدم عرضه نستنتج أن قريشا هدفت إلى تحقيق نقاط رئيسية :

٤٢٨ - ابن الأثير، الكامل ج١/ص ٢٦٣، جاد المولى، المرجع السابق ص ٣٣٧ وما بعدها.

٤٢٩ - ابن حبيب، النعم ص ٢٠٨، ٢٠٩، السهيلي، المرجع السابق ج١/ ٢١١.

٤٣٠ - جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ٤٦٧.

٤٣١ - جواد علي، نفس المرجع وأجزاء ص ٦٣٣.

٤٣٢ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٨٥.

- ١ — المحافظة على السلام ونشره.
- ٢ — التزام الحياد على الصعيد العربي داخل الجزيرة وعلى الصعيد الدولي مع الفرس والروم وغيرهم.
- ٣ — أنها تنورط في الحرب بسبب أحلافها ولكنها لم تعدم التجهيز الكامل وتلجأ إلى الصلح لفض المنازعات.

الفصل الثاني

دور قريش الاقتصادي

لقد أعطى الموقع الجغرافي لشبه الجزيرة العربية أهمية بارزة لوقوعها على طريق تجارة العالم القديم برا وبحرا. والتي تصل الشرق الأقصى والهند بالشرق الأوسط عبر الجزيرة العربية إلى وادي الرافدين أو إلى حوض البحر الأبيض المتوسط.

وهي معبر بحري عن طريق الملايو إلى الهند ثم إلى الخليج العربي أو حول جنوب الجزيرة إلى البحر العربي. ثم تنتقل البضائع إلى الشام ومصر. ولذلك قامت حياة الدول الواقعة في أطراف الجزيرة على التجارة مثل الدول المعنية، والسبئية، والحمرية في الجنوب ثم ظهر الحثانيون والأنباط والتدمريون في الشمال. وهكذا^(١).

بل ان تجارة الجزيرة ترجع إلى أبعد من زمن الدول السابقة الذكر. حيث أنها بدأت منذ عهد اسماعيل بن ابراهيم الخليل. وسارت قوافل الاسماعيليين من الحجاز إلى مصر عبر أراضي فلسطين^(٢).

واشتهر عرب الجنوب منذ القدم بحضارتهم، وتجارهم. وكانت قوافلهم البرية منذ مبدأ تجارتهم تمر بمكة، والبتراء. ثم في الشمال تفرق مشرقة إلى العراق، أو مغربة إلى مصر^(٣).

ثم أخذت حضارة الجنوب في الأفول منذ بدأت الانقسامات الدينية في اليمن حيث انتشرت اليهودية وتلتها المسيحية. وبدأ التطاحن بين أتباع الدينين الجديدين. ثم دخلت السفن الرومانية إلى مياه البحر الأحمر. وأخيرا تصدع سد مأرب مما أدى إلى الكارثة العظمى والتشتت عبر البلاد^(٤).

١ - الدوري، المرجع السابق ص ٢٩، ٣٠.

٢ - SALIBI, OP. CIT. P. 21.

٣ - حقي، تاريخ ص ٦٠، أحمد أمين، المرجع السابق ص ١٣.

٤ - حقي، تاريخ ص ٧٧، ٧٨.

ثم سقطت اليمن تحت سيطرة الأحباش وما أن تخلصت منهم حتى وقعت تحت سيطرة الفرس . مما أدى إلى تدهورهم وإنحطاط الدور الذي قامت به قرونا طويلة في مجال التجارة . وقد أدى النزاع بين الفرس والروم إلى قفل الطريق التجاري عبر الطرق إلى الشام . وبعد ذلك التطلحن انسحب الروم من البحر الأحمر أيضا . وعجزت الحبشة عن الاضطلاع بهذا الدور . وقد ساعدت كل هذه العوامل متضافرة ، على زيادة تجارة مكة بل لقد أهلتها لأن تقوم بدور الوسيط التجاري المحايد بين تلك الدول المتطاحنة^(٤) . فمعد القرن السادس الميلادي قبضت قريش على زمام تجارة الجزيرة واحتكرتها^(٥) .

وهكذا أصبحت مكة محطة مهمة على طريق القوافل في منتصف الطريق بين مأرب في الجنوب والبراء في الشمال مما هيا لها أسباب التقدم التجاري إضافة إلى المكانة الدينية البارزة . وقد نزل بها بعض القبائل اليمنية التي حكمتها زمنا^(٦) .

ومن تلك القبائل اليمنية قبيلة خزاعة التي حكمت محطة القوافل القديمة (مكة)^(٧) . وقد جلب هؤلاء المهاجرون خبرتهم التجارية معهم مما شجع على نمو التجارة في مكة . وحاولت خزاعة تنمية الموارد الاقتصادية في مكة ، حيث جلبت الأصنام لتشجيع العرب على ارتياد مكة وزيارتها وعملت على توفير الماء والغذاء . وكانت تستفيد من القرايين والهدايا التي توهب للآلهة ، إضافة إلى الضرائب التي فرضتها على القوافل عند مرورها بمكة ولاشك أن البيع والشراء صاحب هذا التطور ولكن بصورة محدودة^(٨) .

ومنذ عهد قصي حوالي منتصف القرن الخامس الميلادي أصبحت مكة مدينة مستقلة لها كيائها السياسي والمالي . ومركز العرب الديني في شبه الجزيرة وكانت الكعبة مجمعا لأصنام القبائل العربية . واهتمت قريش بموسم الحج وطرقة . فضمنت وسائل الأمن والسلامة .

وحرصت على توفير المؤن والميرة للحجاج إضافة إلى الحرص والإلتزام بالأداب العامة . وتولي تلك المهام التجارية والدينية رجال أكفأ عشقوا السلام وآمنوا به

٥ - الشريف ، دور الحجاز ص ٣٦ .

٦ - أحمد أمين ، المرجع السابق ص ١٣ .

٧ - ENCY. BRITANICA, MAC, VOL., 11/753 .

٨ - SALIBI, OP CIT., P. 52 .

٩ - الشريف ، مكة والمدينة ص ٧٠١ ، دور الحجاز ص ٣٩ ، ٤٠ .

وعملوا على نشره^(١١). وهكذا ازدهرت تجارة مكة حتى أطلقوا عليها اسم الجمهورية التجارية (MERCHANT REPUBLIC).^(١٢)

وغدت مكة في ذلك العصر كاحدى المدن الفينيقية، اضافة إلى قداسة الكعبة في نفوس العرب قاطبة.^(١٣)

طرق التجارة ومراكزها وأهم الأسواق :

قام العرب بالتجارة منذ أقدم العصور. وقد احتكروا تجارة الاقليم الموسمي في الشرق منذ الألف الرابعة قبل الميلاد وإلى القرن الأول الميلادي عندما حول الرومان والاغريق تجارة الهند إلى البحر الأحمر^(١٤). ولكنهم لم يلبثوا أن انسحبوا من البحر الأحمر وعاد العرب إلى القيام بدور الوسيط. وصارت تجارتهم كبيرة وشهرة عبر جزيرتهم بحر الرمال الكبير وإلى خارجها. واعتمدت تلك التجارة على قوافل الابل التي ضربت في أنحاء الجزيرة طولا وعرضا. فكانت الطرق البرية شرايين التجارة التي تمر عبرها إلى الجهات المختلفة وإلى شواطئها المؤدي إلى الأقاليم الواقعة خارج حدود شبه جزيرة العرب.

ومن البديهي جدا أن يرتاد العرب مسالك معينة واضحة عبر الخضم الرملي الكبير، ولذلك فقد عينوا لهم طريقين رئيسين تسير القوافل عبرهما، عملة ببضائعهم وتجارتهم، وتجارهم.

أولاهما وأهمها الطريق التي تبدأ من الجنوب إلى الشمال والأخرى تلك الطريق التي تسير بعرض الجزيرة حيث تبدأ من البحر الأحمر مخترقة الجزيرة إلى الخليج العربي مارة بمكة^(١٥). وسنزيد ذلك تفصيلا كما يلي:

- ١ - الطريق الأولى وهي الجنوبية المتجهة شمالا تبدأ من مأرب، التي تبعد حوالي ٨٠ ميلا شرقي صنعاء. وتسير الطريق من مأرب إلى معين ثم نجران متجهة شمالا إلى مكة ويثرب، ثم العلا (مدائن صالح) ثم إلى مدين وتيها وأخيرا إلى تلمر^(١٥).

١٠ - GRUNEBANM, OP. CIT. P. 19، الشريف، دور الحجاز ص ١٤.

١١ - SIDDQUI, OP. CIT. P. 29.

١٢ - طه حسين، المرجع السابق ص ١٤.

١٣ - أبو العلا، المرجع السابق ج١/ ١٢٦.

١٤ - شليبي، المرجع السابق ص ٣١٤، ٣١٥، أبو العلا، نفس المرجع والجزء ص ١٢٧.

١٥ - يحيى، المرجع السابق ص ٣١٤، ٣١٥، أبو العلا، نفس المرجع والجزء ص ١٢٧.

وتخرج القوافل من مكة في طريقها إلى المدينة مارة بذي طوى وهو حي الزاهر حاليا ثم تمر بالأبواء قرب المدينة^(١٦). وتمر القوافل بمعظم المحطات الحديثة في طريق المدينة والمعروفة لنا مثل ذهبان وتول، ورابع وينبع النخل، ويدبر، والمسيجد حيث أنها قرى قديمة جدا وكانت القوافل تمر بها آنذاك وعرفت المسيجد الحالية باسم المنصرف منذ القدم^(١٧).

ويسير هذا الخط في غربي الجزيرة موازيا للبحر الأحمر عبر منطقة الحجاز^(١٨). وفي شمال الحجاز يتفرع الخط إلى فرعين أحدهما باتجاه الشمال الشرقي إلى سوريا، والآخر باتجاه الشمال الغربي إلى فلسطين ومصر^(١٩). وتمر هذه الطريق في وادي القرى المهم الذي يقع بين خيبر وتبء. وكان يسمى قديما وادي الليدان والذي كان عامرا بالمدن والقرى^(٢٠). المذكورة آنفا، وتبء من أمهات القرى، عامرة بالناس وبها مزروعات ومنها تخرج القافلة إلى حوران بالشام^(٢١). وتمر هذه الطريق ببلاد العرب الصحرية أو (البطرية) نسبة إلى عاصمتها بطرة وتقع في أقصى شمال الجزيرة على بعد ٤٠ ميلا من القدس^(٢٢). وينقل التجار عبر هذه الطريق البضائع التي تصل من الهند والحبيشة عبر الموانئ اليمنية وعدن^(٢٣). وكذلك بضائع اليمن إلى الحجاز، وبلاد الشام ثم يعود التجار محملين ببضائع الشام إلى اليمن ومن ثم تنقل هذه البضائع عبر البحر الأحمر إلى الحبيشة والهند^(٢٤).

حقيقة كانت هذه الطريق شريانا نابضا من طرق تجارة الجزيرة فهي طريق هامة جدا، وحيوية وعامرة بالمدن والقرى على طول الطريق

٢ - الطريق الثانية وهي الطريق العرضية التي تخترق الجزيرة من البحر الأحمر غربا إلى الخليج العربي شرقا. وتمر بمكة أحيانا. ولكن الطريق عندما تصل قلب

١٦ - جواد علي، المرجع السابق ج٧/٣٥٧.

١٧ - جواد علي، المرجع السابق ج٧/٣٥٥.

١٨ - حمور، المرجع السابق ص ١٩.

١٩ - شلبي، المرجع السابق ج١/٧٣.

٢٠ - الشريف، دور الحجاز ص ٧.

٢١ - البكري، المرجع السابق ج١/٣٢٩، ٣٣٠، يحيى، المرجع السابق ص ٣٢٠، ٣٢١.

٢٢ - ول ديورانت، المرجع السابق ج١/١١٧.

٢٣ - أبو العلا، المرجع السابق ج١/١٢٧.

٢٤ - حمور، المرجع السابق ص ١٩.

الجزيرة في نجد تنفرع إلى فرعين أيضا فيتجه أحدهما إلى الشمال الشرقي إلى حيث العراق وفارس، ويتجه الآخر إلى الجنوب الشرقي بمحاذاة ساحل الخليج العربي مارة بمسقط، ودي، وظفار^(٢٥). وهنالك طرق عرضية تسير من الغرب باتجاه الشرق، أقل أهمية وأقدمها طريق تبلغ طولها حوالي ٦٠٠ ميلا، ذكرها أراتسطين الجغرافي قائلاً أنها تصل بين منطقة إنتاج اللبان، ومنطقة إنتاج القرفة^(٢٦).

وهنالك طريق أخرى تنطلق من جنوب غرب شبه الجزيرة إلى شمالها الشرقي حيث جرها GERRHA. والتي تقع قريبا من ميناء العقير الحالية شمال شرقي الهفوف في منتصف الساحل الشرقي المطل على الخليج العربي. وقد كانت هذه الطريق حيوية جدا ولاهمية جرها وقدمها وصفها الكتاب القدماء بالثراء والبذخ فتجارها قديمة جدا وقد دلت آثار جزيرة تاروت، وأبقيت على ذلك^(٢٧). ثم آثار منطقة قرية الفاو بوادي الدواسر جنوب نجد، وهي تعود إلى حوالي القرن الثالث ق. م. ويشير موقع الفاو إلى أنها كانت إحدى المحطات على هذه الطريق التجارية، وبالفاو سوق تجارية كاملة لها دكاكين، ومخازن وفنادق (منازل) لإقامة التجار عند نزولهم بها^(٢٨). وينقل عبر هذه الطريق طيوب الجنوب العربي إلى وادي الرافدين وعند جرها أما أن تواصل القافلة سيرها شمالا باتجاه وادي الرافدين. وأما أن تنقل بحرا عبر مياه الخليج العربي^(٢٩).

وهنالك اتصال وثيق بين مكة وبلاد الرافدين عن طريق القوافل التجارية فهذه القوافل تعبر الطريق التي تقطع الجزيرة عرضا حيث تبدأ من مكة إلى بلاد الرافدين. وارتادها القرشيون عندما ذهبوا لإبرام الأيلاف مع كسرى الفرس لتأمين التجارة مع مناطق النفوذ الفارسي كلها. وتسير الطريق إلى منتصف المسافة وعند حائل تنشعب إلى طريقين يمر أحدهما ببريدة ثم إلى أن يصل الفرات.

ويتجه الآخر إلى بابل مارا بالأراضي الواقعة في سفح جبل أجا شمال شرقي حائل

٢٥ - شلبي، المرجع السابق ج-١/٧٣.

٢٦ - يحيى، المرجع السابق ص ٣١٦.

٢٧ - يحيى، نفس المرجع ص ٣١٧، ٣١٨، وتاروت جزيرة في الخليج العربي، أنظر ص ٩٤ نفس المرجع.

٢٨ - الأنصاري، عبد الرحمن، قرية الفاو صورة مشرقة للحضارة العربية قبل الإسلام،

١٣٧٧ - ١٤٠٢ الرياض ص ١٦، ١٨.

٢٩ - يحيى، نفس المرجع ص ٣١٨.

وأثار المنطقة تدل على أنها ذات حضارة منذ القرن الخامس قبل الميلاد^(٣٠).

ولتأمين القوافل والحفاظ على الأرواح والأموال لجأت قريش إلى تنظيم يقضي بإشراك زعماء القبائل في قوافلهم فتحمل قريش لهم بضائعهم وتتاجر لهم بها وبأرباح كاملة بلا مقابل مادي رغبة في الحماية فقط^(٣١).

وتحتاج هذه القوافل خلال رحلتها إلى أدلاء يرشدونها إلى الطريق بين مجاهل الصحراء وقد انتشر أولئك الأدلاء في كل مكان بقصد مساعدة الناس والقوافل^(٣٢). ومن أشهر أولئك الأدلاء (دعيميص الرمل) العبدى وهو الذي بلغ منطقة وبارى في قلب الصحراء بحثاً عن ابله التي هربت بأولادها. وقد خشي أن يضل طريق عودته لذلك أخذ يملأ بيض النعام ويدفنه في الرمل، والمقصود أوعية لحفظ الماء. ثم عند عودته أخذ يحفر ويخرج الماء ليشر به ويهتدي إلى الطريق بذلك أيضاً^(٣٣).

وعبد الله بن أريقط العدوي حليف العاص بن وائل السهمي^(٣٤). وهو الذي استعمله رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الهجرة إلى المدينة، ليرشده إلى طريق سرية^(٣٥). ورافع بن عسيرة الطائي دليل خالد بن الوليد بن المغيرة من اليمامة إلى الشام. وخالد بن دثار الفزاري دليل بني فزارة على كلب^(٣٦).

وكما تحتاج القافلة إلى الأدلاء فهي تحتاج أيضاً إلى الحراس والحمالين وأحياناً يقوم الدليل بالحراسة أيضاً^(٣٧). وتمنح بعض القبائل جعلاً نظير حمايتها للقافلة من تعدي القبائل الأخرى وإذا تعرضت القافلة للاعتداء فإن ذلك الجعل يعاد إلى أصحابه وقد تخصص عرب الحيرة بحماية قوافل القرس التجارية عند مرورها في بلاد العرب. وذلك نظير جعل كبير^(٣٨).

وتتراوح عدد التجار الأدلاء والحراس في القافلة الواحدة من مائة إلى ثلاثمائة رجل

٣٠- يحيى، المرجع السابق ص ٣١٩، ٣٢٠.

٣١- الشريف، دور الحجاز ص ٢٢.

٣٢- ول ديورانت، المرجع السابق ج٢/٥١.

٣٣- ابن حبيب، المحبر ص ١٨٩.

٣٤- ابن حبيب، نفس المرجع أعلاه ص ١٩٠.

٣٥- ابن الأثير، الكامل ج٢/٧٣.

٣٦- ابن حبيب، نفس المرجع أعلاه ص ١٩٠، ١٩١.

٣٧- الشريف، دور الحجاز ص ٢١.

٣٨- أحمد أمين، المرجع السابق ص ١٤، ١٣.

تقريباً بالاعتماد على أن القافلة تتكون من ١٠٠٠ إلى ٢٥٠٠ بعير وقد بلغت قيمة بضائع قافلة أبي سفيان يوم موقعة بدر حوالي خمسين ألف دينار، وعندما تسير القافلة رحلتها تكون على اتصال بمكة وهم يستعملون الرسل لايضال أخبار القافلة إلى مكة^(٣٨). فيومذاك استأجر أبو سفيان رسولاً هو ضمضم بن عمرو الغفاري^(٣٩) بعشرين ديناراً ليذهب إلى مكة ويبلغهم بما يدبر لقافلة أبي سفيان في بدر^(٤٠) والخمسون ألف دينار تعادل حوالي ٢٠ ألف جنيه أسترليني^(٤١). وهذا مبلغ ضخم جداً في تلك الأيام.

ونقطع القافلة رحلتها من جنوب شبه الجزيرة إلى العقبة (أيلة) في الشمال في مدة ٧٠ يوماً^(٤٢). ثم أنهم قسموا هذه الرحلة إلى ٦٥ شوطاً وفي كل شوط محطة للراحة ومواقف للجمال. ويدفعون ثمن الماء والطعام في كل محطة أو مرحلة، ويشترى كذلك العلف والحشائش للابل. ثم يدفعون رسماً آخر كأجرة للنزل الذي يقيمون فيه بالإضافة إلى الرسوم التي تدفع نظير الحماية وهناك رسوماً قد تدفع نظير السماح بالمرور عبر بعض الطرق الخاصة ببعض القبائل^(٤٣).

وينقلون عبر هذه الطرق بضائع الهند والحبشة، واليمن إلى الشمال، ومن ثمة ينقلون بضائع الشمال إلى اليمن وهكذا يتبادلون السلع.

وإذا كانت تجارة عرب الشمال تسير في خطوط برية بواسطة القوافل. إلا أن قريش في مكة كانت لها صلات وثيقة جداً بالحبشة عبر البحر الأحمر، بدليل كثرة العبيد من تلك البلاد. ثم هجرة المسلمين الأوائل كانت من مكة إلى الحبشة^(٤٤). وكانت في مكة جالية حبشية منها بلال مؤذن الرسول صلى الله عليه وسلم ثم قبل ذلك حادثة الفيل والتي توافق زمن ازدهار التجارة^(٤٥).

وقد ذكر القرآن الكريم ركوب البحر وخيراته وسفنه، ووصف عواصفه، وأهواله ثم اهتداءهم بالنجم في خضمه قال تعالى: ﴿وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في

٣٩ — SHORTER ENCYCLOPEDIA OF ISLAM, P. ٣٩

٤٠ — الطبري، تاريخ ج ٢ / ٢٧٠.

٤٢ — Hitti, HISTORY OF THE ARABS, P. 104. وتعادل بالريال السعودي حالياً حوالي مائة ألف ريال.

٤٣ — حقي، تاريخ العرب ص ٧٠، يحيى، المرجع السابق ص ٢١٥.

٤٤ — يحيى، المرجع السابق ص ٣١٥.

٤٥ — حوراني، المرجع السابق ص ١٠٥، عوض الله، المرجع السابق ص ١٣٣.

٤٦ — حقي، تاريخ العرب ص ١٢٧، ١٢٨.

ظلمات البر والبحر^(٩٧) وقال تعالى : ﴿ قل من ينجيكم من ظلمات البر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجانا من هذه لنكونن من الشاكرين ﴾^(٩٨)

ولولا أنهم ألفوا الملاحة لما ذكرهم الله بما سخر لهم من نعم البحر وخيراته، وكذلك من أهوال البحر وويلاته .

وعلى ساحل أفريقيا وصل التجار العرب إلى رحبتنا RAHAFTA بالقرب من زنجبار وحكم بعض الأمراء العرب في الصومال وكذلك في زنجبار^(٩٩) . وذكروا بلاد بنت PUNT وهي ساحل الصومال الذي يواجه ساحل الجزيرة العربية عبر البحر الأحمر^(١٠٠) وقد اتصلت قريش بالحيشة والصومال مباشرة عن طريق مينائها الخاص على البحر الأحمر وهو الشعبية^(١٠١) ، وإذا كانت قريش لا تملك أسطولا خاصا بها ولا حتى عددا من السفن فمن المرجح أنها كانت تستأجر سفنا لتعمل لحسابها^(١٠٢) .

تلك هي خطوط سير التجارة وطرق القوافل البرية، والطرق البحرية التي سارت عبرها البضائع والمواد وانتقلوا بها من منطقة إلى أخرى .

ومن المراكز البعيدة التي وصلتها تجارة قريش هي : بلاد الفرس وبلاد الروم وبلاد الحيشة، ومصر أيضا وقد مر بنا ذكره، بدليل وفود عمرو بن العاص إلى مصر بتجارة له^(١٠٣) . ثم تأمر عليها وحكمها في الإسلام^(١٠٤) .

وإن كانت الرحلات إلى هذه المراكز الأخيرة غير منتظمة، ولكنها قديمة جدا . وتجارة العرب وقريش مع مصر قديمة أيضا حيث أنها قامت منذ الألف الثالثة قبل الميلاد . وحول هذا التاريخ قامت التجارة مع الهند أيضا^(١٠٥) .

الأسسواق :

أنام العرب لهذه التجارة الكبيرة أسواقا متعددة في جزيرة العرب كلها وفي مكة

٩٧ - سورة الأنعام آية ٩٧ .

٩٨ - سورة الأنعام آية ٦٣ .

٩٩ - حوراني، المرجع السابق ص ٨٤ ، ٨٥ .

١٠٠ - حوراني، نفس المرجع ص ٣٠ .

١٠١ - السالم المرجع السابق ص ٣٦٣ .

١٠٢ - الشريف، مكة والمدينة ص ٢١٠ ، السالم، نفس المرجع ص ٣٦٤ .

١٠٣ - الحوفي المرجع السابق ص ٧٠ .

١٠٤ - الفلقشندي، المرجع السابق ص ٢٩٨ .

١٠٥ - ول ديورانت، المرجع السابق ج ١٣ / ١١ .

لعرض السلع وجميع المواد التجارية لبيعها. فصار لهم أسواق في كل مدينة وقرية. بل انهم خصصوا بعض المناطق لاقامة الأسواق فقط. وكانت أسواق العرب على نوعين أسواق دائمة، قائمة في المدن والقرى وأسواق موسمية عامة في مواقع معلومة وأيام معلومة محددة.

١ - الأسواق الدائمة في المدن :

ومن أقدم أسواق العرب في مدنها سوق عدن ومكة، والجند ونجران، وحجر اليمامة. وهو البحرين^(٥٧). وغيرها كثير مثل سوق الجريب^(٥٨). وهي لأهل تهامة، وأسواق حاشد ومنها سوق همل^(٥٩). وفي مكة أسواق كثيرة نعرف منها سوق الحزورة وهي سوق جاهلية ثم زالت حيث دخلت في الحرم بعد توسعته وعرف باب الحرم الذي قام فيها باسم باب الحزورة^(٦٠). وقد ذكره الأزرقى باسم باب حكيم بن حزام، وباب الزبير بن العوام، وباب الحزامية ويسمى باب الوداع أيضا^(٦١).

ثم نعرف زقاق العطارين (وهو سوق العطارين قديما)، وسوق الليل وسوق الحدادين^(٦٢)، وقد مر بنا ذكر سوق العبيد (الرقيق)^(٦٣).

وفي يثرب أسواق كثيرة لبيع انتاج التمور، وسوق بني قينقاع اليهود الذين احترقوا صياغة الحلي^(٦٤). ويرعوا فيها فكبرت سوقهم وازدحمت بالناس حتى لقد نفرت ناقة النابغة الذبياني من ضجيج الناس في تلك السوق.

وبرع آل أبي الحقيق من اليهود أيضا في صناعة الحلي في خيبر. وكان في شمالي الحجاز أسواق كثيرة لليهود ويعرضون فيها حاصلاتهم وصناعاتهم^(٦٥).

وتوجد في الطائف أسواق لبيع منتجاتها الزراعية من كروم وفواكه وخمور وعسل^(٦٦)

٥٦ - الحمداي، صفة جزيرة العرب ص ٣٣٢.

٥٧ - الحمداي، صفة جزيرة العرب ص ١١٤.

٥٨ - الحمداي، صفة جزيرة العرب ص ٢٤٨.

٥٩ - باسلامه، المرجع السابق ص ١٢٥.

٦٠ - الأزرقى، المرجع السابق ج ٢/ ٩١ حاشية ٦.

٦١ - الأزرقى، المرجع السابق ج ٢/ ٢٥٦.

٦٢ - الأزرقى، نفس المرجع ج ٢/ ٢٦٩ حاشية ٢.

٦٣ - جواد علي، المرجع السابق ج ٤/ ٢٦٤.

٦٤ - الحوفي، المرجع السابق ص ٢٢.

٦٥ - حتي، تاريخ العرب ص ١٢٤.

والطائف بلد الدباغ حيث تباع انتاجها من الجلود المدبوغة^(٦٧). وفي جنوب الجزيرة أسواق كثيرة منها موزا وهي غدا اليوم^(٦٨). ولا ننسى أسواق بلاد الشام الشمالية الكثيرة العدد كذلك

الأسواق الموسمية :

أنشأ العرب أسواقا موسمية أو (دورية) تلبية لحاجات ضرورية ألحّت عليهم غير مقلدين في ذلك غيرهم^(٦٨). فعقلوا تلك الأسواق في مواقيت معلومة ، وأماكن معلومة ليؤمها التجار والأدباء ، والشعراء ، والخطباء ، وغيرهم^(٦٩). فغدت أسواقهم هذه مهرجانات موسمية .

وقد اختلف المؤرخون في عدد تلك الأسواق . حيث عد ابن حبيب منها ١٢ سوقا^(٧٠) وعد اليعقوبي منها عشرين^(٧١). وذكر المرزوقي ١٧ سوقا^(٧٢) ثم عد المؤلفون المتأخرون حوالي ٢١ سوقا^(٧٣).

ولا يهمننا عددها بقدر ما يهمننا اثباتها والتفصيل عن أكثرها شهرة وخاصة أسواق الحجاز والتي قامت حول مكة . فقد قامت تلك المواسم وأما العرب عامة لأنها مارست كافة نشاطات الحياة الروحية والمادية . وخاصة لأنها كانت ذات خصائص وصفات عامة متميزة ومن أهم ميزاتها :

- ١ - الأمن .
- ٢ - انتظام الموعد حيث كانت أسواقا حولية .
- ٣ - اعتمدت أهمية الأسواق على موقعها وفعاليتها . فالواقعة قرب السواحل أو على الطرق التجارية أهم من غيرها .
- ٤ - كانت بعض الأسواق لجميع الناس عامة مثل سوق عكاظ . وكان البعض الآخر

٦٦ - عبد الجبار ، المرجع السابق ص ١٧٥ ، حمور ، المرجع السابق ص ٣٦ .

٦٧ - خني ، تاريخ العرب ص ٥٩ .

٦٨ - الأفغاني ، أسواق العرب ص ١٩٦ ، حمور ، المرجع السابق ص ٣٧ .

٦٩ - القلقشندي ، المرجع السابق ص ٤٦٤ .

٧٠ - ابن حبيب ، المحبر ص ٢٦٣ وما بعدها .

٧١ - اليعقوبي ، المرجع السابق جـ ١ / ٢٧٠ .

٧٢ - المرزوقي ، المرجع السابق جـ ٢ / ١٦١ .

٧٣ - الأفغاني ، أسواق العرب ص ٢٣٢ وما بعدها ، حمور ، المرجع السابق ص ٥٢ ، على حافظ ،

سوق عكاظ ، الطبعة الأولى ١٣٩٦ هـ ص ٤٩ .

محدوداً مثل هجر والشحر.

٥ - استمرارية تلك الأسواق حتى في الاسلام مثل سوق حباشة التي دامت الى عام

١٩٧م

٦ - تشابه عروض التجارة، ونوعية البئوع مثل بيع الملامسة ونحوه.

٧ - إنتشار العادات المتشابهة فيها، الجيد والرديء منها كتجارة البغاء^(٧٤).

٨ - كانت بعض الأسواق كالمهرجانات الحديثة حيث شابهت التجمعات الأولمبية

عند الاغريق قديماً وحديثاً من حيث أنها احتفالات عامة، عامرة بالفرحة

والمسرات والحياة والنشاط.^(٧٥)

وانفردت بعض الأسواق بميزة أمنية خاصة بانعقادها خلال الأشهر الحرم مما يجعل ارتيادها سهلاً آمناً. أما الأسواق الأخرى والتي انعقدت في غير الأشهر الحرم، فلا يصلونها الا بخفارة، ويعودون منها بخفارة أيضاً^(٧٦). ولذلك قامت أكبر أسواقهم وأهمها في فترة الأشهر الحرم. فكانت سوق حباشة، وسوق صحار في رجب. وقامت سوق حضرموت في ذي القعدة. وسوق عكاظ والمجنة وذئ المجاز كلها في ذي القعدة وذئ الحجة كذلك.

وأما نظام الأسواق عامة فنستطيع تصنيفها إلى ثلاثة أنواع من خلال الحكومات التي تهيئها أو المناطق التي تقوم فيها:

١ - أسواق خاضعة للتنفوذ الأجنبي مثل أسواق الحيرة، وهجر البحرين، وعمان حيث نرى السيطرة الفارسية على هذه الأسواق مما يؤدي إلى تضارؤول الصبغة العربية.

٢ - أسواق عربية خالصة تتمثل الصبغة العربية فيها من البيع والشراء إلى المعاملات. ولا يشرف عليها أجنبي، ولا يعشرها حاكم ولا غيره. فهي منطقة عربية حرة مثل سوق عكاظ، والمجنة، وذئ المجاز فكل ما بها عربي وخاص بالعرب.

٣ - أسواق مختلطة وهي الأسواق الواقعة في المناطق الساحلية مثل عدن وصحار، ودبا. وذلك بالنظر إلى موقعها حيث يجتمع العرب فيها مع التجار الأجانب من

٧٤- محور، المرجع السابق ص ٥٦ وما بعدها، المرزوقي، المرجع السابق ج٢/ ١٦٢، وما بعدها وعن البغاء أنظر سورة النور آية ٣٣ ﴿ولا تكررأ فتيانكم على البغاء﴾.

٧٥- عبد الجبار، المرجع السابق ص ١٧٤.

٧٦- الأفغاني، أسواق العرب ص ٧٣.

الحبشة، وفارس، والهند، والصين. ورغم ضآلة الطابع المحلي فيها الا أنها مراكز تجارية قوية جداً لأنها مداخل تجارة شرق آسيا^(٧٧).

وتنقسم أسواق العرب الموسمية بحسب مواقعها كما يلي :

- ١ - أسواق العراق وهي سوق الحيرة - سوق الربد^(٧٨).
- ٢ - أسواق بلاد الشام وهي دير أيوب - بصري - أذرعان^(٧٩).
- ٣ - أسواق الخليج العربي وهي هجر البحرين - عمان - المشقر - صحار - دبا - حجر البهامة^(٨٠).
- ٤ - أسواق الجنوب العربي وهي شحر مهرة - عدن - صنعاء - رابية حضرموت^(٨١).
- ٥ - أسواق الحجاز ونجد وتشمل سوق عكاظ، والمجنة - وفي المجاز - ودومة الجندل - وسوق حباشة في تهامة^(٨٢) - ثم سوق نطاة خير^(٨٣) - وسوق بدر^(٨٤). وسنقتصر حديثنا على أسواق عكاظ والمجنة والمجاز لعلاقتهم بمكة.

سوق عكاظ :

وعكاظ نخل في وادي . حددوا موقعها حديثاً بأنها تمتد من جنوب عسيرة إلى السيل الصغير والحوية . وهي مناطق معروفة لأهل الطائف ومكة ولنا جميعاً ولا زالت تحتفظ بأسماؤها^(٨٥) وقيل بل تقع عكاظ في السيل الصغير نفسه في طريق مكة بين وادي نخلة والطائف^(٨٦).

٧٧ - الألفاني، أسواق العرب ص ٢١٢، ٢١٣.

٧٨ - حمور، المرجع السابق ص ٢٠١.

٧٩ - حمور، نفس المرجع ص ١٩٣.

٨٠ - حمور، نفس المرجع ص ١٧٣.

٨١ - حمور، نفس المرجع ص ١٨٠، ١٨٣.

٨٢ - شلبي، المرجع السابق ج١/ ٧٥.

٨٣ - حمور، نفس المرجع ص ١٦٩.

٨٤ - الطبري، تاريخ ج٢/ ٢٧٦، العطار، المرجع السابق ص ٧٤.

٨٥ - أ - عسيرة أول محطة من الطائف في الطريق إلى الرياض. ب - والحوية منطقة مأهولة قرب مطار الطائف. ج - السيل الصغير أول محطة في طريق مكة أنظر حافظ، المرجع السابق ص ٩. وكان المسافرين من مكة إلى الطائف يمر بعدة محطات أولها الشرائع وهي تقع في وادي مر الظهران ثم الزيمة وهي واحة لطيفة الهواء عذبة المياة مشهورة بمزروعاتها ومن أهمها الموز المتميز بصغر حجمه وحلاوة مذاقه، ثم السيل الكبير والبيان والبهتاء ثم السيل الصغير. عن الزيمة أنظر الحموي، نفس المرجع ج٣/ ١٦٥.

٨٦ - الفاسي، المرجع السابق ج٢/ ٩٣ وص ٢٨٤.

وتبعد عكاظ من الطائف حوالي ١٠ أميال مسيرة ليلة، وعن مكة حوالي ٣٠ ميلا مسيرة ثلاث ليال. وتقام السوق في الموضع المعروف باسم الأثداء، وفي عكاظ صخور مقدسة يطوف العرب بها.

والمعنى اللغوي لعكاظ هو أن العرب يجتمعون في سوقها الكبيرة. فيتعاكظون أي يعكظ بعضهم بعضاً أي يتفخخرون ويتحاجزون للنظر في أمورهم. وتقام طوال شهر شوال وأيام من ذي القعدة بحيث ينتقلون فيه من عكاظ إلى مجنة.^(٨٧)

وقيل بل انها تبدأ في منتصف ذي القعدة^(٨٨) وحقيقة أن سوقا كبيرة مثل عكاظ تهتم بالأدب والشعر، والتجارة والمال لا بد وأنها تحتاج لفترة طويلة فالأرجح أنها تدوم من شوال الى نهايته ولفترة من ذي القعدة^(٨٩).

كان مولد هذه السوق ويده قيامها بعد عام الفيل بخمسة عشرة سنة. وقد دام انعقادها الموسمي من كل عام الى سنة ١٢٩هـ^(٩٠) ويعني هذا أن قيام عكاظ كان سنة ٥٨٥م وأنها دامت إلى سنة ٧٥١م. ويدل هذا على أن قيامها يوافق تماما مبدأ حروب الفجار وأنها دامت حوالي القرنين من الزمان.

ولكن نعتقد بعدم صحة ذلك تماما بل نرجح أنها كانت قائمة قبل ذلك الوقت بما يقارب النصف قرن على أقل تقدير. وذلك لأن أمراً القيس المتوفي سنة ٥٤٠م. قد حضر عكاظ وشارك بمعلقته التي فازت وتخلد ذكرها الى يومنا هذا مع غيرها من المعلقات والتي تم جمعها في العصر الأموي^(٩١). وذلك مما يؤكد قيام سوق عكاظ، وانعقادها منذ مطلع القرن السادس للميلاد حوالي ٥٠٠م^(٩٢) أو قبل ذلك بقليل.

وأهل هذه السوق ونزلاؤها من قبيلة هوزان. وقد سكنها بنو غطفان وأسلم والأحباش (بنو الحارث بن عبد مناة بن كنانة، وعضل والدیش، والحيا

٨٧ - الحموي، المرجع السابق ج٤/ ١٤٢، الألوحي، المرجع السابق ص ٥٦، ٥٧، حمور، المرجع السابق ص ٩٦، ٩٨.

٨٨ - ابن حبيب، المحبر ص ٢٦٧.

٨٩ - حمور، المرجع السابق ص ١٠٧.

٩٠ - الهاشمي، السيد أحمد، جواهر الأدب في أدبيات وإنشاء لغة العرب، سنة ١٩٦٢، القاهرة ج٢/ ١٤.

٩١ - حتي، تاريخ العرب ص ١١٢.

٩٢ - حافظ، المرجع السابق ص ١٢.

والمصطلق^(٩٣). ثم بنو عدوان قبيلة عامر بن الظرب، وذو الأصبع العدواني (الشاعر). والعصمة حلفاء بني جشم. وقد سكنتها ثقيف بجوار هوزان. ثم نزلها بنو هلال في القرنين الثالث والرابع الهجري^(٩٤). أي بعد أن خربت ولكن أصحاب السوق هم قبيلة هوزان من قيس عيلان^(٩٥). وقد تولى عامر بن الظرب العدواني (من بني قيس عيلان) حكومة عكاظ وقضاءها وموسمها. ثم اجتمع القضاء والموسم في يد رجل واحد بعد ذلك وهو سعد بن زيد مناة بن تميم. ثم دام الأمر بأن يتولاهما رجل واحد من تميم. وتولاهما لثانية رجال من تميم على التوالي إلى قبيل مجيء الإسلام حيث مات سفيان بن مجاشع بن دارم من تميم فافترق الأمر^(٩٦). ولما جاء الإسلام كان الأقرب بن حابس متوليا القضاء. وآخر من أجاز الموسم كرب بن صفوان^(٩٧).

وامتازت عكاظ بقيامها في الأشهر الحرم بل قرب موسم الحج مما جعلها عامة لكل الناس. وأنها قرية من المناسك المشرفة في مكة أيضا. وهي المركز التجاري الكبير في بلاد العرب^(٩٨). وبذلك يتمكن الناس من الوصول إليها بلا خفارة. وتميزت عكاظ بخلوها من العشور والاتاوات فليست هي بأرض مملكة ولا حاكم يعشر تجارها وروادها ويبيعهم فيها متنوع واستعملوا بيع السرار^(٩٩).

ومع أن عكاظ في منطقة حرة. ولكن شملتها بعض العادات السيئة. حيث انتشرت ظاهرة أخذ الاتاوات التي فرضتها بعض القبائل تسلطا على الناس وابتزازا. مثلا دفعت هوزان اتاوة لزهير بن خزيمة العسبي بأن تعطيه السمن والغنم، والجبين في كل عام. وقد ضاقت هوزان ذرعا بذلك فقتلت زهيراً، وتخلصت منه. حيث أنها هي صاحبة السوق ومع ذلك تدفع له نتيجة لالتزام أدبي وليس خوفا منه ولا انقاء لشره^(١٠٠).

وتلتقي جماعات العرب زرافات، ووحدا في عكاظ في ذلك المهرجان والمعرض العام، فيتناشدون الأشعار، ويتحاجون ويتفاخرون، ويتفادون أسراهم حيث يسعى كل من له أسير لفكه وفدائه. ومن له حكومة رفع مشكلته إلى صاحب القضاء ليدي

٩٣- ابن حبيب، المحرر ص ٢٦٧، المرزوقي، المرجع السابق ج-١٦٥/٢.

٩٤- حافظ، المرجع السابق ص ١١.

٩٥- حور، المرجع السابق ص ٩٩.

٩٦- ابن حبيب، المحرر ص ١٨١، حور، المرجع السابق ص ١٠٤، ١٠٥.

٩٧- الفلقشندي، المرجع السابق ص ٤٦٤، ابن حبيب، المحرر ص ١٨٢.

٩٨- الأفغاني، أسواق العرب ص ٢٠٢، عوض الله، المرجع السابق ص ١٧٤.

٩٩- المرزوقي، المرجع السابق ج-١٦٥/٢.

١٠٠- حور، المرجع السابق ص ١١٤، ١١٥.

بحكمه الفاصل فيها^(١٠١). ويضبط أشراف القبائل وقادتها أفرادهم. ويهارسون عرض سلمهم للبيع والشراء^(١٠٢).

واعتادت عكاظ استقبال لطيمة النعمان بن المنذر كل عام لبيع عطرها وطيبها في السوق وقد كانت اللطيمة سببا لوقوع الحرب يؤم السلان بين النعمان وصنائه وبين بني عامر بن صعصعة لأنهم تعرضوا لهذه اللطيمة^(١٠٣).

ولهم في عكاظ نظام تجاري دقيق، بل نظام متقدم وراقي فقد عرفوا فيها وفي غيرها من أسواقهم المحاكم التجارية. وخير مثال على ذلك حلف الفضول بسلطانه القوي عليهم. ولضمانه حقوق المظلومين الضعفاء اذ هو بمثابة المحكمة القانونية.

وهي منطقة حرة حيث أن بضائعها المجلوبة (المستوردة) والمصدرة معفاة من أية رسوم (مكوس) أي ضرائب. اضافة إلى أنها مشمولة بحرمة الحرمين - حرمة الحرم وحرمة الشهر - واستعملوا شهادة المنشأ. أي العلامة التجارية. فهي تلك السمات التي يتخذونها على بضائعهم. ولكل تاجر منهم وسمه خاصة يميز بها بضائعه. ثم أنهم استعملوا الصكوك التجارية أيضا^(١٠٤) ومن نتائج هذه التجمعات في الأسواق الموسمية تبارى العرب في ألوان الترف المختلفة فتغالوا بالثياب والبرود، والطيب، والسلاح. وتزعم أشرافهم ذلك كله. فلجأوا إلى اللهو والتنعم في مشربهم ومأكلمهم. حتى أصبحوا يجلبون الخمر من بصرى وغزة وأذراعات وأندرين خصيصا لهذه المواسم. وقد اعتاد الرجال شرب الخمر والنساء كذلك على حد سواء. فتلك امرأة يبعثها زوجها لتبيع له السمن في سوق عكاظ، ومعها راحلتان. فإذا بها تبيع سمنها، وتشتري بسمنه الخمر لتشرب، ولشدة ولعها بالخمر تبيع الراحلتين أيضا ثم ينتهي الأمر بها إلى أن ترهن ابن زوجها لتشرب الخمر^(١٠٥).

واعتماد فرسان العرب على التفتن في المواسم والمجامع التي مثل سوق عكاظ ونحوها. ولكن طريف بن تميم أحد بني عمرو بن جندب أمارت القناع عن وجهه فقلده جميع العرب وكان القناع من سماء الرؤساء^(١٠٦).

١٠١- القلقشندي، المرجع السابق ص ٤٦٤، اليعقوبي، المرجع السابق ج-١/ ٢٧٠.

١٠٢- الفاسي، المرجع السابق ج-٢/ ٢٨٢.

١٠٣- جواد علي، المرجع السابق ج-٣/ ٢٧٥.

١٠٤- محور، المرجع السابق ص ١١١، ١١٢.

١٠٥- الأفغاني، أسواق العرب ص ١٩٦.

١٠٦- الجاحظ، المرجع السابق ج-٣/ ١٠٠، ١٠٢، محور، المرجع السابق ص ١٣٠.

وقد اهتم العرب بالروح وما يتصل بها في عكاظ وفي أغلب مواسمهم ، لذلك حرصوا على اقامة تلك المواسم السنوية التي هي عبارة عن أعياد واحتفالات تضج بمختلف ألوان التراث الشعبي الرائع . حيث يتجمعون الخيام المضروبة لاحتساء الخمر ، والنبذ المحبب اليهم . وأقاموا الحفلات الغنائية والسمر . حتى اشتملت على المبارزات والألعاب^(١٠٧) . وقد وقف عمر بن الخطاب قبل اسلامه مصارعاً في عكاظ^(١٠٨) .

واهتموا بالأدب الانساني . فكانت تلك أبرز سمات أسواق العرب الموسمية وأفضل مميزاتها بالإضافة الى التجارة النشطة وأرباحها الثرة ولكن اهتمامهم البالغ بالأدب وفنونه في تلك المواسم جعلها بحق مؤتمرات للشعر حيث ترنم الشعراء بشعرهم من المدح أو الغزل . أو الفخر بالشجاعة أو بالكرم . أو الوصف لطبيعة البيئة بكل مشاهدنا ومظاهرها .

وبذلك يسود الأدباء جمهور أهل السوق يؤثرون فيهم حتى تراهم يتبعون رأي الشاعر في مدحة أو ذمه لما امتدح أو هجا . وبحسب ما تملحه القصيدة على مشاعرهم الجياشة . ومن هنا ترى وجه الشبه والمقارنة بين هذه المواسم العربية بأحداثها وبين تلك الدورات الرومانية (دورة الألعاب الأولمبية)^(١٠٩) .

وقد ضربوا قبة حراء من آدم في عكاظ وخصصوها للأدب والشعر حيث يجلس حكام الشعر واللغة فيها ، لانتخاب الأجدد فيمنحون الشاعر وسام عكاظ عند فوز قصيدته وأنها يزت قريناتها فيتناقلها الرواة لتطيق شهرتها الأفاق . ويخلد الشعر وكل قصائده ثم تكتب معلقته هذه بهاء الذهب وتعلق على جدار الكعبة . وبقي لنا من ذلك الشعر المجيد سبع معلقات فقط من كل المعلقات التي فازت في سوق عكاظ بجائزة الموسم السنوية^(١١٠) . والجائزة الأولى التي تحتلها القصيدة والألقاب المميزة التي تمنح للشاعر . وقد كان حكم الحكام في الشعر هو النابغة الذبياني منذ النصف الثاني من القرن السادس الميلادي . حيث كان يجلس في قبة الأدم الحمراء^(١١١) .

وأضافة إلى ما تقدم من دور فعال في خدمة الأدب والشعر فقد كانت عكاظ سوقاً

SALIBI, OP. CIT. P. 69. — ١٠٧

١٠٨ — حافظ ، المرجع السابق ص ٣٧ .

١٠٩ — سيليو ، المرجع السابق ص ٤٦ ، ٤٧ .

١١٠ — حقي ، تاريخ العرب ص ١١١ ، ١١٢ .

١١١ — حمور ، المرجع السابق ص ١٥٣ ، حافظ ، المرجع السابق ص ٢٢ ، ٢٣ .

أعلامية لها دور الصحف، والإذاعات الحديثة حيث يتم فيها الاعلان عن كل شي لاعلام الناس وأخبارهم بذلك^(١١٣). ومن أمثلة الاعلانات أن يأتي أحدهم بيناته للاعلان عن رغبته في تزويجهن في عكاظ. ومن أراد أن يستلحق امرأ بنسبه، أو خلعه لجريرة شائنة ارتكبها. حيث خلعت خزاعة حليفها قيس بن الحداية في عكاظ.

ومن أراد إسداء المعروف لأحد أفراد المجتمع فعل ذلك في عكاظ فمثلا يعلن منادي عامر بن الطفيل عن استعداد سيده لتقديم تلك المساعدات. تجدد كل هذه الارهاصات الاجتماعية طريقها ومنفذاها في عكاظ أيضا. وقد يهدف فاعل الخير إلى تخليد صنيعه واسمه بين العرب.

ويجتمع في عكاظ عراف، وعائف، وقائف، وكاتب معه صحف الكتابة، وغنم وقرد. وما إلى ذلك. ويتم فك الأسرى، ومن له ثار بحث عن موتوره ليتعرف عليه أيضا في عكاظ^(١١٣).

ولموقع عكاظ بالقرب من مكة مركز المناسك الدينية، والحركة التجارية فقد أصبحت أهم المراكز الموسمية. وخاصة من الناحية الاجتماعية والأدبية. ويجتمع فيها الشعراء الذين اتصلوا بأهل فارس عن طريق المناذرة، واتصل آخرون بالروم عن طريق الغساسنة. فتأثروا ببعض افكار أولئك الأقوام. وعقائدهم وعاداتهم ونقلوها عبر أشعارهم أو خطبهم البليغة التي تؤثر في الناس أبلغ الأثر. ومن خطبائهم المصقعين قس بن ساعدة، وأمية بن أبي الصلت، وأكثم بن صيفي، وورقة بن نوفل^(١١٤).

اضافة إلى ذلك فانهم يتداولون بعض أمور السياسة في عكاظ فيقضون بعض شؤنهم السياسية. فمن كانت عليه إتاوة جاء بها الى صاحبها في موسم عكاظ، ومن أراد اعلان حرب أو مقاطعة ضد قبيلة ما أعلن ذلك. ولتخليد نصر حي من أحيائهم، أعلنوا ذلك في عكاظ أيضا.

وقد تحمل قضايا ومشاكل، وقد تثار أخرى. ويعقد الصلح بين المتخاصمين، أو تقوم الخصومة في عكاظ كذلك^(١١٥).

وإذا أجمع العكاظيون على أمر فهو قرار. فالاجتماع يعتبر قرارا عاما (رسمي أو دولي).

١١٢- حافظ، المرجع السابق ص ٣.

١١٣- الأفغاني، أسواق العرب ص ٢٠٤، ٢٠٥، حافظ، نفس المرجع ص ٣٨، ٣٩.

١١٤- حسن، المرجع السابق ج١/٦٦، حمور، المرجع السابق ص ١٢٣.

١١٥- حافظ، المرجع السابق ص ٤١.

حيث أجمعوا أن فارس تميم هو عتبة بن الحارث بن شهاب . وفارس قيس عامر بن الطفيل وفارس ربيعة بسطام بن قيس بن بكر بن وائل^(١١٦).

ويعلمون عن الوفاء كما في قصة عمرو بن الشريد السلمي^(١١٧) . أو اعلان الغدر حيث يرفعون راية غدر باسم الغادر لتعريفه في عكاظ فيحكم المجتمع عليه بعقوبة النفسي الاجتماعي ، وعدم التعامل معه ، وفي عكاظ منبر الحكمة والوعظ . ويؤمها المعمرون كذلك^(١١٨) . ويؤمها المبشرون فقد وافاها النبي صلى الله عليه وسلم في أعوام متتالية لمقابلة القبائل ودعوتها^(١١٩).

وترفع رايات الحزن في عكاظ مثل التي رفعتها الحنساء ثم هند بنت عتبة . وترفع رايات البغاء للاعلام عن ذوات الرايات اللاتي يتكسبن بالفجور والمجون^(١٢٠).

فكانت عكاظ منتدى أدبيا ، اجتماعيا ، تجاريا حتى قيل عنها (فيها أشياء ليست في أسواق العرب) حيث يبعث ملوك اليمن اليها بكل مستطرف من سيف أو حلة حسنة أو مركوب فاره ليشتريه أعز العرب وهكذا يتعرف الملك على أشرفهم وسادتهم لعقد الصلات ودعوتهم لتكريمهم ووفادتهم^(١٢١).

وقد ذكرنا أن عكاظ خربت سوقها وتوقفت سنة ١٢٩ هـ . وهي السنة التي خرجت الحرية فيها بمكة مع أبي حمزة المختار الأباضي^(١٢٢).

وبذلك انتهت سوق عكاظ الدافعة للصيت بعد أن دامت قرابة الثلاثة قرون .

سوق المجنة وفي المجاز :

تقع مجنة بمر الظهران قرب جبل يقال له الأصفر جنوب مكة . وقيل بل أنها قرب جبل طفيل بنهمامة ، كثير الجن . وتقوم سوقها بعد سوق عكاظ من عشرين ذي القعدة إلى آخره^(١٢٣).

١١٦- حمور ، المرجع السابق ص ١٢٩ ، حافظ ، للمرجع السابق ص ٤٦ .

١١٧- الأفغاني ، أسواق العرب ص ٣١٩ ، حافظ ، نفس المرجع ص ٣٩ .

١١٨- حمور ، المرجع السابق ص ١١٩ ، ١٢٢ ، ١٣٥ .

١١٩- ابن بكار ، المرجع السابق ص ٣٦٨ .

١٢٠- حمور ، نفس المرجع ص ١٣٧ ، ١٤١ .

١٢١- المرزوقي ، المرجع السابق ج٢/ ١٦٥ .

١٢٢- الأزرق ، المرجع السابق ج١/ ١٩٠ ، الفاسي ، المرجع السابق ج٢/ ٢٨٣ .

١٢٣- الحموي ، المرجع السابق ج٥/ ٥٨ ، ٥٩ .

وذو المجاز موضع سوق بعرفة من ناحية جبل كيبك. وقيل هي ماء من أصل كيبك خلف عرفة وهو لهنديل. تقوم سوقها ثمانية أيام^(١٢٤). من أول ذي الحجة إلى الثامن منه وهو يوم التروية^(١٢٥). سمي بذلك لأنهم يتنادون للتروية بالماء وأعداده لحمله إلى عرفة والمزدلفة حيث لاماء بها. ويوم التروية آخر أيام أسواقهم^(١٢٦).

ويتضح أن هاتين السوقين تقومان بعد عكاظ مباشرة. فتقوم المجنة في العشر الأواخر من ذي القعدة. وذو المجاز في أوائل ذي الحجة وذلك يجعلها تليان عكاظا في الأهمية وأنها صورة مكملة لأحداث عكاظ. وأن جميع من بعكاظ يوم السوقين ليتوجه بعدها إلى عرفة ومنى لحضور الحج^(١٢٧).

ومن ليس له غرض فيها يتوجه إلى المناسك للحج فقط^(١٢٨). ولكن سوق مجنة وذو المجاز تعتبران صورة مصغرة عن عكاظ وأقل ازدحاما وبالتالي فيها أقل نشاطا عن عكاظ حيث أن الجموع التي كانت في عكاظ تحتاج إلى فترة سكونية، وراحة بعد المهرجان العكاظي الكبير استعداد لموسم الحج بطقوسه وشعاره وكانت مجنة لكنانة لأنها بأرضها وليس بها عشور ولا ضرائب^(١٢٩).

وانتهت سوق مجنة وذو المجاز ونحرتنا مع عكاظ أو قبلها حيث استعاض الناس بأسواق مكة الدائمة وكذلك أسواق عرفة ومنى^(١٣٠).

أفادت قريش من هذه المواسم السنوية عامة، واستفادت من سوق عكاظ والمجنة وذو المجاز. حيث حازت المكانة المرموقة في هذه المراكز الثلاثة. وجنت الأرباح أدبيا وماديا، وبذكاؤها وفكرها. العملي المنظم، أقرت قريش النظم الأمنية في مكة. فأعلنت أنها لا تقر ظالما أبدا، ولا باغيا وضبطت التنظيم التجاري حتى جعلت مكة مركزا تجاريا هاما حقا. احتل الصدارة بين مراكز الجزيرة العربية. وقد احترم جميع العرب حرمة مكة وحفظوا لقريش مكانتها مما أسبغ على أسواق مكة مميزات خاصة. مما جعلها في وضع واطار خاص بها دون غيرها.

١٢٤ - الحموي، المرجع السابق ج٥/ ٥٥.

١٢٥ - ابن حبيب، المحبر ص ٢٦٧.

١٢٦ - الأزرق، المرجع السابق ج١/ ١٨٨، الفاسي، نفس المرجع ج٢/ ٢٨٧.

١٢٧ - الألوسي، المرجع السابق ص ٥٦.

١٢٨ - الأزرق، المرجع السابق ج١/ ١٨٨.

١٢٩ - حمور، المرجع السابق ص ١٦٠، ١٦٣.

١٣٠ - الأزرق، نفس المرجع والجزء ص ١٩٠.

الايلاف ورحلتا الشتاء والصيف :

وهكذا ما أن حل القرن السادس الميلادي حتى كونت قريش اتحاد قبائل كنانة الحجازية بزعامتها^(١٣١). وأمسكت بزمام تجارة جزيرة العرب^(١٣٢). ولكن كيف تسنى لقريش ذلك لقد ارتقت التجارة حتى اعتبرها القرشيون والعرب من أشرف المهن. ولذلك اشتغل بها أشرف مكة. فأنجروا مع بلاد الشام، والعراق، ومع اليمن^(١٣٣).

ولأهمية التجارة البالغة في مكة فقد ذكرها القرآن العظيم^(١٣٤) ممثنا بخبراته عليهم ويفضله جل وعلا قال تعالى : ﴿لَا يَلَاِفَ قَرِيشَ اِيْلَافُهُمْ رَحْلَةَ الشَّتَاءِ وَالصَّيْفِ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ الَّذِي أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ﴾^(١٣٥).

ولكن ما هو الأيلاف ومن هم أصحابه ؟

لقد عرف الأيلاف بأنه العهد^(١٣٦). والمواثيق التي كتبت لسادة قريش وهي (كتب الأمان)^(١٣٧). وهي العصم^(١٣٨).

وذلك أن تجارة قريش كانت في مبدأ أمرها تجارة داخلية تقتصر على مكة، وداخل الجزيرة العربية فقط^(١٣٩). وبعد أن انتظم عقد أمور قريش في مكة وتولى هاشم بن عبد مناف السيادة والزعامة القرشية فيها. قرر هاشم الانتقال الى الشام. فنزل بها مقبلاً عدة أيام يقرى الضيف فيذبح في كل يوم شاة ويطعم الطعام. ثم وصل خبره إلى القيصر الذي طلب لقاءه. ولما التقى هاشم بالقيصر حدثه عن قومه من بني قريش وأنهم تجار العرب. وطلب هاشم الأمان من القيصر ليدخل تجار قريش إلى بلاد القيصر فيجلبون له الأدم الحجازية بسعر أقل. فكان هذا الاغراء هو الذي حث القيصر ودفعه على امضاء العهد لهاشم وقريش.

١٣١ - ENCY. BRITANNICA, AMC, VOL. 1/1046.

١٣٢ - عوض الله، المرجع السابق ص ١٢١.

١٣٣ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٥٤٧.

١٣٤ - مهران، دراسات في تاريخ العرب ص ٤١٧.

١٣٥ - سورة قريش آية ٤-١.

١٣٦ - ابن حبيب، المحرر ص ١٦٢، السهيلي، المرجع السابق ج١/ ٧٦.

١٣٧ - ابن حبيب، المنقح ص ٣٧.

١٣٨ - البلاذري، المرجع السابق ج١/ ٥٩.

١٣٩ - ابن حبيب، المنقح ص ٣١، ٣٢، كستر، المرجع السابق ص ٥، جواد علي، المرجع السابق

وهكذا نال هاشم تلك الخطوة المعتمدة من القيصر نفسه، فلما ارتحل قاصدا مكة عبر طريق الشام، شرع يأخذ أمانا من كل شريف من أشراف العرب كلما مر بيه من أحيائهم.

وينص ذلك الأمان على أن يمر تجار قريش بأمن وسلام عبر هذه الأرضين، وأن تحمل لهم قريش البضائع بدلا عنهم. فتتحمل قريش المشقة وبعد الفراغ من بيعها ترجع لهم رؤوس أموالهم بأرباحها كاملة^(١٤٠).

فبذلك قام هاشم بن عبد مناف بأعظم عمل قدمه لمكة عامة ولقريش خاصة. ونظم التجارة في رحلتين. رحلة الصيف إلى الشمال الغربي في بلاد الشام مع الروم، والغساسنة. وإلى الشمال الشرقي سافر نوفل بن عبد مناف إلى الأكاسرة فأخذ الإيلاف الذي يعطيهم حرية التجوال في العراق وأرض فارس. ثم اتجه المطلب بن عبد مناف إلى اليمن حيث أخذ الإيلاف أيضا من ملوك حمير. وكذلك اتجه عبد شمس بن عبد مناف إلى الحبشة ليأخذ الأمان من نجاشي الحبشة. وهكذا اشترك الأخوة الأربعة (بنو عبد مناف) في أخذ العصم من ملوك وعطاء الدول المعاصرة في ذلك الحين. وبذلك سمي بنو عبد مناف بالمجبرين^(١٤١).

وهكذا نجح القرشيون في عقد المعاهدات التجارية مع كل من البيزنطيين والفرس. ولكنهم لم يرتبطوا معهم بأكثر من ذلك. حيث أناب الأمبراطور البيزنطي عظيم بصري. عنه في تمثيل العلاقات مع العرب بعد ذلك. وفعل كسرى الفرس الشيء نفسه حيث أناب مرزبان البحرين عنه. وقد حرص الروم والفرس على الارتباط التجاري مع العرب فقط، والحد مما عدا ذلك من العلاقات، وهذا ما أراده القرشيون أيضا. وأخذ الروم والفرس حذرهم من العرب، ورفضوا التفاوض معهم على مبدأ (الباب المفتوح) حتى في أمور التجارة. وذلك لأن الروم والفرس قد اعتبروا كل غريب جاسوسا وعينا. وقرروا مراقبة العرب عن كثب. ولذلك جعلوا المعاملات التجارية مع العرب تقوم ضمن الحدود السورية في بصرى أو في المدن الفلسطينية مثل أيلة وغزة والقدس^(١٤٢).

١٤٠ - ابن حبيب، المنقح ص ٣١، وما بعدها، ابن سعد، المرجع السابق ج١/ ٧٨، كستر، المرجع السابق ص ٦٥.

١٤١ - الطبري، تاريخ ج٢/ ١٨٠، ابن حبيب، المحبر ص ١٦٢، العسكري، المرجع السابق ص ٢١، شلبي، المرجع السابق ج١/ ٧٦، كستر، المرجع السابق ص ٦، الأفغاني أسواق العرب.

ولكن هذا لا ينبغي أن هاشما قد التقى بالقيصر وذلك لأنه لقاء مثبت وقد أجمعت المصادر على وقوعه. وأن هاشما قد أظهر هيئته وعظمته الشخصية حتى بلغت اخباره للقيصر فطلب لقاءه. وأن الذي كان يتم على الحدود بعد ذلك هي المعاملات التجارية الدائمة.

وهكذا انتظم قيام رحلة الشتاء والصيف. وكان هاشم بن عبد مناف أول من استنها وجعلها دورة منتظمة تقوم في موسمها صيفا الى الشمال، وشتاء إلى الجنوب^(١٤٣). وأما الترتيب الزمني لأخذ العصم من الملوك على أيدي الاخوة الأربعة فقد تضاربت آراء المؤرخين في ذلك. فقد ذكر الطبري ما يوحى بأنهم خرجوا معا من أرض الحرم. وقد خططوا سيرهم، وحددوا لكل منهم جهة معينة يقصدها^(١٤٤). وذكر اليعقوبي أن هاشم أخذ الايلاف ومات بغزة، فخافت قريش على تجارتها فلذلك اتجه عبد شمس الى النجاشي. وبعد عودته الى مكة مات بها.

ونستنتج من هذه الرواية أن قريشا لم تعتقد أن العهد مرتبط بالشخص الذي أبرم العهد معه، ومن ثمة يجب تجديد العهد بعد وفاته. فيقوم صاحب الزعامة بعقد ايلاف جديد ومع جهة جديدة غير السابقة مع المحافظة على الايلاف السابق.

وهكذا انتظمت تجارة قريش في رحلتين رئيسيتين، وانضوى التجار القرشيون كلهم تحت لواء الرحلتين في ذمة وحماية الاخوة الأربعة وعصمهم العظيمة التي أبرموها^(١٤٥). فحققوا الازدهار لتجارة مكة، ونفوذها وتوطد نفوذ هاشم في مكة وخارجها كذلك^(١٤٦). وجنى المكيون أرباحا طائلة، فكثرت أموالهم. فحل الرخاء والثراء على المجتمع المكي والأمان والسلام في مكة وخارج حدود الحرم بل عبر الجزيرة كلها^(١٤٧). واحتكرت قريش تجارة الهند بفضل مجهودها العظيم^(١٤٨).

وخير ما تميزت قريش به أنها تمكنت من تكوين علاقات جيدة مع الفرس والروم والناخزة والغساسنة، والحبشة. وعقدت الأحلاف مع سادات القبائل داخل الجزيرة.

١٤٣ - الطبري، تاريخ ج ٢/ ١٨٠، العسكري، المرجع السابق ص ٢١، ابن هشام، المرجع السابق ج ١/ ٦٢، البلاذري، المرجع السابق ج ١/ ٥٩. NARAYAN, OP. CIT. P. 17.

١٤٤ - الطبري، تاريخ ج ١/ ١٨٠.

١٤٥ - اليعقوبي، تاريخ ج ١/ ٢٤٤، ٢٤٦.

١٤٦ - شلبي، المرجع السابق ج ١/ ٧٦.

١٤٧ - نافع، المرجع السابق ص ١٤٢.

١٤٨ - كستر، المرجع السابق ص ١٢، يحيى، المرجع السابق ص ١٧٦.

١٤٩ - السالم، المرجع السابق ص ٣٤٤.

ورغم التنافر الكبير بين هذه الدول والتباغض والتنافس إلا أن قريشا بفضل حرصها على تجارتها حافظت على الحياد التام مع الجميع . وحسن المعاملة ، حتى أنهم عرفوا داتها باسم قريش التجار^(١٥٠) . وينفي هذا عنهم أية أغراض سياسية أو غيرها .

وقد نظم هاشم تجارة قريش في قوافل جماعية . وضم الفقير إلى الغني في تلك الرحلات فآدى ذلك إلى حماية النفوس والأموال من أخطار السلب والنهب على أيدي قطاع الطرق وهذا ما افتقدته القافلة الفردية التي كانت رحلتها محفوفة بالمخاطر . فكان رأي هاشم وعمله هذا خطوة جريئة حيث أنه لم يكتف بضم الفقير إلى القافلة فقط بل أعطاه حصة من الأرباح مكافأة على عمله في القافلة . أو مقابل توظيف رأس مال هذا الفقير معها صغر . ولقد كانت فكرة مخالطة الفقير مع الغني رائدة حقاً . وتعتبر من أرقى المثل العليا للتكافل الاجتماعي في مجتمع مكة الجاهلي^(١٥١) .

وشارك الفرد منهم برأس ماله الذي قد يتدنى إلى دينار واحد أو حتى نصف دينار^(١٥٢) . فقد خرج أبو سفيان متاجراً إلى اليمن فمكث خمسة أشهر ثم عاد إلى مكة ، فجاءه الناس مسلمين طالبين بضائعهم ، ومعهم محمد بن عبد الله ﷺ ، سلم على أبي سفيان وأستفسر عن الرحلة ثم خرج دون أن يسأل عن بضاعته . فعجب أبو سفيان له ، وناقش هندا في أمره . فأخبرته بأنه يدعي النبوة . فخرج أبو سفيان إلى الطواف والتقى محمداً . فحادثه عن بضاعته وكم بلغت . وطلب منه أن يأخذها ، ولكن لن يأخذ منه ما يأخذه أبو سفيان من قومه ، فرفض محمد أخذها . حتى رضي أبو سفيان أن يأخذ منه كغيره فأرسل محمد لأخذ بضاعته .^(١٥٣)

وتوضيح هذا أن التاجر الذي يسافر بأموال غيره من أهل مكة ليشتري لهم بضاعة أو يتاجر بأموالهم ، إنما يأخذ أجراً على ذلك . كما فعل محمد ﷺ عندما تاجر بأموال السيدة خديجة ، أو يأخذ نسبة من الأرباح أو جعلاً كما فعل أبو سفيان هنا .

والإبلان في نظرنا نظام اقتصادي ، سياسي . فقد هدف إلى تأمين تجارة مكة والمحافظة على أرواح وأموال أهلها . وقد رمت هذه المعاهدة الاقتصادية إلى أهداف سياسية منها ربط تلك الأمم الخارجة عن نطاق الجزيرة من حيث العرف والتقاليد والجنس فليس هنالك أية محالفات أو اتفاقيات سابقة ، وتلك الأمم غير خاضعة لحزمة

١٥٠ - جواد علي ، المرجع السابق ج٤ / ١٩ ، ٣٨٨ .

١٥١ - كستر ، المرجع السابق ص ١١ ، عوض الله ، المرجع السابق ص ١٣٦ .

١٥٢ - SHORTER ENCY. OF ISLAM, P. 370 .

١٥٣ - ابن كثير ، المرجع السابق ج٢ / ٢٢٣ .

الحرم ولا حرمة الأشهر الحرم . وهنا مكمن الخطر . فعقد بنو عبد مناف الأيلاف واعتبروه نظاما (مكملا للحمس)^(١٥٤) .

وبذلك يكون الأيلاف أحدث وأهم نظام عرفته مكة في عهد حكومة الملأ القرشية . إضافة إلى كل ذلك أن الأيلاف أو عهود الأمان تشبه البراءات التي كانت تمنح لمشايخ القبائل أيضا كنوع من التكريم والتقدير الأدبي لهم . ثم الروم كانوا يعتبرون ذلك ثمنا للصداقة والتحالف معهم^(١٥٥) . ولكن الأيلاف أكبر وأهم من البراءات حيث كان عهدا وميثاقا له صفة اقتصادية فعالة . يشمل التقدير المعنوي ، والمصلحة المادية .

ويضاف إلى الأيلاف نظام آخر وضعته قريش مع القبائل العربية داخل الجزيرة . ويمقتضى هذا النظام تقوم قريش بإشراك شيوخ تلك القبائل في قوافلها التجارية . حيث يحملون لهم بضائعهم ويتاجرون لهم بها دون أن يتحمل أولئك الشيوخ في نقلها شيئا ، ولا تأخذ قريش من أرباحهم جعلا .

وهكذا ربطت قريش مصالحها بمصالح القبائل الضاربة على الطرق التجارية . وبذلك ضمنت سلامة قوافلها وتأمينها من الغزو ، والسلب ليس ذلك وحسب بل عقدت أحلافًا مع بعض القبائل على أساس التكافؤ والتعهد بالحماية والدفاع في وقت الخطر . فكان أبرز أولئك الحلفاء الأحابيش^(١٥٦) .

وخارج نطاق رحلتي الشتاء والصيف كانت هنالك تجارة خاصة مارستها بعض الأسر الغنية من قريش مع مناطق الجزيرة العربية المختلفة مثل اليمن . وكذلك مع أقاليم خارج الجزيرة مثل الأنبار والحيرة في العراق ، ومع بصرى وغزة وأضرعات في بلاد الشام . وكان لتلك الأسر وكلاء في هذه المناطق يتولون عمليتي البيع والشراء . وبالتالي تتوكل هذه الأسر لتجار تلك البلاد وهي العراق والشام واليمن فتجني قريش بذلك أرباحا مجزية^(١٥٧) .

التنظيمات التجارية والمعاملات والنقود :

قامت كل هذه التجارة على نظم معينة خاصة تلك التجارة التي تولتها قريش من حيث الاستيراد والتصدير داخل الجزيرة ومكة والوساطة التجارية بتوصيل البضائع إلى

١٥٤ - كسرى المرجع السابق ص ١٩ .

١٥٥ - الشريف ، دور الحجاز ص ٤١ .

١٥٦ - الشريف ، دور الحجاز ص ٣٢ .

١٥٧ - جواد علي ، المرجع السابق ج ٤ / ١١٤ .

الفرس والروم مثلاً. فقد عقد رجال قريش المعاهدات لتنظيم التجارة وتأمينها. وضبطوها وسجلوها في مهارق وصحف. أو على الأديم لحفظ تلك العقود والمواثيق. وكانت آخر معاهدات قريش تلك المعاهدة التي عقدها مع الرسول محمد ﷺ في السنة السادسة للهجرة والتي عرفت باسم صلح الحديبية. وناب عن قريش سهيل بن عمرو الملقب بذئ الأنياب أحد ساداتهم المرموقين ومعه مكرز بن حفص وحويطب بن عبد العزى وهي معاهدة سياسية أمنية وقد ذكرنا المعاهدات التجارية وأهمها الأيلاف.

وعرفت قريش أنماطاً من النظم ففرضت الاتاوات على التجار الأجانب من غير العرب والذين لا يرتبطون معها بحلف أمان. ومن تلك الاتاوات ضريبة العشور التي أخذتها قريش من تجار الروم عند دخولهم مكة^(١٥٨).

والم بعض أهل مكة بالكتابة والحساب وأعداده وعملياته البسيطة نظراً لاشتغالهم بالتجارة كما عرفوا نظام الصنوك، ونظام الأمانات والودائع وغير ذلك من أعمال التجارة وأصولها. وعرفوا المقاييس والمكاييل والموازين. فاستعملوا الميزان ذا الكفتين، وكالوا بالمد والصاع، والرطل، والأوقية، والنش (يساوي نصف أوقية)^(١٥٩) وكتبوا في صكوكهم كل حساباتهم التجارية وما لهم من حقوق لدى الآخرين وما عليهم أيضاً ليكون محفوظاً ومسجلاً^(١٦٠).

وقد أفاض القرآن الكريم في ذكر تنظيم الكثير من المعاملات التجارية قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ﴾ إلى آخر الآية^(١٦١).

واستعملوا نوعاً آخر من الصكوك هي صكوك المسافرين والتي يمنحها الملوك وسادات القبائل مختمة بخاتم الحاكم أو شيخ القبيلة أو نقشه. يحملها المسافرون معهم أينما رحلوا فلا يعترضهم معترض (فهل تشبه جوازات السفر الحديثة فتكون بمثابة وثيقة) هذا ما يدل عليه تعريفها. ولكن هذه الصكوك ليست عامة وتمنح فقط للوفود وأعيان الناس وأكابرهم. ولا يكون هذا الصك وثيقة مكتوبة بل يكون عبارة عن شعار لقوم. فقد كان شعار أهل مكة ومن في حلفهم (جواز سفرهم، ورمز هويتهم) عبارة

١٥٨ - السالم، المرجع السابق ص ٣٥٩، ٣٦٠.

١٥٩ - السالم، نفس المرجع ص ٣٦٥، الشريف، مكة والمدينة ص ٢١٦، ٢١٧، عوض الله، المرجع السابق ص ١٤٠.

١٦٠ - حمور، المرجع السابق ص ٣٨، ٤٢، يحيى، المرجع السابق ص ٢٧٥، ٢٧٦.

١٦١ - سورة البقرة آية ٢٨٢.

عن لحاء شجر الحرم يجعلونه في أعناقهم أو أعناق ابهامهم فلا يعترضهم معترض لأن قريشا لها عهود وعقود مع سادات القبائل أيضا^(١٦٢)

وذكروا أن سياء أهل الحرم إذا خرجوا إلى مناطق الحل في غير الأشهر الحرم فانهم يتقلدون القلائد. ويعلقون العلائق. أما إذا عزموا على الحج فانهم يلبسون ملابس الحاج (تزي أحدهم بزى الحاج)^(١٦٣) فلا يعترضه عارض.

وتفتق ذهن التجاري الرائع عن أعظم تنظيم عرفته الجزيرة منذ أقدم عصورها حتى وقبل قريش حيث عقدوا هدنة مقدسة للحج. وشملت التجارة أيضا^(١٦٤). وقد حققت صيانة الأرواح والأموال. وأعلنوا تحديد الأشهر الحرم. فالصبغة لهذه الهدنة دينية لنشر السلام في أيام الحج، والأهداف إنسانية رائعة، واقتصادية أمنية. وخصصوا لهذه الفترة ذا القعدة وذا الحجة والحرم ثلاثة أشهر متوالية، وشهر رجب في منتصف السنة، رابعها لتكون الأربعة الأشهر الحرم^(١٦٥) وقد امتنعوا عن القتال وسفك الدماء، ونعموا فيها بحرية التنقل في أنحاء الجزيرة بسلام وحرية^(١٦٦).

وتفنن العرب في الاستفادة من التجارة بشتى الوسائل ففرضوا المكوس والاتاوات حتى على مرور القوافل في أرضهم. فقد جنى ملك قتياب الضرائب على كل الطيب التي تمر عبر منطقته ونال رجال الدين حصصا من الطيب نفسه كضريبة. وكذلك الأمر لحراس الملك وأمنائه وخدمه وجميع حاشيته. وتضاف هذه الضرائب على أسعار العطور مما يؤدي إلى ارتفاع أثباتها^(١٦٧).

وكذلك انتفعت القبائل المتبدية من مرور القوافل التجارية بأرضها أو عند النزول بأحيائها حيث يتحصل البدو على أجرهم من تلك القوافل كجعل مفروض على القافلة وتجارها. ويدفع التجار جعلاً آخر عند الحاجة إلى أدلاء أو عند شراء بعض اللوازم من طعام، أو علف للدواب ونحو ذلك. وحينئذ يسير بعض أفراد القبيلة مع القافلة لحمايتها إلى أن يصلوا أرض قبيلة أخرى فيتولى الآخرون حراستها وهكذا^(١٦٨).

١٦٢ - جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ٣٣١.

١٦٣ - الجاحظ، المرجع السابق ج٣/ ٩٥.

١٦٤ - بروكلمان، المرجع السابق ص ٢٥، ٢٦، ول ديورانت، المرجع السابق ج١٣/ ١٢.

١٦٥ - الأفغاني، أسواق العرب ص ٧٠.

١٦٦ - حتي، تاريخ العرب ص ١١٢.

١٦٧ - يحيى، المرجع السابق ص ٣١٦.

١٦٨ - يحيى، نفس المرجع ص ٢٩٢.

ذكرنا سابقا أن القرآن الكريم نظم العلاقات التجارية . وأن النبي ﷺ لم يحتقر التجارة بل عمل بها قبل النبوة وبعدها ولكنه أقر النظم الجيدة منها . وندد بالسوء ناهيا عن الاستغلال والبلشع المادي . وحذر المحتكرين الذين يحتجزون السلع لاستغلال حاجة الناس لها وعندئذ يعرضونها بأسعار عالية . وكذلك هدّد الطامعين الذين يحرصون على جني الأرباح الكبرى^(١٦٩) .

ويدل ذلك على قيام نوع من الشركات الاحتكارية ، حيث يتشارك مجموعة من تجار مكة ويسيطرون على سوق عكاظ^(١٧٠) . ومن شركاتهم مثلا شراكة نوفل بن الحارث بن عبد المطلب مع عمه العباس بن عبد المطلب وكانا متفاوضين ، متحابين ، وكان نوفل ثريا جدا ، حيث أعتب النبي بثلاثة آلاف ربح يوم حنين واعتاد أن ينحى رماحه في جدة . وقد علم النبي ﷺ بمكانها فطلب النبي من نوفل أن يفتدي نفسه يوم بدر بتلك الرماح . فدهش نوفل جدا حيث لا يعرف أحد مكان رماحه^(١٧١) .

وكانت السيدة خديجة بنت خويلد تاجرة ذات مال وشرف تضارب الرجال بإهلها أي تستأجرهم بنسبة تجعلها لهم من مالها فتعقد معهم شركة مضاربة تدفع هي رأس المال ويساهم الرجل بمجهوده فيخرج يبيع ويشترى ويأخذ لقاء ذلك العمل من أرباح المال وقد عمل معها في تجارتها النبي محمد ﷺ^(١٧٢) . وكذلك تاجر لها ابن أخيها حكيم بن حزام كما ذكرناه .

واعتادوا عند التعاقد للبيع أن يضرب أحدهما على يد الآخر أي يتصافقا ، ولذلك قالوا على انعقاد البيع والشراء صفقة وقالوا : (بارك الله في صفقة يمينك) قالوا : (احلر صفقة المغبون)^(١٧٣) .

ونظرا لعلاقات قریش الوطيدة مع الأمم المجاورة فقد فتحت في مكة بيوتا تجارية (وكالات) للروم والأحباش^(١٧٤) .

واستثمر الكثير من أثرياء مكة رؤوس أموالهم في اقراض المحتاجين بربا

١٦٩ - ول ديورانت ، المرجع السابق ج-١٣/٥٩ .

١٧٠ - ول ديورانت ، نفس المرجع ج-١٣/١٨ .

١٧١ - ابن الأثير ، أسد الغابة ج-٤٦/٥ .

١٧٢ - ابن الأثير ، نفس المرجع أعلاه ج-٤٣٥/٥ .

١٧٣ - الألوري ، المرجع السابق ص ١٤٣ .

١٧٤ - الرفاعي ، المرجع السابق ص ١٣٩ .

فاحش،^(١٧٥) ويسمونه الفاض. وكان في يثرب والطائف واليمن وغيرهم مرابون محترفون ليس لهم سوى العيش على الربا^(١٧٦). لأن الربا كان من المعاملات الاقتصادية المنتشرة بين أهل الحجاز وعامتهم. وخاصة يهود المنطقة الذين يعيشون في يثرب وخيبر. وقد استباح اليهود المراباة مع غير بني جنسهم^(١٧٧).

بل اعتمد الكثير منهم على الربا وقد يتضاعف القرض بالربا وعند عجز المدان عن السداد تؤكل أمواله وتضيع حقوقه مقابل تسديد الدين مما يؤدي إلى الكوارث والفقر تحت ضغط الحاجة وقد حرم الإسلام الربا لمساوئه.

ورغم أن العرب قد ضربوا السكة في اليمن وفي قرية الفاو وربما غيرها إلا أنهم تعاملوا بالنقد الأعمى (الأجنبي) من دنائير ودرهم واستعملوا هذه النقود في الشام والعراق، ومصر^(١٨٠) وفي الحجاز كذلك. وقد كانت الدراهم فارسية ورومانية ولكن لفظها مشتق من الدراخمة اليونانية^(١٧٩). والدرهم عملة فضية وهو على صنفين، الدراهم البعلية^(١٧٩)، تحمل نقش رأس بغل وهي السوداء. ودرهم طبرية نسبة إلى طبرية في الشام^(١٨١).

أما الدينار فهو عملة ذهبية لفظه مشتق من الكلمة اليونانية (اللاتينية) أيضا وهي ديناريوس. والدينار عملة رومانية^(١٨٢)، ويساوي حوالي عشر شلنات انجليزية^(١٨٣). وتدر تجارة العرب وقريش الكثير من الدنانير والدراهم.

وتعامل أهل مكة في بيوعهم وقروضهم بالربح الفاحش الذي يبلغ مائة بالمائة حيث كانوا يربحون دينارا لكل دينار، ودرهما لكل درهم لما عاب القرآن عليهم ذلك وندد بهذا الربح الذي يعتبر نوع من الربا. ثاروا ورفضوا ذلك بعناد وإصرار، وقالوا أنها أرباح أموالهم^(١٨٤).

١٧٥ - SIDDQUI, OP. CIT. P. 30 - المرجع السابق ج٤/ ١١٣.

١٧٦ - كحالة، مباحث اجتماعية ص ١٠٢، ١٠٣.

١٧٧ - قرضاي، المرجع السابق ص ٣٨.

١٧٨ - الشريف، مكة والمدينة ص ٢١٣، ٢١٥.

١٧٩ - السالم، المرجع السابق ص ٣٦٤.

١٨٠ - ابن الأثير، أسد الغابة ج٣/ ٦١.

١٨١ - الألويسي، المرجع السابق ص ١٠٩.

١٨٢ - كحالة، مباحث اجتماعية ص ١٠٩.

١٨٣ - SHORTER ENCY. OF ISLAM, P. 370.

١٨٤ - SHORTER ENCY. OF ISLAM, P. 370.

وتعامل العرب عامة ببئوع جاهلية كانت معروفة في المدن والبادية في أسواقهم الدائمة والموسمية وهي كما يلي :

- ١ - بيع الحصاة ، بالرمي وهو رمي الحجارة الصغيرة وله صور متعددة ومستعمل في سوق دومة الجندل .
- ٢ - بيع المناذلة ويكون على ثلاثة أوجه .
- ٣ - بيع الملامسة وهو على ثلاثة أوجه ومن أنواعه الإيابة والمهممة ويستعمل في سوق المشقر .
- ٤ - بيع المعاومة وهو خاص ببيع ثمار الأشجار لعامين وثلاثة أو أكثر .
- ٥ - بيع المزبنة وهو بيع الرطب في رؤوس النخيل بالتمر كيلا .
- ٦ - بيع المحاقلة وهو بيع الزروع بطريقة مشابهة لبيع الرطب .
- ٧ - بيع المخابرة وهذا بيع خاص بالزراعة وما تخرجه الأرض أيضا .
- ٨ - بيع حبل الحيلة وهو بيع خاص بالمواشي ونتاجها .
- ٩ - بيع التصرية وهو عند بيع الشاة يمنع حلبها لأيام حتى يمتليء ضرعها بالحليب .
- ١٠ - بيع السرار وهو بيع يشترط فيه الشراكة في الربح ويستعملونه في سوق عكاظ .
- ١١ - بيع الناجز وهو البيع المتعارف عليه حيث تتم المبادلة يدا بيد . وناجز بناجز . أي تسليم السلعة المباعة واستلام ثمنها .
- ١٢ - بيع الجس وهو البيع باللامسة ويستعمل في سوق صنعاء .

ولهم ببئوع أخرى فاسدة وسيئة مثل بيع النجش وهو يعني التواطؤ مع رجل على مدح السلعة وزيادة ثمنها لترغيب الشاري فيها أكثر وأكثر . ولهم عادة فرض المكوس التي تؤخذ من التجار وهي بها يشبه الاتاوة أو الضريبة التي تفرضها الحكومات على البضائع حاليا في بعض البلاد الأخرى^(١٨٥) .

أنواع التجارة :

كانت تجارة الجزيرة العربية في أساسها الأول تجارة قوافل ، والحيوان عمادها التي تقوم عليه ، وخاصة الجمل فهو وسيلة القافلة الأساسية . والتي تتألف من ألف إلى ألفي بعير في أغلبها إلا ما ندر من خيول أو بغال^(١٨٦) .

وقد عرف الساميون الجمل منذ القرن الحادي عشر ق. م^(١٨٧) . واقرن بالعربي في

١٨٥ - الأفغاني ، أسواق العرب ص ٤٦ ، ٥٦ بتصرف .

١٨٦ - SHORT ENCY. OF ISLAM, P. 370

GRUNEBaum OF. CIT., P. 16. - ١٨٧

جزيرته منذ القرن التاسع ق.م وقد اعتمد العربي على الجمل كثيرا. في أكل لحمه وشرب لبن النياق واتخذ من وبره وجلده مسكنا وملبسا وأغطية . واستفاد حتى من فضلاته في البيئة الصحراوية حيث يصلح روثه وقودا للطهي ، وبوله علاجاً للشعر^(١٨٨) وهو وسيلة مواصلاتهم عبر صحاري جزيرتهم بحكم تكوينه ، وطباعه تؤهله لتحمل مشاق الصحاري ، من عورة وجفاف . فالجمل له القدرة على تحمل الجوع والعطش أياما ، وله المقدرة على السير فوق الرمال الرخوة^(١٨٩) . ويتمكن الجمل من السير وعلى ظهره حمولة وزنها بين ٢٥٠ إلى ٦٠٠ كيلوجراما أو أكثر^(١٩٠) . ليقطع بها مسافة ٦٠ ميلا في اليوم الواحد . وقد اهتم العربي بالجمل حتى استعمله في معاملات كثيرة . فقد قدم العربي مهر عروسه من الابل . ودفع عددا من الابل في دية القتل أيضا . ولعب الميسر على الجمل . وقدروا ثروة الرجل منهم بما يملكه من الجمل والنوق . ونجد العربي يعطي الجمل أسماء وصفات متعددة لتمييز أنواعه ، ومواكبة لمراحل نموه وألوانه أو حتى طريقة سيره^(١٩١) . قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه : (لا يصلح العرب الا حيث تصلح ابلهم)^(١٩٢) وذلك لتوافق الجمل والعربي مع البيئة الصحراوية .

وقد اعتبر الجمل العربي ذو السنام الواحد أفضل أنواع الابل ، وأفضل أنواع الجمال العربية المري منها . وقد استأنس العرب بعض الحيوانات الأخرى مثل الخيل والأغنام من ماعز وشاء . ونحوها والحمير والبغال والكلاب والجاموس والقردة^(١٩٣) .

واعتمد العرب على الحمار في ركوبهم وتنقلاتهم بعد الجمل والذي هو سفينة الصحراء ومركبها أولا وأخيرا . ثم استعمل العربي الحصان ، ولكن ليس وسيلة للنقل مثل الجمل والحمار ، وإنما للغارات والحروب بين القبائل لسرعته ومميزاته الأخرى . واتخذ الأثرياء وسيلة ترف للصيد والسباق . فاعتبر العرب الحصان مظهرا من مظاهر الثراء لما يتطلبه هذا الحيوان من عناية فائقة أيضا . وهناك عدد من خيول قریش لاهتمامهم بالصيد والخيول والسباق لثرائهم .

ثم اعتمدوا على البغال في تنقلاتهم وركوبهم^(١٩٤) . واهتم عرب الجزيرة بتربية

١٨٨ - حتي ، تاريخ العرب ص ٢٦ . ديورانت ، المرجع السابق ج٣ - ١٢ / ١٣ .

١٨٩ - يحيى ، المرجع السابق ، ص ١١٢ ، ١١٣ .

١٩٠ - GRUNEBaum, OP. CIT., P. 16 .

١٩١ - يحيى ، نفس المرجع والصفحة .

١٩٢ - حتي ، تاريخ العرب ص ٢٧ .

١٩٣ - نافع ، المرجع السابق ص ٢٩ .

١٩٤ - يحيى ، المرجع السابق ص ١١٥ ، ١١٦ .

الحيوانات ورعيها والمتاجرة بها . واشتغل بدو الجزيرة بالرعي ولذا رحلوا بقطعانهم بحثا عن الكلا في المراعي الجيدة حسب فصول السنة ، وتوزيع أمطار الشتاء^(١٩٤) . وإذا كبر القطيع من الابل أو الغنم قصدوا أسواق الجزيرة الموسمية والدائمة لبيع مواشيهم فالحيوان مادة التجارة المحلية الأولى التي تنتج وتستهلك محليا . ويتبادلون الفائض المحدود منها بسلع تجارية مما يحتاج أهل البادية إليه ويشكل هؤلاء البدو خطرا دائما يزعج الدول المجاورة^(١٩٥) .

وكما تختلف طبيعة مناطق الجزيرة العربية كذلك تتباين طبيعة المنطقة الواحدة مثل منطقة الحجاز التي تختلف في شأها عن وسطها فتوجد مناطق خصبة جدا وأمطارها غزيرة في نفس المنطقة على المرتفعات مثل منطقة الطائف وما حولها وكذلك منطقة يثرب وفي جنوب الحجاز . وقد وصف القرآن الكريم أنواع الزروع والأشجار دليل على معرفة عرب الجزيرة وأهل مكة بكل تلك الأصناف^(١٩٦) . مثل الأعناب والتين والزيتون والرمان^(١٩٧) . وفي المناطق الحجازية المتوسطة الخصب تنمو أعشاب ، وأشجار مثل أشجار السلم والسمر والأثل ، والحمض ، والغضا ، والرمث^(١٩٨) . وفي جنوب الجزيرة في البلد السعيد زرعوا الشعير ، والذرة الرفيعة ، والقمح . وصدر أهل اليمن زراعة هذه الحبوب واستثناس المواشي إلى بلاد الرافدين وبلاد النيل^(١٩٩) . وفي البلد السعيد أيضا انتجوا الدهون . وزرعوا السنا المكي واللبان وأشجار البن . فالبن العربي من أجود أنواعه منذ القدم وحتى الوقت الحاضر . وكذلك القطن وقصب السكر^(٢٠٠) .

والنخلة أكثر أشجار الجزيرة شهرة ، والتي تعطي أجود انتاج التمور على الإطلاق . فالتمر والماء هما الأسودان اللذان يتمناها كل عربي . والتمر مادة الغذاء الأولى في الجزيرة كلها مع اللبن . ولكن محصول التمور يستهلك محليا أيضا فيأكل العرب التمر ، ومن شرايه المخمر نبيذهم . ومن نواه طعام لابلهم ولهم استعمالات متعددة لآليافه وأخشابه وسعفه .

١٩٥ - ول ديورانت ، المرجع السابق ج١٣/١٢ .

١٩٦ - يحي المرجع السابق ص ٢٩٣ .

١٩٧ - الشريف ، دور الحجاز ص ٨٠٧ .

١٩٨ - يحي ، نفس المرجع ص ١٠٨ .

١٩٩ - حتي ، تاريخ العرب ص ٢٣ ، أبو العلا ، المرجع السابق ج١/ ١١١ ، يحي ، نفس المرجع ص ١١١ .

٢٠٠ - ول ديورانت ، نفس المرجع ج٢/ ٤٣ .

٢٠١ - لويد ، المرجع السابق ص ٤٢ .

وأجود التمور من هجر والبحرين . وأندرهما وأطيبها مذاقا . وقد عدوا مائة نوع من تمور منطقة يثرب وتقاس ثروة الرجل منهم بما يملك من نخيل^(٢٠٢) . ويكثر البخور في الجنوب أيضا وخاصة في ظفار وكذلك الورس والكنندر ، والخطر والعقيق وكلها نباتات مستعملة محليا وتصدر كسلع تجارية مرغوبة جدا اضافة إلى السيوف والبرود اليمنية^(٢٠٣) .

واكتسب اللبان ، وأنواع البخور والطيوب أهمية كبيرة خاصة للطقوس الدينية في كل العالم القديم . ويدخل اللبان في استعمالات طبية أيضا . فأصبحت هذه المواد سلع تجارة الجنوب العربي الأساسية لأغراض دينية وطبية . وللزينة والترف بها يشبه المواد العطرية الحديثة^(٢٠٤) .

ومن أنواع البخور الأخرى نباتات عطرة كالياسمين والخزامي ، والسعتر والبلسم أو المر الذي يحصلون عليه من حفر سيقان بعض الأشجار^(٢٠٥) . ومن حاصلات اليمن اضافة الى ما ذكرناه الحجارة الكريمة مثل الشب ، والعقيق ، والجلود ذات الرائحة الطيبة^(٢٠٦) . ونخشب الأصرطك . والحجارة الكريمة سلعة عربية مرغوبة دائما^(٢٠٧) .

وأهم السلع البحرية التجارية العنبر ، فهو مادة ثمينة يستخرجها سكان السواحل على البحر الأحمر ، والبحر العربي ، ويبيعونها بثمان غالي فيربحون ربحا مجزيا . وعمل السكان أيضا على صيد الأسماك لأكلها . وصيد الأصداف التي تستخرج منها اللآلي الطبيعية لتستعمل في صياغة حللي النساء وللزينة^(٢٠٨) . حيث أن اللؤلؤ أهم سلعة تجارية تستخرج من الخليج العربي .

ويقوم سكان الجزيرة العربية بنقل وتوصيل بضائع الهند وهي التوابل والمنسوجات والسيوف وكذلك الحرير من الصين . وبضائع شرق أفريقيا والحبشة خاصة مثل الرقيق ، والعاج والذهب ، وريش النعام والقردة^(٢٠٩) . وكذلك خشب الصندل ،

٢٠٢ - حتي ، تاريخ ص ٢٣ ، يمي المرجع السابق ص ١٠٩ .

٢٠٣ - حمور ، المرجع السابق ص ٣٦ .

٢٠٤ - يمي ، نفس المرجع ص ١١٠ ، ١١١ .

٢٠٥ - ول ديورانت ، المرجع السابق ج ١١/١٣ .

٢٠٦ - الشريف ، دور الحجاز ص ٤٣ ، شلمي ، المرجع السابق ج ١/٧٥ ، حسن ابراهيم حسن ، المرجع السابق ج ١/٦٢ .

٢٠٧ - حوراني ، المرجع السابق ص ١٥٣ .

٢٠٨ - شلمي ، المرجع السابق ج ١/٧٥ ، كعالة ، مبحث اجتماعية ص ١٠٢ .

٢٠٩ - حتي ، بتاريخ العرب ص ٥٩ .

وخشب الصنوبر الذي جلبه عرب شرق الجزيرة من الهند وصدروه الى السومريين والبابليين منذ الألف الثالثة ق.م^(٢١٠).

ومنذ القرن الخامس ق.م. وبلاد العرب معروفة في العالم القديم بأنها بلد الطيوب والبحور وقد ذكرها المؤرخ اليوناني هيرودتس بذلك في كتبه . وقد اشتهرت قبل ذلك بتجاريتها^(٢١١).

والمسك أهم المواد العطرية خصصوا له قافلة وعندما تحملها تسمى اللطيمة . وهي العبر التي تحمل تمارة ملوك الحيرة إلى سوق عكاظ خاصة لبيعها هناك . ثم تعود محملة ببضائع اليمن والحجاز وكان لهذه اللطيمة خفراء لحمايتها واجارتها طوال رحلتها في ذهابها وإيابها^(٢١٢).

والذهب من أهم معادن الجزيرة العربية وهو يتوفر بكثرة وبصورة نقية على طول الساحل الغربي للجزيرة من مدين إلى اليمن^(٢١٣) . وخاصة في منطقة أوفير جنوب غرب الجزيرة^(٢١٤) كما يظن . وقد استخرجه النبي سليمان من أوفير مع غيره من حجارها الكريمة^(٢١٥).

إضافة إلى معادن أخرى مثل الفضة ، والرصاص الذي استعمل في صب قواعد الأعمدة لتأسيسها^(٢١٦) . وعرفوا الحديد وفوائده وتعديته كذلك . قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنِ يَتَّبِعُهُ ﴾^(٢١٧) شكلت كل هذه المعادن والمواد سلعا تجارية أولية هامة ومتداولة بين الناس حتى أن مصر كانت تستورد بعض المعادن من بلاد العرب^(٢١٨).

وقامت بعض الحرف اليدوية في أنحاء الجزيرة ففي الطائف اشتغلوا في دباغة الجلود ، وتصديرها إلى أسواق الجزيرة وبذلك اشتهرت الأدم الحجازية^(٢١٩).

٢١٠ - أبو العلاء، المرجع السابق ج١/ ١٢٤ .

٢١١ - يحيى ، المرجع السابق ص ٣٠٧ ، حتي ، تاريخ العرب ص ٥٦ .

٢١٢ - جواد علي ، المرجع السابق ج٣/ ٢٧٧ .

٢١٣ - حتي ، نفس المرجع أعلاه ص ٥٧ .

٢١٤ - حوراني ، المرجع السابق ص ١٥٢ .

٢١٥ - ول ديورانت ، المرجع السابق ج٢/ ٣٣٣ .

٢١٦ - كحالة ، مباحث أجنبية ص ١٠٢ .

٢١٧ - سورة الحديد آية ٢٥ .

٢١٨ - ول ديورانت ، نفس المرجع ج٢/ ٨٤ .

٢١٩ - كحالة ، نفس المرجع أعلاه والصفحة .

وجلب اليمنيون المواد الخام من الهند، فصنعوا البرد اليمنية المشهورة، وديبغوا الجلود أيضا وصنعوا منها الدروع السميكة. كذلك السيوف اليمنية الأكثر شهرة حتى صاروا إذا امتدحوا سيفا قالوا (سيف يمني)^(٢٢٠). وصنعوا الأسلحة المختلفة في مكة أيضا مثل السكاكين والنبال والسيوف والدروع أيضا. فقد كان سعد بن أبي وقاص يبري النبل، والوليد بن المغيرة حدادا. وكذلك كان العاص بن هشام أخا الحكم بن هشام (أبو جهل). وكان خباب بن الارت عبدا يعمل السيوف. وعرفوا صناعة أواني الفخار مثل القدور، والجفان، والصحاف، والأباريق. وباع أمية بن خلف البرم. وعرفوا الأرائك والأسرة وقد ذكر القرآن الكريم كل ذلك^(٢٢١).

وعرفوا فن صناعة التعدين فقد أصيب طرفه بن عرفة في أنفه يوم الكلاب، فصنع أنفا من فضة غطاء لمكان الأصابة، وتأكسدت الفضة فأنتن الأنف. ولذلك استذن طرفه من النبي ﷺ في أن يصنع أنفا من ذهب^(٢٢٢). وتدلنا هذه الحادثة على براعتهم في التعدين وصناعة الفضة والذهب على وجه الخصوص ولأغراض ملحة وليس للزينة والتجميل فقط.

وكانت القوافل تعود من بلاد الشام حاملة حاصلات تلك البلاد. وأهم ما تجلبه منها فهو القمح، والدقيق، وزيت الزيتون، والخمور، ومصنوعات فينيقيا. إضافة إلى منتجات بلاد العرب الشمالية من البلح والقرظ، والصوف والشعر، والوبر، والسمن^(٢٢٣). ولكن أهم سلع بلاد الشام كانت الزيت والدمك (دقيق القمح الأبيض مقابل التمر والأدم الذي يجلبونه من جزيرتهم إلى بلاد الشام)^(٢٢٤). والحناء، والصمغ أيضا^(٢٢٥). وأهم للمصنوعات الفينيقية الأرجوان الذي اشتهروا به^(٢٢٦).

وطلبت روما سلعا تجارية متعددة أهمها المنسوجات، والطيوب والعقاقير من تدمر. وجلبت من بلاد العرب البخور، والصمغ، والصبر، والمر والأفيون، والزنجبيل، والقرقة، والأحجار الكريمة. وجلبت من مصر الحبوب والورق، والتيل، والزجاج، والحلي، وحجر الدعبل، والبازلت والمرمر. والأدوات المصنوعة المتنوعة من

٢٢٠ - نافع، المرجع السابق ص ٧٧.

٢٢١ - السالم، المرجع السابق ص ٣٦٥، جواد علي، المرجع السابق ج ٤/ ١٢٥، ١٢٦.

٢٢٢ - ابن الأثير، أسد الغابة ج ٣/ ٥١.

٢٢٣ - الشريف، دور الحجاز ص ٤٣، شلي، المرجع السابق ج ١/ ٧٥.

٢٢٤ - حمور، المرجع السابق ص ١٦.

٢٢٥ - وهبة، المرجع السابق ص ١٦.

٢٢٦ - السالم، نفس المرجع ص ٣٦١.

الاسكندرية، وصيدا، وصور وأنطاكية، وطرسوس، ورودم، وميلتيس، وأفسوس. واستوردت بلاد الشرق، وبلاد العرب من روما المواد الخام والنقود^(٢٢٧).

تجار من قریش :

راجت تجارة مكة ونجحت اعتادا على موقعها الجغرافي وحياد سكانها حيث قام التجار القرشيون بدور الوسيط بين علمين^(٢٢٨). وأعطوا التجارة اهتماما كبيرا. وبذلوا كل ما تمخض عنه فكر حكائهم وساداتهم وتجارب ذوي الأسنان منهم. حتى تكتمل نهضة قریش الاقتصادية.

وانخرط جل أهل مكة في الاشتغال بالتجارة ماليا وعمليا. أي بأموالهم ومجهودهم بالمشاركة والممارسة الفعلية لكل أعمال التجارة من بيع وشراء وسفر أو بالمشاركة المالية فقط حيث يدفع المال للتجار ويبقى صاحب المال في مكة حتى ترد اليه أمواله بأرباحها وبضائعه المطلوبة.

ولكن يتضح أن نوعا من التخصص كان سائدا بين كبار التجار، وزعماء القوم فكان متجر عبد شمس إلى الحبشة فكانه تخصص بالتجارة والسفر إلى هذه المنطقة وتاجر المطلب إلى اليمن فكان الأمر كذلك بالنسبة له. وكان متجر نوفل إلى العراق^(٢٢٩). وذكرنا أن متجر هاشم كان إلى الشام. وهي أساسا كانت خطه الأيلاف، الذي فرض نمطا من التخصص فهؤلاء الرؤساء الأربعة من بني عبد مناف قد مارسوا تجارة متخصصة. فتعين على كل منهم الاتجار مع هذه الجهة. وبالتالي فهو متخصص بجلب السلع التجارية من تلك الجهات التي اكتسب الخبرة بها وبأهلها. فقد اختص أحدهم بتجارة المواد الغذائية والتي تجلب من الشام كالحنطة والنبذ. واختص الآخر بتجارة المواد الكيماوية مثل التوابل والبخور، واللبان ونحو ذلك من الهند عن طريق الجنوب العربي. بالإضافة إلى منتجات الجنوب نفسه مثل بعض الأكسية والأسلحة. وهذا ما يطبقه تجار العصر الحديث حيث يختص كل تاجر باستيراد سلع معينة. وقد مارس الاخوة من بني عبد مناف هذا التخصص. ونعتقد باستمراره حيث تخصصت كل مجموعة من التجار بارتياح جهة معينة لجلب منتجاتها^(٢٣٠).

٢٢٧ - ول ديورانت، المرجع السابق ج ١٠/ ٢٣٠.

٢٢٨ - السالم، المرجع السابق ص ٣٥٧.

٢٢٩ - ابن حبيب، المحرر ص ١٦٣.

٢٣٠ - الشريف، دور الحجاز ص ٣٨.

ولكن ذلك التخصص لم يمنع قيام التاجر منهم بزيارة منطقة أخرى غير منطقة اختصاصه فقد تاجر عبد المطلب بن هاشم إلى بصرى التي كان لها أهمية قصوى كمحطة تجارية من محطات بلاد الشام . وكذلك تاجر إليها محمد بن عبد الله ﷺ بأموال السيدة خديجة بنت خويلد والتقى الراهب بحيرا فيها^(٢٣١).

وتاجر هاشم بن عبد مناف إلى الشام ونزل ييثرب مرتادا أسواق النبط للبيع والشراء من هذه السوق الموسمية . وهناك التقى سلمى بنت عمرو من بني النجار . وهي امرأة ذات جمال وحزم وجلد تشارك التجار في البيع والشراء . فأعجبته وتزوجها وهي أم ابنه عبد المطلب^(٢٣٢) . وكان من أشهر تجار مكة حكيم بن حزام بن خويلد ، ذو شرف ومال كثير وهو من بني أسد ومن سادات قريش أمه فاختة بنت زهير بن الحارث بن أسد . وقد ولدت حكيمًا هذا في جوف الكعبة حيث فاجأها المخاض هناك . فكان ذلك وسام شرف لحكيم حيث صارت الكعبة المشرفة مسقطا لرأسه . وقد ولد قبل الفيل بانثني عشر سنة (أي حوالي ٥٥٨م) وكان حكيم سديد الرأي ، ناضج التفكير حتى سمح له بدخول دار الندوة قبل بلوغ سن الأربعين اذ دخلها وهو ابن خمس عشرة سنة^(٢٣٣).

وكان له مال كثير لانه اشتغل في صناعة البرومعالجته في الجاهلية ، وفي التجارة حيث ضرب في آفاق الأرض للتجارة فسافر إلى اليمن والشام في رحلتي الشتاء والصيف وجنى الأرباح وامتلك الأموال الطائلة فعلا . وحضر الأسواق في مكة وتهامة أثناء رحلاته التجارية وذكر أن أعظم الأسواق كانت سوق حباشة ، ارتادها ذات مرة لشراء البر ، ويصحبه ميسرة غلام عمته خديجة بنت خويلد ليشتري برا لها أيضا ، لأنه سلعة مدرة للربح الوفير^(٢٣٤) . وهو الذي اشترى لعمته زيدا بن حارثة من سوق عكاظ . واشترى من سوق عكاظ أيضا حلة ذي يزن والتي أهداها إلى النبي ﷺ فيها بعد^(٢٣٥).

جمع حكيم بن حزام ثروة طائلة ولكنه لم يكتنرها بل كان جوادا كريما حتى أنه قاسم الفقراء وذوي الحاجات أرباح تجارته^(٢٣٦) . وكان لا يأكل طعامه وحيدا بل يدعو اثنين وثلاثة من أيتام قريش لمشاركته الطعام في كل وجبة . وأعتق في الجاهلية مائة رقبة في يوم

٢٣١ - TRIMINGHAM, OP. CIT., P. 258.

٢٣٢ - السدوسي، المرجع السابق ص ٥٢، ابن بكار، المرجع السابق ص ٣٥٣، ابن حبيب، المنعم ص ٤٥٧.

٢٣٣ - ابن بكار، نفس المرجع ص ٣٧٦، ٣٧٧.

٢٣٤ - ابن بكار، نفس المرجع ص ٣٦٧، ٣٧١.

٢٣٥ - ابن بكار، نفس المرجع ص ٣٥٥، ٣٦٧.

٢٣٦ - جواد علي، للمرجع السابق ج ٥/ ٨٣، ٨٤.

عرفة ، ونحر مائة بدنة يوم النحر .

ولجوده وخلقه العربي ومروته ، فقد أبى يوم حصار بني هاشم في الشعب إلا أن يكون جوادا ، ذا مروءة كما عهدوه . فكان عندما تصل قوافله من الشام حاملة الحنطة والمؤن يوجهها الى الشعب فتدخل العير عليهم ليأخذوا حنطتها ومؤنها .

وكانت الرفادة بيد حكيم بن حزام يوم جاء الإسلام ، وكان أحد المطعمين يوم معركة بدر الكبرى ، واغرم فيها مع صفوف المشركين .

أسلم يوم فتح مكة مع أبي سفيان^(٢٣٧) . وكان دائم الحلف في الإسلام بالذي نجاه يوم بدر^(٢٣٨) . ثم أعتق مائة رقبة ونحر مائة بدنة في الإسلام أيضا . وسأل حكيم محمدا عمن فعله ذلك في الجاهلية ، وأجابه النبي بحصول الأجر والثواب في ذلك الحين أيضا^(٢٣٩) .

وبعد اسلامه حث حكيم قومه بني أسد على الدخول في الإسلام والهجرة إلى المدينة وأقنعهم بذلك حتى تم له ما أراد^(٢٤٠) . ويعتبر من معمرى قريش فقد أسلم وهو في الستين من عمره وعاش حتى بلغ المائة والعشرين سنة . ولكنه لم يضعف ذهنيا ولم (يهرف) حيث احتفظ بحدته ذهنه وسداد رأيه ولكنه فقد بصره^(٢٤١) . وازداد جوده وكرمه في الإسلام لأنه ابتغى رضا الله فكان يعين المحتاجين ، ويمد أبناء السبيل بالراحلة والكسوة ومؤنة الطريق من طعام ودراهم . ويصل الرحم ويحض على فعل الخير والبر^(٢٤٢) . استشاره الخلفاء الراشدون في أمور المسلمين من ذلك استشارة عمر بن الخطاب له في أمر عطاء المهاجرين^(٢٤٣) . ولما حج معاوية بن أبي سفيان أكرم حكيمًا بصلة مجزية . فرفض أن يأخذها . واشترى معاوية دار الندوة من حكيم بن حزام بأربعين ألف دينار^(٢٤٤) .

ومن أبرز سادة بني تيم ومن أغنيائهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه وهو عبد الله بن

٢٣٧ - ابن بكار، المرجع السابق ص ٣٥٤ ، ٣٥٦ ، وص ٣٧٢ ، ٣٧٥ .

٢٣٨ - السلوبى، المرجع السابق ص ٥٢ ، ابن بكار، نفس المرجع ص ٣٧٢ ، ٣٧٣ .

٢٣٩ - ابن بكار، نفس المرجع ص ٣٥٦ ، ٣٥٧ .

٢٤٠ - ابن بكار، نفس المرجع ص ٣٧٤ ، ٣٧٥ .

٢٤١ - ابن بكار، نفس المرجع ص ٣٥٦ ، ٣٧٢ ، ٣٧٧ .

٢٤٢ - ابن بكار، نفس المرجع ص ٣٦٨ ، ٣٦٩ .

٢٤٣ - ابن بكار، نفس المرجع ص ٣٣٧ .

٢٤٤ - ابن بكار، نفس المرجع ص ٣٦٨ ، ٣٧١ .

أبي قحافة وسمي عبد الكعبة في الجاهلية. أساء النبي ﷺ عبد الله. ولجمال وجهه وعتقه من النار لقبه النبي بعتيق. ولد بعد عام الفيل بعامين^(٢٤٥). أي حوالي عام ٥٧٢م أو ٥٧٣م. من أرستقراطية مكة ووجهائها الأغنياء. اشتغل بتجارة البر وهو في الثامنة عشرة من عمره وكان يجيد القراءة والكتابة^(٢٤٦). عالم بأخبار العرب، نسابة ذو فضل ومروءة يعين كل ذي حاجة ويكرم الضيف. وحرم على نفسه شرب الخمر^(٢٤٧). ولفضله في قومه كان يحمل الأشناق (الدييات) وكان أول مسلم من الرجال فهو الصديق، وثاني الاثنين وهو الخليفة الأول في الإسلام^(٢٤٨). وكان أبو بكر من دهاة قريش وكذلك أبو عبيدة بن الجراح صاحبه^(٢٤٩) اشتغل أبو بكر بالتجارة وجمع منها مبلغ أربعين ألف درهم^(٢٥٠)، أنفق منها خمسة وثلاثين ألف في شراء العبيد الذين اعتنقوا الإسلام ليحررهم ويخلصهم من تعذيب سادة مكة^(٢٥١).

ومن أغنى أغنياء تيم (حامي الذهب) اسم اشتهر به حتى ضرب المثل بذلك فقيل في مدح الكريم (أقرى من حاسي الذهب)^(٢٥٢) وهو عبدالله بن جدعان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة^(٢٥٣). وكنته أبو زهير^(٢٥٤) كان سيدا في قريش ومن رؤسائها يوم الفجار أعظم أيام العرب وكان ابن جدعان يومئذ رئيس بني تيم. تولى القيادة وتسليح مائة رجل، وتقسيم الأموال يعاونه في قيادة قريش حرب بن أمية وهشام بن المغيرة. وقد ترادفت قريش يومها بالأموال، لتسليح الرجال. فسلح هشام بعض الرجال ومولهم أيضا^(٢٥٥). فهو ذو مكانة وشرف وزعامة بين قومه. وقد تم في داره

٢٤٥ - ابن الأثير، أسد الغابة ج٣/٢٠٥، العظم، المرجع السابق ص ١٧، العقاد، عباس محمود، عبقرية الصديق ١٩٦١م مصر ص ١١.

٢٤٦ - ATHAR, HUSAIN, THE GLORIOUS CALIPHATE, 1st. ED, P. 9-10.

٢٤٧ - ابن الأثير، أسد الغابة ج٣/١١٢، ١١٣، العظم، نفس المرجع ص ١٩، ٢٠.

٢٤٨ - ابن الأثير، نفس المرجع أعلاه ج٣/٢٠٥، ٢٠٥، HUSAIN, OP. P. 10.

٢٤٩ - العقاد، عبقرية الصديق ص ٤٥.

٢٥٠ - SHORTER ENCY, OF ISLAM, P. 371.

٢٥١ - ول ديورانت، المرجع السابق ج١٣/٢٨.

٢٥٢ - الأصمعي، المرجع السابق ج١/١٦٥، ابن حبيب، المنقح ص ٤٦٤، جواد علي، المرجع السابق ج٤/٥٧٩.

٢٥٣ - ابن حزم، المرجع السابق ص ١٣٦، السديسي، المرجع السابق ص ٧٦.

٢٥٤ - عبد الجبار، المرجع السابق ص ٢٢٣.

٢٥٥ - ابن حبيب، المنقح ص ١٩٨، ١٩٩.

اجتماع هام في تاريخ قريش . أبرموا فيه حلفهم المشهور (حلف الفضول). (٢٥٦)

أثرى عبد الله بن جدعان ثراء فاحشا حتى شرب في آنية الذهب فهو حاسيه كما ذكرنا، أما مصدر ثرائه فمن شقين أولهما التجارة التي اشتغل بها وتخصص في تجارة الرقيق (النخاسة) فقد كان هذا النوع منها رائجا وشائعا ومربحا، وقد سافر إلى البلاد بحثا عن العبيد والاماء وجلبهم إلى مكة لبيعهم (٢٥٧).

والمصدر الثاني لثروته أسطورة مشهورة، مذكورة في كتب التراث مفادها أن عبد الله هذا كان شريفا فانتكا غضب عليه أبوه وخلعه فهم على وجهه حتى دخل مغارة قرب الطائف أصاب فيها ثروة هائلة من المجوهرات، من ذهب وأحجار كريمة ولؤلؤ كانت آخر ما بقي من أموال جرهم، فأخذ ما استطاع حمله وخرج مع قافلة إلى أرض مصر، وهناك باع ما معه من جواهر وذهب وفضة، وجنى أموالا جمّة ورجع إلى قومه في مكة، وأثبت لهم مشروعية أمواله هذه وقص عليهم قصة المغارة. فأرسلوا معه شهود عيان هم: خويلد بن أسد بن عبد العزى أبو السيدة خديجة، ثم وهب بن عبد مناف الزهري جد النبي ﷺ لأمه. وأعطى قومه العطاء الجزيل حتى رضوا عنه وأحبوه. وقد عرف الموضع وعلمه بأشارات وعلامات فكان يعاود زيارة المغارة كلما احتاج إلى ذخائرها وكنوزها (٢٥٨).

والقصة معقولة إذا أدركنا أن الركاز وهي دفائن الجاهليين كانت كثيرة ومنتشرة وأن التمتع بأموال الكنوز مشروع حتى في الإسلام الذي قرر له زكاة مقدارها الخمس (وفي الركاز الخمس) (٢٥٩).

ولكن في نظرنا هنالك مصدر لثروة عبد الله بن جدعان. حيث كانت له دار، وقيان للبقاء، واللهو والشرب والغناء (٢٦٠). ولذلك هجاء أبو اهاب قائلا:
دار ابن جدعان مأوى كل باغية فكيف يجمع فيها البر والحبوب (٢٦١)

٢٥٦ - ابن حبيب، المنطق ص ٢٠٣، ٢١٧.

٢٥٧ - الأسد، الغيان والغناء ص ٨٢، ٨٣.

٢٥٨ - الحمداني، الحسن بن أحمد بن يعقوب، الأكليل حرره وعلق على حواشيه نبيه أمين فارس، دار العودة، بيروت ج ١/١٦٦، ١٦٧، ابن كثير، المرجع السابق ج ٢/٢١٧، ٢١٨، الأصمعي، المرجع السابق ص ١٦٧، ١٦٩، العصامي، المرجع السابق ص ٢٠٠، ٢٠١، ابن حبيب، المنطق ص ١٧١، ١٧٢، القاسمي، المرجع السابق ج ٢/١٠٥، ١٠٦.

٢٥٩ - الماوردي، المرجع السابق ص ١٢٠.

٢٦٠ - الأسد، نفس المرجع ص ٦٣، ٦٤، ٨٢.

٢٦١ - ابن حبيب، المنطق ص ٦٣.

فكانت هذه الدار مصدرا ثابتا ومربحا جدا لابن جدعان كغيرها من دور اللهو واشتهر أمر القيتتين فهما أمتان من أماء ابن جدعان دعيتا طيبة والرباب وعرفتا بالجرادتين، وسميتا جرادتا عاد، وقد غتا لابن جدعان نفسه ولصحبه وكل من أم تلك الدار ثم وهبهما ابن جدعان إلى أمية بن أبي الصلت الثقفي جزاء على مدحه لعبد الله بن جدعان^(٣٦٦).

وكان عبد الله بن جدعان نديبا لحرب بن أمية كعادة أهل مكة^(٣٦٧) حيث يكون لكل منهم نديم. وكان سيدا جوادا كريما إلى حد الاسراف نصب منادين يكون أو لها في أعلى مكة والثاني في أسفلها لدعوة الضيوف إلى اللحم والشحم على مائدة ابن جدعان^(٣٦٨).

وأقام جفنة كبيرة جدا للطعام يأكل منها الراكب والماشي وقد ذكر أن النبي ﷺ استظل بها من الهاجرة، ولكن حجمها أنه إذا وقع طفل فيها غرق في مرقها^(٣٦٩). وهو أول من أطعم الفالوذ بمكة^(٣٧٠).

ويبلغ به الكرم في أخريات أيامه أن حجر عليه قومه لكثرة عطائه فكانوا يسترجعون عطايه. فاحتال عليهم بأن يقول للرجل السائل، الطمك لطفة فلا ترضى ألا أن تستقص مني اللطفة أو يرضيك قومي بالمال. فيرضخ القوم ببذل المال عن لطم شيخهم وسيدهم^(٣٧١).

فهر من سادة قريش وجوهها كان رئيسا في الفجار الرابع، وكان مسرفا في كرمه وفي قتاله يومئذ^(٣٧٢) له حلف مع مسعود بن عمرو من القارة. ثم رغب مسعود في ارتجاع حلفه من عبد الله بن جدعان حيث لم يكن لابن جدعان ولد حيثذ. وقد ولد أبنة أبو مليكة بعد وفاة ابن جدعان^(٣٧٣). وكانت له مواقف حزم وشدة أهمها موقفه مع سارقي

٢٦٦ - الأصفهاني، الأغاني ج٤/٥، الأسد، المرجع السابق ص ٨٥.

٢٦٣ - ابن حبيب، المنق ص ٤٥٥.

٢٦٤ - ابن حبيب، المنق ص ٤٦٥، الفاسي، المرجع السابق ج٢/١٠٤.

٢٦٥ - الأصمعي، المرجع السابق ج١/١٦٥، جواد علي، المرجع السابق ج٤/٥٨٠.

٢٦٦ - الفالوذ حلوي تصنع من البر المزوج بعسل النحل أنظر الأصفهاني، نفس المرجع ج٧، ابن حبيب، المنق ص ٤٦٥.

٢٦٧ - ابن حبيب، المنق ص ٤٦٤، المحبر ص ١٣٧، ١٣٨، العصامي، المرجع السابق ص ٢٠٠، الزبيري، المرجع السابق ص ٢٩٢، ٢٩٣.

٢٦٨ - ابن حبيب، المنق ص ٢٠٦، وما بعدها.

٢٦٩ - ابن حبيب، المنق ص ٣٠٠.

غزالي الكعبة فقد رافق أبا طالب والزبير ابن عبد المطلب ومخرمة بن نوفل ، والعوام بن خويلد إلى منزل مقيس بن عبد قيس ليتحروا عن سرقة الغزالين وقد أخبرهما بهذا النبا العباس بن عبد المطلب فكان ابن جدعان أشدهم حزما حتى أنه باشر بنفسه قطع يد ديبك سارق الغزال ، وكانت شفرته ثلثة فيا ليث ديبك أن مات في اليوم الثاني ، وحكموا على الحارث بن عامر بالنفي إلى خارج مكة لمدة عشر سنين ، حيث كان مشاركا مع السراق في مجلسهم وكان معهم أيضا أبو هلب والحكم بن أبي العاص ، والفاكه بن المغيرة . ومليح بن الحارث وأبو اهاب بن عزيز وقيس بن سويد ، وأبو مسافع الأشعري حليف بني مخزوم ، وديك ، وديك من خزاعة يجذمانهم ، وقد هموا بالسرقة لأن خمرتهم نفقت ، فأشار أبو هلب عليهم بأخذ غزالي الكعبة لأنه اعتبرها لأبيه ، وأشار ببيعها وتداولوا أمر الغزال ومعاينة سارقه حتى كادوا أن يحترقوا ، ولكنهم اتفقوا على دفع خمسين ناقة من كل مشارك منهم ، سلمت الى أبي طالب والزبير فرفدوا بها الكعبة ، وهرب من لم يدفع الخمسين ناقة . ثم عاد المنفيون فيها بعد يوم معركة بدر لمحاربة محمد^(ص) .

وشارك ابن جدعان مع وفد التهئة الذي ذهب الى اليمن لتهئة سيف بن ذي يزن مع عبد المطلب بن هاشم ، وأمية بن عبد شمس ، ورياح بن عبد الله وسلموا على الملك في قصر غمدان^(٣٧١) .

وكان عبد الله ابن جدعان مولعا بالخمر وشربها ، ولكنه عافها عندما أسن وحرمها على نفسه ، وهذه أيضا عادتهم فقد عافها معظم كبراء قريش في أخريات أيامهم استحياء من دنسها^(٣٧٢) .

وكان عبد الله بن جدعان أعرجا^(٣٧٣) . أنطا من الكواسجة أي قليل شعر الوجه والجسم^(٣٧٤) .

وكان من أبرز شخصيات بني أمية حرب بن أمية من رؤساء يوم الفجار ومن سادة قريش وحكامها ، وابنه أبو سفيان كذلك^(٣٧٥) . وهو صخر بن حرب الذي ولد قبل

٢٧٠ - ابن حبيب ، المتفق ص ٥٤ ، وما بعدها .

٢٧١ - ابن حبيب ، المتفق ص ٥٣٩ .

٢٧٢ - ابن الأثير ، أسد الغابة ج٣- ١١٢ ، ١١٣ ، العصامي ، المرجع السابق ص ٢٠٠ ، الزبيري ، المرجع السابق ص ٢٩٢ ، جواد علي ، المرجع السابق ج٤- ١٠١ .

٢٧٣ - ابن الجوزي ، الامام عبد الرحمن ، تلقيح فهو أهل الأثر في عيون التاريخ والسير ، سنة ١٩٧٥ م ص ٤٤٨ .

٢٧٤ - ابن حبيب ، المتفق ص ٥٠٨ ، المحبر ص ٣٠٥ ، حاشية رقم ٥ .

٢٧٥ - ابن حبيب ، المتفق ص ٤٥٩ ، ٤٦٠ ، السديسي ، المرجع السابق ص ٣٠ .

الفيل بعشر سنوات (أي حوالي ٥٦٠م) وهو من كبار تجار الزيت والأدم^(٢٧٦). وكان واسع الثراء. ليس ذلك وحسب بل كان يمول ويجهز تجار مكة. وهو صاحب غير قریش جاب أرض الشام طلبا للتجارة^(٢٧٧). وقد تعلق بنو أمية بالشام فارتحل بنوهم إليها في عهد الإسلام حتى أن معاوية بن أبي سفيان جعل دمشق عاصمة للدولة الإسلامية في عهد الأمويين^(٢٧٨).

ومن أثرياء بني أمية الخليفة الثالث عثمان بن عفان بن أبي العاص وزوج ابنتي النبي ﷺ (ذو النورين)^(٢٧٩). فعثمان بن عفان من بني أمية الأسرة الغنية صاحبة النفوذ والكلمة العليا في مكة تنافس في ذلك بني هاشم. وعثمان كان يجيد القراءة والكتابة^(٢٨٠). ويصغر النبي، ولد بعد الفيل بست سنوات (حوالي ٥٧٧) وهو حفيد عمه النبي ﷺ، اشتغل في التجارة وكان بزازا^(٢٨١). له سيرة معروفة في الجاهلية والإسلام. والوليد بن عقبة بن أبي معيط كان أخو عثمان لأمه. ويعتبر الوليد من رجال قریش وشاعرا أدبيا ظريفا، وخطيبا شجاعا^(٢٨٢).

ومن بني العاص بن أمية أبو أحичة سعيد بن العاص، من سادة قریش وعظماؤها لقبوه (بذي العمامة) و (التاج) لشهرة عمامته التي لا يعتم بمثلها أحد. وله من البنين عشرة مات نصفهم في الجاهلية وآخرهم في الإسلام^(٢٨٣).

وتخصص عبد الله بن أبي ربيعة الملقب بعدل قریش بالتجارة إلى اليمن وهو أحد بني مخزوم الذين هم أثرياء مكة وأرباب المال فيها نتيجة لاشتغالهم بالتجارة ومثلهم بعض أسر قرشية أخرى كانت واسعة الثراء كذلك. وقد تشارك بعض الأفراد ومنهم أبو أحичة سعيد بن العاص الذي أسهم بثلاثين ألف دينار في تجارة القافلة التي قادها أبو سفيان سنة ٢هـ^(٢٨٤). واشتهر الوليد بن المغيرة المخزومي من أثرياء مكة^(٢٨٥). فهو

٢٧٦ - جواد علي، المرجع السابق، ج٤/ ١٢٥.

٢٧٧ - جواد علي، نفس المرجع ج٤/ ١١٠.

٢٧٨ - ابن حبيب، المتفق، ص ١٠٣.

٢٧٩ - ابن الأثير، أسد الغاية ج٣/ ٣٧٧، السدوسي، المرجع السابق ص ٣١.

٢٨٠ - HUSAIN, OP. CIT., P. 92.

٢٨١ - العظم، المرجع السابق ص ٦٣٥.

٢٨٢ - ابن الأثير، أسد الغاية ج٥/ ٩١، ٩٠.

٢٨٣ - السدوسي، المرجع السابق ص ٣٤، ٣٥، جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ١٠٨.

٢٨٤ - الشريف، دور الحجاز ص ٤٥، ٤٦.

٢٨٥ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ١١٤.

الوليد بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن خزوم^(٢٨٦) ثري أثرياء بني خزوم فاحش الثراء، وهو من بني (العدل) لقيه قومه بذلك لأنه يعدل قريش كلها ثروة تقريباً. فقد كانت قريش كلها مجتمعة تكسو الكعبة عاماً ويكسوها الوليد وحده في العام الآخر. وهو أول من سن القسامة عندما حكم في قضية خدّاش^(٢٨٧). واشتغل جزاراً^(٢٨٨). وقد أنزل الله في الوليد قوله تعالى: ﴿ذُرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وحيداً﴾^(٢٨٩). وقيل أنه كان يستنكر بكبرياء نزول القرآن والوحي على محمد الفقير اليتيم وهو أغني أغنياء قريش وعظيمها وقد شارك الوليد في هذا الشعور سيد ثقيف أبو مسعود عمرو بن عمير قال تعالى: ﴿وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم أهم يقسمون رحمة ربك﴾^(٢٩٠). وللوليد شخصية مهية وكان ذكياً، عميق التفكير حاضر الذهن والبديهة وقد اعتمد على المنطق في جميع آرائه. من ذلك أنه أشار على قومه بأن يقولوا للناس أن محمداً ساحراً حيث أن صفة شاعر أو مجنون لا تنطبق على محمد كما زعم بعض قريش. وكان الوليد سيداً وقوراً من عظماء مكة^(٢٩١) أبنائه مصادات وأبطال هم هشام، وخالد، والمغيرة، والفاكه، وأبو قيس، وقيس، وعبد شمس، وعماره. أوصى بنيه عندما حضرته الوفاة بأن يقضوا عنه عدة أمور ثقيلة عليهم ومكروهة. فقالوا بأنها كانت شر وصية. ومن تلك الوصية أنه كان للوليد ربا في ثقيف يأخذه منهم فأوصى الوليد بنيه بالمداومة على المراقبة^(٢٩٢).

واشتغل صفوان بن أمية بتجارة الفضة (فضة النقد والآنية)^(٢٩٣). وكان صفوان بن أمية بن خلف من المطعمين في الجاهلية، وفصيحاً شريفاً في قريش يقال له سداد البطحاء واليه كانت الأيسار (الأزلام) وقد بلغت أمواله مع أموال أبيه حداً كبيراً حتى كأنها توزن بالقيطار، وكذلك الأمر لأولاد صفوان. وهو أحد العشرة الذين لهم الشرف في الجاهلية ووصله لهم الإسلام^(٢٩٤). وأما مال أبيه أمية بن خلف فقد بلغ عشرين ألف دينار ساهم بهم في قافلة أبي سفيان يوم بدر. وكذلك اشترك الحارث بن عامر

٢٨٦ - ابن حزم، المرجع السابق ص ١٤٤.

٢٨٧ - ابن الأثير، أسد الغابة ج-٢/٤٨، جواد علي، المرجع السابق ج-٤/١٠٧.

٢٨٨ - جواد علي، نفس المرجع ج-٤/١٢٥.

٢٨٩ - سورة المثر آية ١١، السيوطي، المرجع السابق ص ٧٦٩.

٢٩٠ - سورة الزخرف آية ٣١-٣٢، السيوطي، نفس المرجع ص ٦٤٩.

٢٩١ - ابن الأثير، أسد الغابة ج-٢/٤٨ طه حسين، المرجع السابق ص ٤٣٥.

٢٩٢ - ابن حبيب، المثنى ص ٢٢٥.

٢٩٣ - السام، المرجع السابق ص ٣٦٢.

٢٩٤ - جواد علي، نفس المرجع ج-٧/٣٠٠.

بعشرة آلاف دينار في نفس القافلة. والعباس عم النبي كان من أثرياء التجار. وقد وظف بعضهم رأس ماله في بعض الصناعات اليدوية كالحدادة والتجارة^(٢٩٥).

ومن تجار مكة المعروفون بالأمانة والمال والتجارة الجيدة أبو العاص زوج زينب بنت محمد ﷺ. وقد عرف أبو العاص بالأمين حيث يخرج للتجارة بهاله وأموال غيره من الناس وبعد عودته يؤدي الى كل ذي حق حقه^(٢٩٦).

والسهمي العبقرى الداهية عمرو بن العاص بن وائل^(٢٩٧). الذي أرسلته قریش في وفدها إلى النجاشي ليرد أوائل المهاجرين المسلمين من أرض الحبشة ويسلمهم إلى قریش^(٢٩٨).

كان أبو العاص بن وائل سائسا للخيل والابل، أما عمرو فقد كان جزارا^(٢٩٩). ثم أصبح تاجرا، مارس التجارة والترحال. فزار الشام ومصر والحبشة، مما اعطاه سعة في الاطلاع والمدارك وكان قارئا وكتابا بليغا فصيحاً قال الحكمة والشعر. وزار الاسكندرية في الجاهلية فحضر فيها احتفالات وشارك في لعبة الكرة الذهبية التي دخلت في كم ثوبه. وكانوا يتنبأون لحائز الكرة بحكم البلاد. فعجب الناس لدخول الكرة في كم ثوب هذا الغريب. ثم تحققت النبوءة وحكم عمرو بن العاص أرض مصر في صدر الإسلام^(٣٠٠).

وكان عمرو سيدا في قومه، ذو مكانة بارزة ومرموقة، وذو دهاء وحكمة. وهي صفات الساسة الدبلوماسيين. وقد عدوه من أشهر دهاة العرب المعروفين. فهو أولهم ثم المغيرة بن شعبه الثقفي، وقيس بن عباد الأنصاري^(٣٠١). ومعاوية بن أبي سفيان، وزيادة بن أبيه وعبد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي^(٣٠٢).

وافتخر عمرو بابيه واعتز بنسبه اليه. وكان خجولا من نسبه لأمه لأنها كانت أمة يقال لها الثابتة واسمها سلمى بنت حرمة^(٣٠٣). ولما أثرى عمرو وملك كرما كثيرا في وادي

SHORTER ENCY. OF ISLAM, P. 371. — ٢٩٥

٢٩٦ — جواد علي، المرجع السابق ج٧/٢٩٩.

٢٩٧ — السدوسي، المرجع السابق ص ٨٧.

٢٩٨ — ابن الأثير، أسد الغابة ج٤/١١٥، ١١٦.

٢٩٩ — جواد علي، المرجع السابق ج٤/١٣٥، نقلا عن ابن رسته، الأعلام النفسية.

٣٠٠ — محمد فرج، المرجع السابق ص ٢١٥.

٣٠١ — العظيم، المرجع السابق ص ٥٤٨، ٥٤٩.

٣٠٢ — ابن حبيب، للحر ص ١٨٤.

٣٠٣ — ابن الأثير، أسد الغابة ج٤/١١٥، ١١٦، محمد فرج، نفس المرجع ص ٢١٨.

وهط بنواحي الطائف، بلغ عدد شجره ألف، ألف عود (مليون كرمه) حيث يشكل هذا العنب وزيبه عماد الثروة النباتية والاقتصادية في الطائف^(٣٠٤).

وتخرج القافلة التجارية، بآلاف الإبل فهي أشبه ما تكون بالحملة^(٣٠٥). فقد كان قوامها ١٥٠٠ بعيرا يتقدمها كشافة الطرق، ومن حولها الهداة (الأدلاء والحراس). والقوافل التي تقصد بلاد الشام تنزل في محطات معينة من قبل الحكومة الرومانية. وذلك لضمان جباة الضرائب على الواردات إلى الشام. ولتراقب روما جميع الأجانب المرافقين للقافلة داخل البلاد. وتنزل تلك القوافل أولا في أيلة ثم تتجه إلى غزة ومنها إلى بصرى وتتولى حماية القوافل بعض القبائل مقابل جعل يأخذونه، وإذا هوجمت القافلة وقتل بها السلب والنهب ترجع القبيلة ذاك الجعل إلى أصحابها^(٣٠٦).

وتوزع الميرة والمؤن التي تجلبها القوافل مرتين في العام التوزيع الأول يتم في رجب، والآخر يكون عند وصول وفود الحجاج إلى مكة وهو ما يوافق نهاية شهر ذي القعدة ومطلع ذي الحجة. ولكن التمر يصل دائما إلى مكة من بعض مناطق المعروفة. وكذلك العنب الذي يجلب من الطائف^(٣٠٧).

ويوازي الثراء مكانة، الرئاسة والشرف. فقد حازت بعض الشخصيات الثراء العريض وحاز البعض الآخر المكانة العالية بشرف أو رئاسة وسيادة على القوم. وجمع البعض من قریش بين هذا وذاك. وحاز بنو قصي من بين بيوتات قریش على الشرف والرئاسة بلا منازع حتى أنهم أحرزوا المآثر الست دون سائر قریش فحاز بنو قصي على الحجابة والسدانة والسقاية، والرفادة، اللواء، والندوة^(٣٠٨). وقد استمد بنو قصي مكانتهم الروحية من جدهم قصي ثم بعد ذلك من جدهم هاشم فنالوا جاه مكة وسيادتها أما المال فرغم أن بعضهم اشتغل بالتجارة ومارسها إلا أن غالبيتهم كانوا متوسطي الثراء فقد مات أبو طالب بن عبد المطلب وحالته المادية مضعضة، ومات قبله عبدالله بن عبد المطلب ولم يترك لأهله شيئا^(٣٠٩). رغم أن عبد الله كان يمتار التمر وهو المادة الغذائية الرئيسة من المدينة ومات بها في إحدى سفراته^(٣١٠).

٣٠٤ - يحيى، المرجع السابق ص ٣٠٣.

٣٠٥ - مهراڤ، دراسات في تاريخ العرب ص ٤١٨.

٣٠٦ - محور، المرجع السابق ص ٢٠، ٢١.

٣٠٧ - نافع، المرجع السابق ص ٢٠.

٣٠٨ - ابن حبيب، للمتمق ص ٥٣٠، ٥٣١.

٣٠٩ - جواد علي، المرجع السابق ج ٤/ ٨٢.

٣١٠ - ابن الأثير، الكامل ج ٥/ ٢.

وقد اهتم بنو هاشم بشؤون الحرم وخدمة الحجاج . مما أشغلهم فيها بعد عن التجارة ، أما بنو عبد شمس فقد تفرغوا للعمل بالتجارة والسفر إلى الشام لأجلها . وقد كانت تجارتهم هذه تشكل موردا يصرف منه على الحجيج والسقاية ، حيث كان الماء يحمل بالعسل أو الزبيب أو التمر^(٣١١) .

فهل يمثل هذا اتفاقا بين الاخوة على أن يقوم البعض منهم بالعمل في أمور البيت والحج ويعمل الآخرون في التجارة وأمورها . فإن كان هذا الحدس صحيحا فقد تحقق بين الاخوة في أيام حياتهم وأما فيما بعد فقد تفرقت الرئاسة في جميع بيوتات قریش خاصة بعد موت عبد المطلب بن هاشم^(٣١٢) .

وجمع بعض بني عبد المطلب بين الرئاسة والتجارة ، فكان العباس بن عبد المطلب تاجرا ثريا ويسافر في رحلاته التجارية متشبها بالملوك من شدة ثرائه^(٣١٣) . وتولى السقاية التي انتزعها من أخيه أبي طالب مقابل سداد الدين الذي كان للعباس عليه . كما مر بنا ذكره . وقد وظف أثرياء قریش رؤوس أموالهم في مشاريع مختلفة فهذا العباس بن عبد المطلب قد امتلك أرضا في الطائف استغلها في زراعة العنب الذي يعصر فيأخذون نبيذه . ويخفف بعضه فيصير زيبيا ينبذه في الماء لسقاية الحاج . وقد اشترى معاوية أملاكه التي في الطائف من اليهود الذين كانوا مقيمين بها وكانت مفروضة عليهم ضريبة الرؤوس^(٣١٤) .

واشترى البعض الآخر من أثرياء مكة المياه (الآبار) وامتلكوا المنازل في الطائف ليسكنوها عندما يحضرون إلى الطائف في الصيف . وشاركوا رؤساء ثقيف في التجارة والأرباح . وحاولوا ربط الطائف بمكة تجاريا^(٣١٥) .

وقد بلغت التجارة والاقتصاد مستواً رفيعا في مكة وصفه القرآن الكريم مينا رؤوس الأموال التي تستغل في التجارة والربا ، لتربو وتزيد . كما أشار إلى البيع والشراء والشركات والتكاتب ، والتعامل التجاري والقروض والرهائن وما إلى ذلك^(٣١٦) . ولكن رغم ذلك المستوى الرافق والحيوية الاجتماعية والاقتصادية في مكة فقد وجد فيها الشراء

٣١١ - عبد الحميد ، المرجع السابق ص ٧٩٣ .

٣١٢ - ابن حبيب ، المنقب ص ٥٣١ .

٣١٣ - SHORTER ENCY. OF ISLAM, P. 86.

٣١٤ - Hitti, THE ORIGIN OF THE ISLAMIC STATE, P. 86.

٣١٥ - جواد علي ، المرجع السابق ج٤/ ١٥٣ .

٣١٦ - جواد علي ، المرجع السابق ج٧/ ٢٨٥ .

الفاحش في الطبقة الغنية المترفة. وكذلك وجدت طبقة وسطى تعيش بين المجتمع وسطا في مالها ودخلها ومعيشتها وهناك طبقة فقيرة معدمة تشمل جماعات من الفقراء المدقعين عانوا من الربا والاستغلال. وكان من هذه الجماعات الساحط الناصر على أوضاعه. والآخر الساكت على مضض لهذا التناقض الواضح بين مثرين هائنين، وفقراء ناقلين. وجماعات مترفة منعمة وأخرى في بداءة وخشونة، نعيم وشقاء^(٣١٧).

ففي النصف الثاني من القرن السادس م. بعد استقرار قریش وتنظيم أمرها الذي حقق لها الانتعاش الاقتصادي. صار القرشيون يرفلون بأثواب الثراء والبذخ واتخذوا البيوت اللاتفة بأثريا عظماء زاروا العالم وتعرفوا على بيوت أثريائه والتي تحتشد بالخدم والحشم. وتنفق في سرف وبذخ^(٣١٨). حتى أنهم اتخذوا بيوتا خاصة للضيافة مثل بيت الضيافة الذي امتلكه الفاكه زوج هند بنت عتبة^(٣١٩) والذي مر بنا ذكره وفي المقابل فقد لجأ بعض المفلسين من تجار مكة الأشراف والذين تعرضت أموالهم للضياع والهلاك إلى الاعتقاد حيث أنه وسيلة للتخلص من عار الفقر ومذلتة فيخرج أهل البيت سرا - إذا خسروا أموالهم - إلى الصحاري (مكان مجهول)، ويضربون الخباء على أنفسهم. محتبسين داخله حتى يموتوا، ويهلكوا جوعا، دون أن يعلم أحد بورطتهم أو باعتقادهم وتراهم بذلك يفضلون الموت على الاستجداء^(٣٢٠) والفقر الذي يعتبر مذلة في مجتمع مكة الغني. وعزة نفس القرشي وأبنائه وشممهم يمنعون سقوطه إلى درك الفقر والمذلة والمهانة فالمرت أحون عليهم من ذلك الموقف. ونستنتج من ذلك أن طبقة الفقراء التي كانت في مكة انما تتكون في أغلبها من العبيد والاماء، وذوي الحاجات من غير القرشيين.

٣١٧ - الدوري، المرجع السابق ص ٣٥، ٣٦.

٣١٨ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٢١، ٢٢.

٣١٩ - الألوري، المرجع السابق ص ٨٩.

٣٢٠ - كستر، المرجع السابق ص ١٨، جواد علي، المرجع السابق ج٥/ ٨٠.

الفصل الثالث

دور قريش الديني

أديان ومعتقدات :

عَرَفَ العرب في جزيرتهم أغلب أنواع المعتقدات . فقد كانت دياناتهم قبل الإسلام متباينة مختلفة . فكان غالبيتهم وثنيين وهم الذين عبدوا الأصنام ، وحجوا البيت واعتمروا . ومارسوا طقوس العبادة من احرام ، وطواف ، وسعي ، ووقفوا للمواقف كلها^(١) . ونتج أصل الشرك عن طريق التقرب إلى الله بالتهايل والأصنام . ثم تحولوا تدريجيا إلى عبادة الأصنام نفسها . ويقوا على تعظيم الكعبة^(٢) .

والأدلة على إثبات ذلك كثيرة ومتواترة في القرآن والسنة^(٣) . وقد ذكر القرآن الكريم اعترافهم بانحاذهم الأصنام واسطة وزلفى تقرهم إلى الله .

ورفض أبو بكر الصديق ، وأميه بن أبي الصلت ، وزياب بن البراء ، وأسعد بن كرب الحميري عبادة الأوثان^(٤) . ورفضها أبو أنس قيس بن صرمة بن مالك بن عدي بن النجار أيضا وأسلم وهو شيخ كبير^(٥) .

وكان بعضهم أهل أديان سبوية مثل اليهود والنصارى^(٦) . فكانت اليهودية في حبر وبعض كنانة وبني الحرث بن كعب وكندة^(٧) . وقد عرف العرب اليهودية منذ عهد الملك

١ - الفلشندي ، المرجع السابق ص ٤٥٢ .

٢ - المسعودي ، مروج الذهب ج٢/ ١٢٤ .

٣ - سورة لقمان آية ٥٢ ، سورة الزخرف آية ٩ وآية ٨٧ .

٤ - ابن الجوزي ، المرجع السابق ص ٤٥٦ .

٥ - ابن حزم ، المرجع السابق ص ٣٥٠ .

٦ - الألوسي ، المرجع السابق ص ٧٣ ،

٧ - العطار ، المرجع السابق ص ٨٨ ، المقنمي ، المرجع السابق ج٤/ ٣١ . ابن حزم ، نفس

المرجع ص ٤٩١

سليمان في القرن العاشر ق.م^(٨). ولكنها لم تنتشر في الجزيرة الا بعد عام التشيت الموافق ٧٠م حيث سكنها كثير من اليهود بل وتفرقوا في أنحاء البلاد الأخرى^(٩).

وقد بدأت الهجرات اليهودية إلى الجزيرة وإلى شمال الحجاز في القرنين الأول ، والثاني للميلاد^(١٠).

واستقرت الطوائف اليهودية الوافدة في خيبر ويثرب، وفي وادي القرى في أرض تيماء^(١١). وانتشروا في فلك، وفي الطائف^(١٢).

وانتشروا في جنوب الجزيرة أيضا. ثم تهودت بعض الطوائف العربية^(١٣). وبلغ عدد قبائل اليهود نيفا وعشرين قبيلة. وعدد أطامهم حوالي ٧٠ أطمًا.

وانقسم يهود الحجاز إلى أحبار وجهلة. وأبرز شخصياتهم السموءل بن عادي صاحب تيماء. وكعب بن الأشرف من أصحاب النفوذ بين اليهود. ولدى قريش أيضا. وكان شاعرا وفارسا.

وتوقفت هجرة اليهود في القرن الخامس الميلادي. وقد انتهى وجودهم في الجزيرة بإجلاء الخليفة عمر بن الخطاب لآخر طوائفهم عن الجزيرة في صدر الإسلام^(١٤). أما وجود اليهود في مكة فقد اقتصر على بعض الأفراد الذين توافدوا عليها. وعاشت قلة منهم فيها لا تتعدى بعض الأفراد. فلم تجتمع بها طائفة كبيرة كما أنه لم يتهود أحد من قريش. برغم اتصالهم بيهود الحجاز عامة عن طريق التعامل التجاري. وقد ذهب القرشيون إلى اليهود في يثرب لمسائلة الأحبار عن خبر النبي محمد ﷺ^(١٥). حتى العبيد اليهود في مكة كانوا أقلية. نعرف منهم الغلام اليهودي عبد الدار بن جبر الذي اعتنق الاسلام بعد أن سمع سورة يوسف^(١٦).

ويتضح من ذلك أن اليهودية اعتمدت في انتشارها على الهجرات بينا اعتمدت

٨ - SALIBI, OP. CIT., P. 23.

٩ - ول ديورانت، المرجع السابق ج-١١/١٩٠.

١٠ - ولفنسون، المرجع السابق ص ٨٠٦.

١١ - ولفنسون، المرجع السابق ص ١٤.

١٢ - عبد الحميد، المرجع السابق ص ٣٦٤، ٣٦٥.

١٣ - ولفنسون، نفس المرجع ص ١٠، الحوفي، المرجع السابق ص ١٩.

١٤ - ولفنسون، نفس المرجع الصفحات ١٦، ٢٠، ٣٢، ٤٢.

١٥ - مهران، بيومي، الديانة العربية القديمة، ١٩٧٨م ص ٥٣، ٥٤.

١٦ - ولفنسون، نفس المرجع ص ٩٤، مهران، الديانة العربية ص ٥٣.

المسيحية على التبشير. ودخول النساك، والرقيق الأبيض خاصة إلى بلاد العرب ومكة^(١٧). وكانت النصرانية في ربيعة وغسان وبعض قضاعة^(١٨). في شمال الحجاز. وفي فلسطين وشبه جزيرة سيناء. وفي وسط الجزيرة بل في قلب نجد، وفي الشرق في البحرين أيضا^(١٩). وفي الجنوب في مدينة نجران^(٢٠). ذات المأساة المشهورة التي وقعت حوالي سنة ٥٢٠م حيث تم اضطهاد النصارى مما أدى إلى هروبهم^(٢١). وأن يوسف ذا نواص هو الذي أحرقهم في الأخدود^(٢٢).

وتنصر أهل حمير، ونجران ثم تهودوا. ورفض بعض القرشيين عبادة الأوثان وطلبوا الأديان الأخرى. فتنصر عثمان بن الحويرث بن أسد بن عبد العزى. وتنصر عبد الله بن جحش كذلك. وبقي إلى أن ماتا وهما على النصرانية^(٢٣). وتنصر شيبه بن ربيعة بن عبد شمس^(٢٤). وقوم من بني تميم. وبعض ربيعة بنى تغلب. ومن القبائل اليمنية طيء، ومذحج، ومهراء، وسليم، وتنوخ وغسان، ولخم^(٢٥). ودان بالنصرانية ورقة بن نوفل بن خويلد بن أسد وهو ابن عم خديجة بنت خويلد وقد زهد الدنيا، وكره عبادة الأصنام. وقرأ الكتب وكان شاعرا ومن العلماء وقيل أنه تهود أولا ثم تنصر^(٢٦)، ثم تحنف. وقد صدق نبوءة محمد ﷺ. وروي أن النبي قد أكد أن ورقة ليس من أهل النار، ونهى عن شتمه أو النيل منه^(٢٧). وتميز ورقة بن نوفل عن غيره ممن تنصر. بأنه أحب الدين والتعبد ولم يهدف بتنصره السياسة أو زعامة، ولم يكن تنصره نتيجة لمخالطة الروم بالذهاب اليهم وتأيدهم كما فعل ابن الحويرث. بل أثر لموطنه أن ينعم بالحرية حتى لو بقوا على وثنيتهم إلى أن يهديهم الله^(٢٨). وكان ورقة سيدا شريفا مجيدا، وفي

١٧ - مهرا، الديانة العربية ص ٦١.

١٨ - العطار، المرجع السابق ص ٧٨٨ المقدسي، المرجع السابق ج٤/ ٣٩.

١٩ - بروكلمان، المرجع السابق ص ٢٨، الحوفي، المرجع السابق ص ٣٦، ٣٧.

٢٠ - طه حسين، المرجع السابق ص ١٠.

٢١ - NARAYAN, OP. CIT., P. 4.

٢٢ - الأزرق، المرجع السابق ج١/ ١٣٧.

٢٣ - ابن حبيب، المجر ص ١٧١، ١٧٢، السهلي، المرجع السابق ج١/ ٢٥٣، ابن هشام،

المرجع السابق ج١/ ٢٢٦، ٢٢٧.

٢٤ - ابن حزم، المرجع السابق ص ٤٩١، مهرا، الديانة العربية ص ٦٣.

٢٥ - اليعقوبي، المرجع السابق ج١/ ٢٥٧، ابن حزم، نفس المرجع ص ٤٩١.

٢٦ - السدوسي، المرجع السابق ص ٥٤، ٥٥.

٢٧ - ابن الأثير، أسد الغابة ج٥/ ٨٨، ٨٩، ابن بكار، المرجع السابق ص ٤٠٨.

٢٨ - طه حسين، المرجع السابق ص ٣٩٦.

شعره ورع وتدين^(٣٩) . ولأنه لم يقتنع بتلك الأدیان عاد إلى الحنيفية .

وقد تركت النصرانية آثارها على حياة المنتصرين . فمال بعضهم إلى الرهبنة في الأديرة أو في الصحاري . حيث عاش قس بن ساعدة في القفار متزهدا لا يتناول إلا القليل من الطعام . يعظ القساوسة ، والرهبان ، وكل الناس مذكرا إياهم بالبعث والحساب^(٤٠) . أما ورقة بن نوفل فقد تزهد أيضا . وأنقطع إلى البحث في الكتب . ولكن مهما انتشرت المسيحية فلا نجد من أتباعها إلا أقلية^(٤١) .

ففي مكة مثلا لا نعرف سوى أولئك نفر السابق ذكرهم مع مجموعة من الرقيق النصراني ، الأسود منه أو الأبيض . ومنهم زيد بن حارثة الذي تبناه النبي محمد ﷺ^(٤٢) . ومجموعة أخرى لم نتعرف إليها مع مجموعة من النساء النصرانيات اللاتي هن زوجات لبعض القرشيين ، وغدون أمهات أبنائهم . ولكن كل هؤلاء لم يكونوا مؤهلين للقيام بنشر الديانة^(٤٣) . بل أنها كانت حالات فردية محدودة .

فإذا عرفنا أن قريشا تشترط التحمس على أبناء البنات اللاتي يتزوجن من غير قريش فالأجلد أنها تفرض الوثنية على الزوجات والاماء والعبيد مما يدعوننا إلى الاعتقاد بعدم إنتشار النصرانية في مكة .

وكان فريق من العرب مجوسا ، بل كانوا منبئين في جهات الجزيرة مثل نجران ، واليمن وهجر ، وعمان ، والبحرين ، وبعض بني تميم ومنهم زرارة بن عدس ، وأبنة حاجب والأقرع بن حابس ، وسلمان الفارسي الذي أتى مكة . مما يشير إلى معرفة قريش لهذه النحل والملل . ولعل تحالفهم قرب النار من أصل شعائر المجوسية^(٤٤) . والتي تعنى عبادة النار . وقد ألف العرب اشعال النار لمناسبات مختلفة^(٤٥) . كما مر بنا . وكان منهم الصابئة - عبدة الكواكب والنجوم مثل الشمس والقمر . وعبيدها بعض قريش وأهل مكة . فقد خرج أبو كبشة (وجرة بن غالب الخزاعي) عن قريش وترك عبادة الأصنام فعبد الشعري . الذي تسميه العرب بنجم العبور ، لأنه يقطع السماء عرضا في دورانه وأبو كبشة هو أحد أجداد النبي لأمه . ولذلك نسبوه إليه يوم الدعوة فقالوا : (خالف كما

٢٩ - عبد الجبار ، المرجع السابق ص ٢٢٣ .

٣٠ - الأصفهاني ، الأغاني ج٤ / ٨٧ ، ٨٨ ، الحوفي ، المرجع السابق ص ٣٩ .

٣١ - ول ديورانت ، المرجع السابق ج١٣ / ٢٣ .

٣٢ - TRIMMINGHAM, OP. CIT. P. 260 .

٣٣ - مهران ، الديانة العربية ص ٦٣ .

٣٤ - الحوفي ، المرجع السابق ص ٥١ ، ٥٢ .

٣٥ - مهران ، الديانة العربية ص ٧١ .

خالف أبو كيشة^(٣٦). وقد عبدت قيس نفس النجم (الشعري) وعبد بعض العرب الشمس وسجدوا لها وعبدوا القمر وغيره من النجوم^(٣٧) وتعبد قوم من أهل مكة لزحل^(٣٨). وقد شجعهم على عبادة النجوم والكواكب صفاء صفحة سائهم، واهتدأؤهم بنجومها في البر والبحر^(٣٩)

وقد نهى القرآن قريشا وعامة العرب عن عبادة الشمس والقمر وغيرها. ولعلمهم كانوا يرهبون الشمس في شروقها وغروبها، وعظيم نفعها فيخافونها مما حملهم على أن يخروا لها ساجدين نوع من الاجلال والتعظيم. وكذلك الأمر للقمر لسحر ضوئه في ليالهم الدامس عبر الفياقي والقفار. وقد نهاهم الإسلام عن ذلك. وتعبد أهل الجنوب إلى القمر والنجوم، وخروا للشمس ساجدين. وقد وردت في نقوشهم كلمة ورخن وهي التي اشتق منها التاريخ على دورة القمر^(٤٠). وعبدو الثريا وتسموا بها فمن أسماهم عبد الثريا وعبد نجم. عبدوا المريخ وسهيلا وعطارد وغيرهم. وتعبدوا لجمال أو ناقة أو نخلة أو شجرة ذات أنواط قرب مكة والتي اعتاد العرب أن يعلقوا أسلحتهم عليها^(٤١). وهي لقريش وغيرها من العرب^(٤٢).

واعترفت أقلية من العرب بالتوحيد. فأقروا بوحداية الله. وهم الأحناف الذين كانوا على ملة إبراهيم عليه السلام. وقد مارس الوثنيون طقوس دين إبراهيم مع شركهم^(٤٣). وعظموا الأشهر الحرم وأنكروا الفواحش، وعاقبوا على الجرائم^(٤٤) ومن أمثلة اعترافهم بوجود الله وعبادته أنهم كانوا حريصين على افتتاح كتبهم بكتابة (باسمك اللهم . . .)^(٤٥) ثم أنهم يقسمون باسمه تعالى في أيمانهم^(٤٦).

٣٦ - جواد علي، المرجع السابق ج٦/ ٥٨.

٣٧ - ول ديورانت، المرجع السابق ج١٣/ ١٧، A. SIDDIQUI, OP. 40.

٣٨ - جواد علي، نفس المرجع والجزء ص ١٦٧.

٣٩ - حوراني، المرجع السابق ص ٢٧٦.

٤٠ - مهران، الديانة العربية ص ٢١، ٢٢.

٤١ - مهران، الديانة العربية ص ٢٥، ٢٦، ذات أنواط شجرة خضراء عظيمة أنظر الحموي، المرجع السابق ج١/ ٢٧٣.

٤٢ - الأزرق، المرجع السابق ج١/ ١٢٩.

٤٣ - المسعودي، مروج الذهب ج٢/ ١٠٢، مهران، الديانة العربية ص ١٢، ٧٥، النجيري، المرجع السابق ص ١٢.

٤٤ - اليعقوبي، المرجع السابق ج١/ ٢٥٤، جواد علي، المرجع السابق ج٦/ ٣٤٦.

٤٥ - جواد علي، المرجع السابق ج٦/ ١١٣.

٤٦ - النجيري، نفس المرجع ص ١٣.

ومن أنواع عبادة التوحيد في الجاهلية التحنث وهو التقرب والانقطاع إلى الله، ومن تحنث إلى الله عبد المطلب بن هاشم. ثم ورقة بن نوفل حيث كانوا يعتكفون في كهوف الجبال وغيرها بقصد التعبد والانقطاع إلى الله. وفعل الرسول محمد قبل مبته كذلك. وتحنث البعض الآخر إلى الله بطريقة أخرى مثل حكيم بن حزام الذي تحنث بواسطة صلة الرحم والتصدق^(٤٧).

ومن الموحدين الذين لا يقرون بشيء مثل قس بن ساعدة، وزيد بن عمرو بن نفيل اللذين وحدا الله ولم يعتنقا ديناً آخر^(٤٨). بل أن زيد رفض عبادة الأوثان واعتزل أكل الميتة والدم، والذبايح التي تقدم للأوثان ونهى عن الوأد. وندد بعبادة قريش للأصنام ومات قبل الإسلام^(٤٩). وقد اطلع على اليهودية والنصرانية فلم يجد فيها صفاء العقيدة، ولا افراد الله بالعبادة فرفضها أيضاً^(٥٠).

وأنكر فريق من قريش القدر فلم يكونوا مؤمنين به بل اعتقدوا أن كل فعل الانسان تابع منه ومناط به ولا سلطان فوقه يسيره أو يحده ويمتنعه^(٥١). وآمن كفار قريش بأن الملائكة هن بنات الله^(٥٢). واعتقدوا أن أمهاتهم من سروات الجن^(٥٣).

وأنكر صنف من العرب وجود الخالق والبعث وقالوا بالطبع المحي، والدهر المقي - آمنوا بالطبيعة - . واعترف آخرون بالخالق ولكن أنكروا البعث وقالوا ماهي الاحياتنا السدنيا نحيا ونموت^(٥٤). واعترف صنف بالخلق والبعث ومنهم الزبير بن عبد المطلب^(٥٥). وقريش من أولئك الذين اعتقدوا بإله أكبر ولم يحدوا وجود الله كما لم ينكروا عبادته ولكنهم جعلوا معه شركاء^(٥٦).

وأنكر فريق من قريش البعث والآخرة وكذلك أنكروا الربوبية فعرفت هذه الطائفة

٤٧ - جواد علي، المرجع السابق ص ٣٤٣/٦.

٤٨ - ابن الجوزي، المرجع السابق ص ٤٥٦، البطار، المرجع السابق ص ٧٧.

٤٩ - ابن هشام، المرجع السابق ج١/ ٢٢٨، ٢٢٩، ابن كثير، المرجع السابق ج٢/ ٢٣٧.

٥٠ - مهران، الديانة العربية ص ٧٧.

٥١ - جواد علي، المرجع السابق ج٦/ ١٦٠.

٥٢ - سورة الاسراء آية ٤٠.

٥٣ - جواد علي، نفس المرجع والجزء ص ١٢٠، ١٦٥.

٥٤ - القلقشندي، المرجع السابق ص ٤٥٢، البطار، المرجع السابق ص ٨٧.

٥٥ - السهلي، المرجع السابق ج١/ ١٣٢.

٥٦ - جواد علي، نفس المرجع والجزء ص ١١٨، طه حسين، المرجع السابق ص ١٢.

باسم زنادقة قريش . وقد ثقفوا هذه الزندقة من أهل الحيرة^(٥٧) . فتعبد هؤلاء إلى الأصنام وتقربوا بالهدايا إليها ليس لنيل الثواب في الآخرة بل لنيل رضائها في الحياة الدنيا^(٥٨) .

ومن زنادقة قريش أبو صفيان بن حرب ، وعقبة بن أبي معيط ، وأبي بن خلف الجمحي والنضر بن الحارث بن كلدة ، ونيبه ومنبه ابنا الحجاج ، والعاص بن وائل السهمي ، والوليد بن المغيرة المخزومي . وقد أخذوها من نصارى الحيرة أيضا ويقول الزنادقة بالنور والظلمة وبانكار الحياة بعد الموت أو يقولون ببقاء الدهر^(٥٩) ، والتعطيل^(٦٠) وهو أن يبطن الكفر ويظهر الإيمان^(٦١) . وزندقة قريش لا تعني المجوسية والثنية وإنما تقتصر على الاعتقاد بالدهر والتعطيل بالدهر والتعطيل وانكار البعث والحساب^(٦٢) .

ولعل زندقتهم ترجمة لواقعهم الذي يتلخص في أن غالبية قريش أظهروا تعبدهم للأصنام مع أنهم يظنون في نفوسهم وعقولهم عدم الإيمان بها^(٦٣) . وبدا ذلك منهم تقربا إلى الله وقد عبر القرآن الكريم عن واقعهم قال تعالى : ﴿ما نعبدكم الا ليقربونا الى الله زلفى﴾^(٦٤) . فاتخذوا تلك الوساطة من الأصنام الحجرية والخشبية^(٦٥) . ولأنها دين آبائهم وأجدادهم . وتعبدوا لجميع أصنام القبائل العربية بدافع ترغيب الأعراب في تقديس أصنام قريش . ولتشجيعهم على زيارة كعبة مكة ، ولو من أجل الأصنام المنصوبة فيها . وبذلك يتحقق استمرار مصالح قريش المادية وتجارتها واكتساب المكانة الروحية والاجتماعية للهيمنة على جميع العرب دينيا . فكانت بذلك مكة مركز الوثنية وعبادة الأصنام التي جمعت في الكعبة المعظمة من جميع العرب .

٥٧ - العطار، المرجع السابق ص ٨٨ .

٥٨ - جواد علي، المرجع السابق ج ٦/ ص ١٢٦ .

٥٩ - ابن حبيب، المنقح ص ٤٨٧ ، ٤٨٨ ، وما بعدها ، المحرر ص ١٦١ .

٦٠ - المقدسي، المرجع السابق ج ٤/ ٣١ .

٦١ - العطار، المرجع السابق ص ٨٩ .

٦٢ - جواد علي، المرجع السابق ج ٦/ ١٤٦ ، ١٤٨ .

٦٣ - طه حسين ، المرجع السابق ص ١٣ .

٦٤ - سورة الزمر آية ٣ .

٦٥ - طه حسين ، نفس المرجع ص ١١ - ١٢ .

الكعبة والأصنام :

ذكرنا بناء إبراهيم وإسماعيل للبيت العتيق (الكعبة المعظمة)^(٦٦) عندما أمره الله بالبناء ويؤا له مكانها قال تعالى : ﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾^(٦٧).

وهكذا حدد الله مكان البيت بأمره لنبيه إبراهيم الخليل بصريح قول القرآن الكريم . ليس ذلك فقط بل شرع الله الحج عبادة وفريضة ومعه غيره من العبادات مثل الصلاة .

وقد ذكر الرواة أن الملائكة بنت الكعبة ، ثم بناها أبو البشر آدم ، ثم ابنه شيث ولن نبحت في هذه الرواية حيث لا تتوفر لدينا التفاصيل المبنية على الأساس العلمي المتين . فمكان البيت معلوم ومقدور من الله تعالى منذ الأزل وإلى يوم البعث^(٦٨).

نزل الأمر الإلهي على إبراهيم الخليل فشاد البيت في المكان المحدد . والزمان المحدد . بمساعدة ابنه إسماعيل بجوار يثر زمزم المباركة . واستعملا أحجارا رمادية اللون مهيئة من جبال مكة . وأهمها الحجر الأسود في موضعه المعروف^(٦٩) . وبعد أن اعتلى البنيان صعد إبراهيم عليه السلام على الصخرة التي هي مقام إبراهيم . وإسماعيل يناوله مواد البناء . وتم بناء الكعبة على شكل مكعب طوله قائمة أي حوالي تسعة أذرع وغير مسقف ، له مدخل يشرع إلى جهة الشرق وليس عليه باب^(٧٠).

ونسبت أركان الكعبة الأربعة إلى الجهات التي تتجه إليها فسميت : الركن الشامي (يتجه شمال غربي) ، والركن اليمني (جنوب غربي) ، والركن العراقي (شمال شرقي) ، والركن الأسود الذي به الحجر الأسود جنوب شرقي ، وعلى بعد خمسة أقدام من الحجر الأسود يقع باب الكعبة في جهتها الشرقية بين الركنين العراقي والأسود^(٧١) . وقد قيل

٦٦ - الألوسي ، المرجع السابق ص ٤٦ .

٦٧ - سورة الحج آية ٢٦ ، ٢٧ ، الطبري ، تاريخ ج ١/ ١٢٨ ، ١٢٩ .

٦٨ - أخبار مكة المشرفة ج ٣/ ٢٣ ، الأزرق ، المرجع السابق ج ١/ ٣٥٥ .

٦٩ - ابن بطوطة ، المرجع السابق ص ٩١ ، ٩٢ ، SHORTER ENCY. OF ISLAM, P. 191 .

٧٠ - السهيلي ، المرجع السابق ج ١/ ٢٢١ .

٧١ - الأزرق ، نفس المرجع والجزء ص ٦٤ ، ابن جبير ، المرجع السابق ص ٦٥ ، ابن بطوطة ،

نفس المرجع والصفحة ، الحموي ، المرجع السابق ج ٤/ ٤٦٥ .

أن الحجر الأسود والمقام من أحجار الجنة^(٧٦).

فكانت الكعبة أول بناء مقدس وضع للناس في مكة^(٧٧). وإنا سميت كذلك لتكعبها على الأرض. لشكلها المربع والمرتفع فهي مكعبة الشكل^(٧٨). وهي البيت العتيق وبكة، وقادس، وبنية إبراهيم، ونادرة، والدوار، والمسجد الحرام وبعض الأسماء تطلق على الكعبة وعلى مكة أيضا مثل بكة وقادس والقرية القديمة^(٧٩).

الحجر الأسود :

وهو حجر قائم اللون لامع بيضاوي الشكل قطره سبع بوصات في ركن الكعبة الجنوبي الشرقي، ويرتفع عن سطح الأرض خمسة أقدام. وهو مقدس للاعتقاد بنزوله من السماء أو من الجنة على يدي جبريل الذي سلمه إلى إبراهيم، وهو جزء من التيزك الأسود^(٨٠).

جب الكعبة : وهو جب عميق حفره إبراهيم في باطن الكعبة إلى يمين الداخل بمثابة خزانة لها، لحفظ ما يهدى إلى الكعبة. وقيل بل هي بشر كانت تسمى الأخشف^(٨١).

الحطيم :

وهو المنطقة التي بين المقام والباب، وقيل بل ما بين الركن والمقام، وزمزم، ويطلق هذا الاسم على جدار الكعبة أيضا. وقيل هو الجدار الذي فيه الميزاب فقط وتعليل هذه التسمية، أنهم كانوا يتحاطمون بالأيان عنده^(٨٢).

٧٢ - الأزرقي، المرجع السابق ج١/ ص ٣٤٢، الحموي، المرجع السابق ج٢/ ٢٢٣، وجدي - المرجع السابق ج٨/ ١٤٤.

٧٣ - سورة آل عمران آية ٩٦ ﴿إِن أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا﴾ العسكري، المرجع السابق ص ٣٣٤.

٧٤ - الأزرقي، نفس المرجع والجزء ص ٢٧٩، الفاسي، المرجع السابق ج١/ ١٢٦، حتي، تاريخ العرب ص ١٢١، وجدي، المرجع السابق ج٨/ ١٤٢.

٧٥ - الأزرقي، المرجع السابق ج١/ ٢٨٠، ٢٨١، الفاسي، المرجع السابق ج١/ ١٢٦، ١٢٧. ٧٦ - الحموي، المرجع السابق ج٢/ ٢٢٤، ج٤/ ٤٦٤، حتي، تاريخ العرب ص ١٢١، ١٢٢، ول ديورانت، المرجع السابق ج١٣/ ١٨، والخمسة أقدام تساوي أكثر من المتر والنصف أنظر وهبة، المرجع السابق ص ٢٤.

٧٧ - الأزرقي، نفس المرجع ج١/ ١١٧، ص ٢٤٤، الحموي، نفس المرجع ج٤/ ٤٦٦.

٧٨ - الأزرقي، نفس المرجع ج١/ ١٢٠، وجدي/ ٢٣.

مقام إبراهيم :

مر بنا ذكره، وهو صخرة صلبة، اتخذها إبراهيم الخليل عليه السلام مقاماً له لقضاء شؤون مختلفة حيث ارتقاه أثناء بناء الكعبة. وعند المنادة إلى حج بيت الله بعد ما نزل الأمر الإلهي بذلك. ويحمل المقام آثار قدمي إبراهيم إذا أنها محفورة في الحجر الصواني^(٧٩).

الملتزم : وهو ما بين الحجر الأسود والباب. ويسمى المدعى والمتعوز^(٨٠).

المستجار : من الركن اليماني إلى الباب المسدود الذي كان في دبر الكعبة، وسمي أيضاً ملتزم عجائز قريش حيث يقف الملتزمون في الملتزم وقفاً، بينما يجثون على الركب جثياً في المستجار^(٨١).

وهكذا تأسس البيت وقامت معه شعائر العبادة، وكانت أولى الشعائر الطواف بالبيت سبعاً. فقد طافت الملائكة بالبيت بعد أن وضعوا العرش. وقد طافوا حول البيت المعمور في السماء، والذي تأمه آلاف الملائكة. ويقع أعلى موضع الكعبة ويسمى الضراح. وهو في السماء السادسة أو السابعة. ثم كان أول عمل آدم بعد أن أهبط من السماء، أن طاف بالبيت سبعاً. فأصبح الطواف سنة من ذلك الحين^(٨٢).

وأمر الله نبيه إبراهيم الخليل بتطهير البيت للطائفين، والقائمين، والركع والسجود. وبدأ إبراهيم بنفسه ممثلاً للأمر فطاف البيت ومعه إسحاق ثم استلما الركنين. وصليا خلف المقام ركعتين (سنة الطواف). وعرفه جبريل جميع مناسك الدين وشعائره. وعلمه السعي بين الصفا والمروة كما سمعت هاجر (أم إسحاق) أثناء بحثها عن الماء. ثم عرفه المشاعر عرفات، والمزدلفة، ومنى، ورجم الجمار وأذن في الناس بالحج^(٨٣). ففرض الحج عبادة وفريضة منذئذ حوالي القرن التاسع عشر ق. م.^(٨٤)

٧٩ - الطبري، تاريخ جـ ١/١٣٢، الأزرق، المرجع السابق، جـ ٢/٢٩، ٣٨، الحموي، المرجع السابق جـ ٤/٤٦٤. بإسلامة، المرجع السابق ص ١٣٦، وص ١٥١، ١٥٢ للموردي، المرجع السابق ص ٥٩، أخبار مكة للمشرفة جـ ٣/٣٦، الفاسي، المرجع السابق جـ ١/٢٠٢.

٨٠ - الأزرق، المرجع السابق جـ ١/٣٤٧.

٨١ - الأزرق، نفس المرجع جـ ١/٣٤٨، الفاسي، نفس المرجع جـ ١/١٩٦.

٨٢ - الأزرق، نفس المرجع جـ ١/٣٣، ٣٤، ٤٣.

٨٣ - الموردي، نفس المرجع ص ١٥٩، الأزرق، نفس المرجع جـ ١/٤٥.

٨٤ - مهرا، دراسات في تاريخ العرب ص ٣٩٨، الشريف، مكة والمدينة ص ٩٦، نافع، المرجع السابق ص ١٢٥.

واستمرت الكعبة مبنية قائمة في بطن الوادي المبارك ليس حولها جدار ولا دار^(٨٥). وهي على ما تأسست لم يتغير فيها شيء إلى أن قام العماليق باصلاحها وتروميم بنائها ثم في عهد جروهم اجتاحت مكة سيل عرمرم من سيوها الموسمية المفاجئة أدى الى تهدم بناء الكعبة فقامت جروهم باعادة عملية الاصلاح والبناء.

ثم في عهد خزاعة تكرر السيل والتهدم أيضا. فأعادت خزاعة البناء وأضاف الشاذروان الذي يقع بين الركنين العراقي والشامي على هيئة قوس الدائرة، له مدخلان من الجانبين بحذاء كلا الركنين^(٨٦).

وادخلت خزاعة حجر اسماعيل في الشاذروان. وظلت الكعبة رضيا فوق القامة غير مسقوفة ولا محاطة بسور فيها حولها^(٨٧).

ثم بعد قدوم قصي بن كلاب إلى مكة، وأخذ ولاية البيت هدم الكعبة، وأعاد بناءها وجعل لها سقفا اتخذ من خشب اللوم وجريد النخل^(٨٨). ثم أعادت قريش تجديد بناء الكعبة قبل مبعث النبي ﷺ حوالي عام ٦٠٥، ٦٠٦م^(٨٩) فهذا هو البناء الثامن لها^(٩٠). لما رأت قريش أن كعبتهم المقدسة قد طال العهد على بنائها وخشيت عليها من السيول. فكرت في حمايتها من العابثين خاصة بعد حادث السرقة لذلك قررت تجديد بناء الكعبة^(٩١). ووضعت خطة للعمل وتوزيعه:

١ - بأن جعل شق باب الكعبة لبني عبد مناف، وبني زهرة. وما بين الركنين الأسود والبياني لبني مخزوم ومعهم قبائل أخرى من قريش. وظهر الكعبة لبني جمح وبني سهم، وجعل شق الحجر لبني عبد الدار، ولبني أسد بن عبد العزى، ولبني عدي بن كعب وهو جهة الخطيم. وقد كلفوهم بالهدم والبناء كل منهم في الجهة التي تخصه. ولكن هاب الناس هدم الكعبة وتخوفوا من ذلك ولم يجرعوا عليه.

٨٥ - بإسالة، المرجع السابق ص ٥.

٨٦ - أخبار مكة المشرفة ج٣/٢٣، ٤٢، ٤٩، رفعت، المرجع السابق ج١/١٩٧، ٣٦٩.

٨٧ - السهلي، المرجع السابق ج١/٢٢١، الأزرق، المرجع السابق ج١/٣٥٥ ص ٣٧٢، ٣٧٣، رفعت، المرجع السابق ج١/١٩٨.

٨٨ - أخبار مكة المشرفة ج٣/٤٣، الأزرق، نفس المرجع والجزء ص ٣٥٥، جواد علي، المرجع السابق ج٤/٥٣، وجدي، المرجع السابق ج٨/١٤٢.

٨٩ - سيدو، المرجع السابق ص ٥٩، جواد علي، نفس المرجع ج٤/٩٠.

٩٠ - أخبار مكة المشرفة ج٣/٤٩.

٩١ - ابن الأثير، الكامل ج٢/٢٧، ابن كثير، المرجع السابق ج٢/٣٠٠.

ثم بدأ الوليد بن المغيرة بالهدم من ناحية الركنين، فراقبه الناس خشية وقوع الأذى به . فلما أصبح معافا غاديا على عمله . أقبل الناس معه على الهدم الى أن بلغوا أساس ابراهيم عليه السلام ، الذي كان من حجارة خضر كالأسنة^(٩٧) . ووجدوا كتاب في الكعبة باللغة السريانية مطلعه (أنا الله ذو بكة . . .)^(٩٨) .

٢ - وقد أنفقوا على أن يبنوا الكعبة من مال حلال ، ولا يدخلوا فيها مالا حراما من مهر بغني ولا من ربا أو نحو ذلك . وقد اشترط الوليد بن المغيرة عليهم كل ذلك^(٩٩) .

٣ - جمعت القبائل الحجارة اللازمة للبناء ، فجمعت كل قبيلة موادا كافية للجهة المختصة بها^(١٠٠) .

٤ - أعدوا الخشب اللازم وأحضروه من سفينة رجل رومي وهي التي تحطمت بجدة .
٥ - اتفقوا مع النجار القبطي باقوم (باخوم)^(١٠١) للعمل معهم في تسقيفها^(١٠٢) .
٦ - قرروا أن يرفعوا باب الكعبة عن الأرض . وألا يرفي إليها إلا بدرج لحمايتها من السيل . وليتحكموا فيمن يدخلها من الناس فيسمحون لبعض الناس ، ويمنعون الآخرين^(١٠٣) . وتم رفع الباب بحوالي مترين عن الأرض^(١٠٤) .

وأنفذوا خطة الهدم والبناء على نحو ما وضعوه . ولكن أخافتهم حية ضخمة من دواب الأرض ثم خلصهم منها العقاب الذي خطفها ثم قتلها^(١٠٥) ولما وصلوا الى موضع الحجر الأسود عند نهاية البناء . دب الخلاف بينهم وأراد كل حي منهم أن يكون له

٩٢ - الطبري، تاريخ جـ٢/ ٢٠٠، ٢٠١، ابن هشام، المرجع السابق جـ١/ ١٩٧، ١٩٨، الأصمعي، المرجع السابق ص ١٦٦، الأزرق، المرجع السابق جـ١/ ١٦١ .

٩٣ - ابن هشام، نفس المرجع والجزء ص ١٩٨، الأزرق، نفس المرجع جـ١/ ٧٩، السهيلي، المرجع السابق جـ١/ ٢٢٧ .

٩٤ - ابن كثير، المرجع السابق جـ٢/ ص ٢٢٦ .

٩٥ - الطبري، تاريخ جـ٢/ ٢٠١، ابن هشام، نفس المرجع والجزء ص ١٩٩، ابن كثير، نفس المرجع والجزء ص ٣٠٣ .

٩٦ - ابن هشام، نفس المرجع جـ١/ ٩٥/ ١٩٦، الطبري، تاريخ جـ٢/ ٢٠٠، السهيلي، المرجع السابق جـ١/ ٢٢٥، الأزرق، نفس المرجع جـ١/ ١٥٧ .

٩٧ - الأزرق، نفس المرجع جـ١/ ١٧٠، أخبار مكة المشرقة جـ٣/ ٤٩، طه حسين، المرجع السابق ص ٤٠٤ .

٩٨ - الأزرق، نفس المرجع والجزء ص ١٦٣ .

٩٩ - وهبة، المرجع السابق ص ٢٤ .

١٠٠ - السهيلي، نفس المرجع والجزء ص ٢٢٥، ٢٢٨ .

شرف وضع الحجر في مكانه بيده . وكادوا أن يحتربوا فتحزبوا منحازين متحاجزين كل منهم الى فريقه فتعاقد بنو عبد الدار (لعقة الدم) على تجديد حلفهم القديم هذا وظلوا أربع أو خمس ليال على ذلك متريصين للحزب . حتى اجتمع أبو أمية بن المغيرة وهو أسن قريش عامئذ ، واقترح عليهم أن يحكموا بينهم أول داخل عليهم من باب المسجد ، فدخل محمد بن عبد الله - النبي ﷺ - (وسنه ٣٥ عاما) فقالوا هذا الأمين هو خير حكم بيننا .

فلما أحاط بالخبر طلب منهم ثوبا بسطه على الأرض ، ووضع الحجر عليه بيده ثم طلب منهم أن يأخذوا جميعا بأطراف الرداء ، حتى أوصلوه الى موضعه ثم حمله بيده ورفعوه في مكانه وبني عليه^(١١١) . فظهر ابليس بينهم (على صورة شيخ) وقال صائحا كيف ترضون بأن ينال هذا اليتيم شرفكم العظيم فيضع الحجر بيده وكاد الشر أن يقوم بينهم ثانية ، ولكنهم سكتوا وتراضوا^(١١٢) .

وقد اشترك سادة قريش في حمل الرداء ، ومنهم عتبة بن ربيعة من بني عبد مناف وزمعة بن الأسود ، والعاص بن وائل ، وأبو حذيفة بن المغيرة^(١١٣) . وقالوا أن الرداء هو كساء للنبي ﷺ ، وقيل بل هو للوليد بن المغيرة^(١١٤) .

وقد أخرجوا حلية الكعبة ، وقرنى كبش الفداء الذي ذبح فداء لاسماعيل^(١١٥) . وأموالها وحفظوها لدى أبي طلحة عبد الله بن عبد العزى من بني عبد الدار بن قصي . ونصبوا الصنم هبل عند المقام أثناء عملية تجديد البناء . وطمسوا الصور والتماثيل التي كانت في جوف الكعبة وتركوا صورة مريم العذراء وابنها عيسى على حجرها^(١١٦) .

وتجدد بناء الكعبة في الإسلام أولا في عهد عبد الله بن الزبير عام ٦٤ هـ وكان ذلك في خلافة يزيد بن معاوية^(١١٧) . اثر احتراق أستارها عندما أرادت إحدى النساء

١٠١ - الطبري، تاريخ ج٢/٢٠١، الأزرقى، المرجع السابق ج١/١٥٩، وجدي، المرجع السابق ج٥/١٤٢، ١٤٣ .

١٠٢ - السهيلي، المرجع السابق ج١ ص ٢٢٨ - ٢٢٩، الأزرقى، نفس المرجع والجزء ص ١٦٤ .

١٠٣ - الأزرقى، نفس المرجع والجزء ص ١٦٤ .

١٠٤ - الأزرقى، نفس المرجع ج١/١٧٢ .

١٠٥ - الأزرقى، نفس المرجع والجزء ص ٢٢٤ .

١٠٦ - الأزرقى، نفس المرجع والجزء ص ١٦٥ ، ١٦٦ .

١٠٧ - حسن، المرجع السابق ج١/٢٩٥، وجدي، المرجع السابق ج٥/١٤٣ .

تجديرها^(١٠٨). فهدمها وبنائها^(١٠٩).

ثم عندما لحق الكعبة ضرر كبير ابان محاربة عبد الله بن الزبير بقيادة الحجاج بن يوسف الثقفي حيث صدعها ضرب المنجنيق فتخرب البناء. وبعد مقتل ابن الزبير جدد الحجاج بناءها في عهد عبد الملك بن مروان عام ٧٣هـ^(١١٠). وتلاها عدة تجديدات مع المحافظة على صفتها وشكلها الأساسيين.

وذكرنا أن الكعبة كانت رضا فوق القامة، حوالى تسعة أذرع. ثم لما جددت قريش بناءها زادت في ارتفاعها تسعة أذرع أخرى^(١١١). فأصبح ارتفاعها حوالى ثمانية عشر ذراعا. ورفعوا بابها عن الأرض بنحو مترين كما قرروا. وبذلك أصبحوا يصعدون إليها بدرج أو سلم. وأول من اتخذ بابا لها أحد تبابعة اليمن (تبع) ثم عبد المطلب بن هاشم. ولما بناها ابن الزبير زاد في ارتفاعها تسعة أذرع أخرى. حتى بلغ ارتفاعا سبعة وعشرين ذراعا^(١١٢).

ولم يكن للمسجد سور، بل كانت الدور تحلق به من كل الجوانب، وبين الدور طرقات، يدخل منها الناس إلى ساحة الحرم. ثم في عهد عمر بن الخطاب تمت التوسعة الأولى للحرم. حيث اشترى عمر بعض الدور، وهدمها ثم ألحق أرضها بالحرم. واتخذ له سورا سنة ١٧هـ^(١١٣). وجعل الأبواب على جميع المنافذ، التي كانت بين الدور سابقا. ومن أقدم أبواب الحرم باب بني شيبه^(١١٤). وأما مقاييس الكعبة من خارجها فتبلغ على النحو التالي: الارتفاع ٢٧ ذراعا وطول ظهرها من الركن اليماني الى الركن الشامي ٢٥ ذراعا أيضا. وشققها اليماني الذي بين الركنين (الأسود واليماني) عشرون ذراعا. وشققها الذي بين الركن الشامي والركن العراقي ٢١ ذراعا^(١١٥).

وقصرت قريش من طول احدى نواحي الكعبة وهي التي بها الحجر بين الركنين

١٠٨ - السهيلي، للمرجع السابق ج١/ ٢٢١.

١٠٩ - الأزرقى، للمرجع السابق والجزء ١/ ص ٢٠١.

١١٠ - الماوردي، المرجع السابق ص ١٦٠، الأزرقى، نفس المرجع والجزء ص ٣٥٥، حسن،

المرجع السابق ج١/ ٤١٩، وجدي، المرجع السابق ج١/ ١٤٣.

١١١ - أخبار مكة المشرفة ج٣/ ٨٢، السهيلي، نفس المرجع والجزء ص ٢٢١،

١١٢ - السهيلي، نفس المرجع والجزء والصفحة.

١١٣ - القاسمي، المرجع السابق ج١/ ٢٢٥.

١١٤ - باسلامة، المرجع السابق ص ٢٢٣.

١١٥ - الأزرقى، نفس المرجع ج١/ ٢٨٩، ٢٩٠، القاسمي، نفس المرجع ج١/ ١٠٧.

الشامي والعراقي . وبلغ طول ما أنقصوه حوالي ستة أذرع وشبرا حيث جعلوه للحجر^(١١٦) . الذي هو حجر اسماعيل وفيه قبر أمه هاجر . وابن الزبير هو الذي أدخله إلى الكعبة ثم أعاده الحجاج إلى خارجها ، كما كان منذ بناء قریش^(١١٧) .

أما مقاييسها الداخلية فهي : الجدار الشمالي ١٧ ذراعا ، وجدار وجه الكعبة الذي فيه الحجر الأسود والباب $\frac{1}{8}$ ١٥ ذراعا . وجدار الدرجة ثلاثة أذرع وقيراط فيصبح هذا الجدار حوالي ١٩ ذراعا . والجدار الجنوبي ١٦ ذراعا ، وظهر الكعبة حوالي عشرون ذراعا^(١١٨) ، وتبلغ مقاييسها بالقدم كالتالي جدار وجه الكعبة والذي يقابله حوالي ٤٠ قدما والجدارين الآخرين ٣٥ قدما ، أما ارتفاعها فهو ٥٠ قدما^(١١٩) .

وبقيت الكعبة معبدا مقدسا وحيدا في مكة بل وفي الجزيرة كلها رغم انتشار بعض البيوت الأخرى مثل كعبة العبلات ، وكعبة نجران^(١٢٠) .

وقد عظموا الكعبة وصانوها ، وكانوا يخلعون الأحذية عند دخولها . بعد أن سن لهم ذلك الوليد بن المغيرة . وقد حددت قریش يومي الاثنين والخميس لفتح باب الكعبة لزيارتها ، ويجلس حجاب البيت على الباب لمراقبة الداخلين ولنع من لا يرغبون دخوله إليها^(١٢١) .

وكانت الكعبة تكسى الأنطاع في الجاهلية . وأول من كساها أسعد الحميري وهو تبع وقيل هو أبو كرب^(١٢٢) . وقد كانت كسوة تبع قبل الإسلام بسبعائة عام (حوالي مطلع القرن الأول ق.م) .

وقد كست تنيلة - أم العباس بن عبد المطلب - الكعبة ديباجا . فهي أول من كساها

١١٦ - الأزرقى ، المرجع السابق جـ ١/ ٢٨٩ .

١١٧ - الحموي ، المرجع السابق جـ ٢/ ٢٢١ .

١١٨ - الأزرقى ، نفس المرجع والجزء ص ٢٩١ ، الفاسي ، المرجع السابق والجزء ١/ ص ١١٠ .

١١٩ - SHORTER ENCY. OF ISLAM, P. 191 . ويبلغ ارتفاعها بالأمتار حوالي ١٥ مترا ، ثم طول

جدارها الشمالي ٩٩٢ مترا ، والجنوبي ١٠٢٥ ، والشرقي ١١٨٨ مترا ، والغربي ١٢٢٥ مترا

والباب في الجدار الشرقي مرتفعا عن الأرض بنحو مترين وأنظر روية ، المرجع السابق ص ٢٤ .

١٢٠ - GRÜNEBAUM, OP. CIT., P. 24 .

١٢١ - الأزرقى ، المرجع السابق جـ ١/ ٨٢ ، الأزرقى ، نفس المرجع والجزء ص ١٣٤ .

١٢٢ - المقدسي ، المرجع السابق جـ ٤/ ٨٢ ، الأزرقى ، نفس المرجع والجزء ص ١٣٤ ، العسكري ،

المرجع السابق ص ٤٣ ، الفاسي ، المرجع السابق جـ ١/ ١٢٠ ، وجدي ، المرجع السابق

جـ ٨/ ١٤٨ .

الديباج. وقصة ذلك أنها أضاعت ابنها العباس فنذرت أن وجدته لتكسب الكعبة ديباجاً وعندما وجدته فعلت^(١٢٣).

وكسيت الكعبة بالخصف، والمعافر، والملأ، والوصائل، والعصب، وكسيت بمطارف الخبز الأخضر، والأصفر. وبأكسية مختلفة ونبارق عراقية وكساه أبو ربيعة المخزومي حبرات يمانية، وكستها قريش بعد تجديد بنائها كذلك^(١٢٤).

ثم كساه النبي ﷺ الثياب اليمانية، وكساه الخليفة عثمان رضي الله عنهما القباطي^(١٢٥). وكساه الحاج الديباج^(١٢٦).

وكانت كساري الكعبة توضع الثوب فوق الآخر الجديد فوق القديم. ولما كساه معاوية بن أبي سفيان الديباج والقباط اقترح شيبة بن عثمان، تخفيف الكسى عنها. وإزالة الثياب القديمة منها، واستأذنوا معاوية في ذلك فأذن لهم^(١٢٧).

وقد اعتادوا أن يعلقوا على الكعبة القمص من الديباج أو القباطى أو الحبرات يوم التروية لتزداد جمالا وبهاء. فيعجب الناس بعظمتها. ثم يوم عاشوراء (١٠ محرم) تكسى بكسائها الجديد^(١٢٨).

وينضح أن الديباج دخل في كسوة الكعبة قبل الإسلام وأن النبي ﷺ قد أقره. والما جراً الحاج على ابتداء ذلك.

وكانت قريش تتراقد في كسوة الكعبة فيجعلون على كل قوم قدر احتياهم منذ عهد قصي. ولما أئرى أبو ربيعة بن المغيرة بن عبد الله المخزومي جعل كسوة الكعبة عليه سنة وعلى قريش كلها في السنة الأخرى. وكساه الحبرة الجليلة من الجند باليمن، وقد أسمته قريش العدل لأنه عادل فعلة بفعل قريش كلها. ولذلك عرف بنوه باسم

١٢٣ - السهلي، المرجع السابق ج١/٤١، ٤٢، وص ١٣١، وجدي، المرجع السابق ج٨/١٤٨.

١٢٤ - الأزرقى، نفس المرجع ج١/٢٥١، الفاسي، المرجع السابق ج١/١١٩، ١٢٠، السهلي، نفس المرجع والجزء ص ٤٠، رفعت، المرجع السابق ج١/٢٨١.

١٢٥ - ابن هشام، المرجع السابق ج١/٢٠١، والقباطى ثياب من كتان نسبة إلى القبط أنظر العسكري، المرجع السابق ص ٤٣، ٤٤ وحاشية ١.

١٢٦ - الأزرقى، نفس المرجع والجزء ص ٢٥٣، أبو الفدا، المرجع السابق ج١/١٢١، العسكري، نفس المرجع والصفحة.

١٢٧ - الأزرقى، نفس المرجع والجزء ص ٢٥١، ٢٦٠.

١٢٨ - الأزرقى، نفس المرجع والجزء ص ٢٥٢، ٢٥٣.

بنو العذل^(١٢٩).

وقيل أن باقوم أعاد تزين الكعبة من الداخل بصورة مريم العذراء وابنها المسيح وصورة إبراهيم، وصور للملائكة^(١٣٠). وقد يكون باقوم هو الذي أدخل الصور، عندما شارك في عملية البناء فلربما أنها لم تكن موجودة قبل ذلك^(١٣١).

ولما استخرج عبد المطلب دفائن زمزم الذهبية وهي الغزالين والسبعة سيوف والدروع ضرب ذهب الغزالين صفائح في وجه الكعبة وعلق السيوف على بابها وجعل قفل الباب ومفتاحه من الذهب أيضا^(١٣٢).

أما هذه الأموال من الغزالين والسيوف فقد أهداها ساسان بن بابك إلى الكعبة. منذ عهد كلاب بن مرة وقد حفظت هذه الذخائر فيها^(١٣٣).

ومن ذلك نرى أهمية الكعبة البالغة لدى قريش وكل العرب. وقد عبروا عن ذلك بالتعظيم والتكريم، وجعلوا سدانتها من أعظم المناصب لديهم في كل الجزيرة. وقد بذلت قريش قصارى جهدها في سبيل خدمة البيت^(١٣٤).

فاهتموا بجميع أمور البيت، وعينوا الوظائف المختصة بخدمة البيت الحرام ونظموا جميع شؤونه من سقاية وعمارة وخدمة. وحددوا أياما خاصة فقد رأينا أن أم حكيم بن حزام ولدته في داخل الكعبة عندما كانت تزورها وفرشت لها النسوة نطعا لتلد عليه ثم غسل بماء زمزم وجعلوا ثيابها التي ولدت فيها لقى مطروحة لا يستفاد منها^(١٣٥).

وكانوا يخلقون الكعبة بالخلوق من عطور دهنية، ويخور مما يحرق في النار فيعطى رائحة زكية ودام ذلك حتى في الإسلام^(١٣٦).

وصانوا حرمة الكعبة والحرم، فلم تسمح قريش لعابث أن يمسه شيء فذات مرة

١٢٩ - الأزرقي، المرجع السابق ج-١/٢٥١، ٢٥٢، البتوني، المرجع السابق ص ١٣٤، ١٣٥.

١٣٠ - TRIMINGHAM, OP. CIT. P. 261.

١٣١ - مهران، الديانة العربية ص ٦٣.

١٣٢ - ابن سعد، المرجع السابق ج-١/١١٦.

١٣٣ - الفاسي، المرجع السابق ج-١/١١٦.

١٣٤ - SIDDQUI, OP. CIT. P. 2-3.

١٣٥ - الفاسي، نفس المرجع والجزء ص ١٢٨، الأزرقي، نفس المرجع والجزء ص ١٧٤.

١٣٦ - الأزرقي، المرجع السابق ج-١/٢٥٧، الفاسي، المرجع السابق ج-١/١٢٦. والخلوق نوع من الطيب راجع ابن منظور، المرجع السابق ج-١/٨٩١، الزبيدي، المرجع السابق ج-٦/٣٣٧.

هتك أحد الأطفال ستار الكعبة أثناء لعبه . فقام اليه عبد شمس بنفسه وأمسك به صائحا في قريش كلها يؤنبها على فعلته هذا الطفل . فأشار عليهم هاشم بقطع يد الصبي إذا كان بالغا الحلم . والا فيكتفى بضربه . فضرب الصبي على فعلته هذه ضربا شديدا لأن قريشا اتعظت واعتبرت بها حل بالأقدمين ، وكرهت أن تقع في ذلك^(١٣٧) .

ولشدة اجلال العرب واعزازهم للبيت العتيق وأرض الحرم كان الرجل منهم يلقي قاتل أبيه أو أحد ذويه في أرض الحرم أو في الشهر الحرام ولا يعترضه بشر^(١٣٨) . وكذلك قدس اليهود والنصارى البيت الحرام في مكة^(١٣٩) . وعظم المجوس (عبدة النار) الكعبة وأرسلوا لها الهدايا . وكذلك احترموا سدة الكعبة وقريشا كلها . ولكن رغم ذلك فقد عزم أبرهة على هدمها^(١٤٠) . لتحويل العرب عن مكة وعن الحج . ورغب بعض ملوك اليمن في نقل الحجر الأسود الى صنعاء لنفس الغرض . ولكن فشلت كل أعمالهم^(١٤١) .

وقد ذكرنا أن بعض العرب لم ينزع حرمة للحرم ولا للشهر الحرام مثل خنعم وطيء ، وصعاليك العرب وذؤبانهم^(١٤٢) .

وحرمة أرض الحرم تعني أنهم حرّموا القتال بل حرّموا حتى الصيد في منطقة الحرم مثل صيد حمام الحرم وجواده كذلك^(١٤٣) .

ولا تقتصر منطقة الحرم على الكعبة والمسجد بل أنها تشمل جميع وادي مكة وكل ما طاف به من جوانبه الى خارجه^(١٤٤) . وأول من وضع أنصاب الحرم إبراهيم الخليل عليه السلام بارشاد جبريل . ثم أعاد نصبها قصي بن كلاب ثم أكدتها قريش . ثم أمر النبي ﷺ بنصبها عام الفتح^(١٤٥) والأنصاب هي علامات أرض الحرم تقام على جميع حدود الحرم ماعدا الحدود الغربية من ناحية جدة ، ومن ناحية الجعرانة . أي لم تقم

١٣٧ - الأزرقى ، المرجع السابق ج٢/ ١٤٦ .

١٣٨ - الفاسي ، المرجع السابق ج ١ ص ٧٢ .

١٣٩ - مدني ، العرب في أحقاب التاريخ ج٢/ ٣٨ ، وجدي ، المرجع السابق ج٨/ ١٤٦ .

١٤٠ - سيليو ، المرجع السابق ص ٥٩ .

١٤١ - الدينوري ، المرجع السابق ص ٣٩ .

١٤٢ - جواد علي ، المرجع السابق ج٦/ ٣٥١ .

١٤٣ - الأزرقى ، نفس المرجع ج٢/ ١٤١ .

١٤٤ - الفاسي ، المرجع السابق ج١/ ٥٤ .

١٤٥ - الأزرقى ، المرجع السابق ج٢/ ١٢٨ ، الفاسي ، المرجع السابق ج١/ ٥٥ ، باسلامة ، المرجع السابق ص ٣٠٧ .

عليها أنصاب^(١٤٦).

وتعرف الأنصاب حاليا باسم الأعلام أو العلمين. ونعرف نحن أن هنالك انصبايا أيضا من جهة جلة ومن جهة الجعرانة أيضا.

وعلى ذلك تكون أبعاد أرض الحرم كالتالي: من البيت العتيق إلى العلمين على طريق العراق عند المقطع حوالي ٧ر٥ ميلا تقريبا. ومن الحرم إلى عرفة على طريق نهرة إلى الطائف حوالي ١١ ميلا^(١٤٧) ومن الحرم إلى التنعيم على طريق المدينة حوالي ٣ر٥ ميلا^(١٤٨). وعلى طريق اليمن في ثنية لبن ٧ أميال. وعلى طريق جدة منقطع الأعشاش ١١ ميلا. وإلى الجعرانة حوالي ٩ أميال^(١٤٩).

الأصنام :

زعموا أن مبدأ أمر عبادة الأصنام عندما كان كل خارج من مكة لسفر أو بقصد الإقامة في مكان آخر - خاصة أنهم تعلقوا بمكة، وبالكعبة - عمد كل من أولئك الراحلين إلى أن يحمل معه حجرا من أحجار أرض الحرم تعظيما له. وأينما حلوا نصبوا ذلك الحجر، وطافوا به كطوافهم بالكعبة حتى غلبت عبادة الأحجار. وجعلوا يعبدون كل ما استحسنته من تلك الأحجار فلما درج بهم الزمان، ونسوا دين إبراهيم وما كانوا عليه، فانتهوا إلى عبادة الأوثان. ولكنهم حافظوا على تعظيم البيت، والطواف به والحج إليه واهداء البدن^(١٥٠).

أي أن عبادة الأصنام بدأت من التبرك بأحجار الكعبة والحرم في مكة، ثم عادت إليها لتدخل على هيئة متطورة. وبأشكال مختلفة متمثلة في تلك الأصنام التي جلبها عمرو بن لحي.

ومن أولئك نفر الذين عبدوا الأحجار، استحسانا لشكلها واعجابا بها الخرت بن الحارث بن قيس بن عدي بن سعد السهمي، وهو ابن النبطلة. وكان كلما عبد حجرا ثم رأى أحسن منه ترك الأول، وعبد الثاني، وقد أنكر البعث أيضا. وكان من

١٤٦ - الفاسي، المرجع السابق ج-١/ ص ٥٤.

١٤٧ - الأزرق، المرجع السابق ج-٢/ ص ١٣١، الفاسي، نفس المرجع والجزء ص ٥٩، ٦٣.

١٤٨ - الأزرق، نفس المرجع والجزء والصفحة، الفاسي، نفس المرجع والجزء ص ٦٣.

١٤٩ - الأزرق، نفس المرجع والجزء ص ١٣٠، ١٣١، الماوردي، المرجع السابق ص ١٦٤،

١٦٥، جواد علي، المرجع السابق ج-٤/ ٤٦.

١٥٠ - ابن هشام، المرجع السابق ج-١/ ٨٥، ٨٦، الأزرق، المرجع السابق ج-١/ ١١٦، ابن

الكلبي، الأصنام ص ٦.

المستهزئين الذين آذوا النبي ﷺ^(١٥١).

ومر بنا أن خزاعة حكمت مكة قبل قریش وكان الخزاعيون قوم سوء في ولايتهم . ومن أعظم آثامهم أن مبدأ دخول الأصنام إلى مكة كان في عهدهم وعلى أيدي أحد زعمائهم . وهو عمرو بن لحي . فهو أول من دعاهم إلى ذلك وكان رجلاً ثرياً جداً حتى أنه فقاً أعين عشرين بعبراً . ويعني هذا أنه امتلك عشرين ألف بعر حيث كان من عادة العرب فعل ذلك اعتقاداً منهم أنه يدفع العين الحاسدة . وكان يذبح في أيام الحج عشرة آلاف بدنة ، ويكسي عشرة آلاف حلة سنوياً . ويطعم العرب الحيس بالسمن والعسل ، وملت لهم السوق وكان أمره مطاعاً في مكة^(١٥٢).

وذكروا أن اسمه عمرو بن لحي بن قمعة^(١٥٣) . وهو أول من غيّر الحنيفية دين إبراهيم ونصب الأوثان . وهو أول من سيب السائبة ، وبحر البحيرة ، ووصل الوصيلة وحمل الحام^(١٥٤) . (وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : عمرو بن لحي بن قمعة بن خندف أبو خزاعة ، حدثنا أبو اليان أخبرنا شعيب عن الزهري قال سمعت سعيد بن المسيب قال : البحيرة التي يمنع درها للطواغيت ولا يجلبها أحد من الناس . والسائبة التي كانوا يسيبونها لأهلهم فلا تحمل عليها شيء . قال : وقال أبو هريرة قال النبي ﷺ رأيت عمرو بن عامر بن لحي الخزاعي يجر قصبه في النار وكان أول من سيب السوائب)^(١٥٥).

وكان عمرو بن لحي كاهناً حكم خزاعة ، ووضع سنن دينهم . واستبد بأمر مكة . وكان عهده غير بعيد عن عهد قصي^(١٥٦).

وقد سافر مرة إلى الشام بسبب مرضه . وهناك رأى الأصنام في أرض البلقاء ولما رآهم يتعبدونها سألهم عنها . فشرحوا له عبادتهم لها والحالات التي تستوجب عبادتها . حيث أنهم يستمطرونها ، ويستنصرونها . وطلب منهم صنما منها . فأعطوه هبل الذي

١٥١ - ابن الأثير، الكامل ج٤/٢، ٤٨، ابن حبيب المنقح ص ٤٨٤، ٤٨٥.

١٥٢ - ابن كثير، المرجع السابق ج٢/١٨٧، السهيلي، المرجع السابق ج١/١٠٢، الأزرقى، المرجع السابق ج١/١٠٠.

١٥٣ - السهيلي، نفس المرجع والجزء ص ١٠٠، العصامي، المرجع السابق ص ١٨٤، ١٨٥.

١٥٤ - الأزرقى، نفس المرجع والجزء ص ١١٦.

١٥٥ - البخاري، المرجع السابق ج٤/٢٢٣، ٢٢٤، ابن خلدون، المرجع السابق ج٢/٣١٥، ابن الكلبي، الأصنام ص ٥٨، ابن هشام، المرجع السابق ج١/٨٤، السهيلي، المرجع السابق ج١/١٠١.

١٥٦ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/١٤.

أصبح أعظم أصنام قريش .

وقيل أنه كان له رثى من الجن وهو الذي جلب له أصناما معدة من شاطيء جدة^(١٥٧) . وأن ماء الطوفان قد قذف هذه الأصنام إلى أرض جدة منذ عهد نوح ولما نصب الماء عنها بقيت على الشط^(١٥٨) . ولكن الأوفق أنه جلب هبل من الشام على ضوء الرواية الأولى والتي هي أكثر شهرة . ثم أنه أحضر أصناما أخرى من ساحل جدة .

وقد نصب مناة على ساحل البحر قرب قديد ، وأنه كان لتقيف صخرة يجلس رجل عليها ، يلت لهم السوق بالسمن . فقال لهم عمرو : أن ذلك اللات كان ربهم وجعلت تلك الصخرة إلهة لهم في الطائف ، ثم عمدوا إلى ثلاث شجرات بوادي نخلة وهي العزى ، وأول من دعى إلى عبادتها عمرو بن ربيعة ، والحارث بن كعب حيث قال لهم عمرو أن ربكم يتصيف باللات لبرد الطائف ، ويشتو بالعزى لحر تهامة . وقيل بل أن عمرو بن لحي هو الذي أمرهم باتخاذ العزى إلهة تعبد . حيث بعد فراغ أمور الحج والطواف يذهبون إلى العزى فيطوفون بها ويحلون من إحرامهم ، ويعكفون عندها يوما . وهي لخزاعة ، وسدنتها بنو شيبان من سليم . وقد عظمها قريش وكنانة^(١٥٩) .

ويتضح أن تعظيم الأحجار لدى الناس موغل في القدم . وأن أصنام العرب ساذجة الشكل مثل طبائع الأشياء البدائية . وقد عبدوها لتقربهم إلى الله زلفى^(١٦٠) . كما ذكرناه .

ثم انتشرت عبادة الأصنام بينهم إنتشارا عاما . حتى دخلت إلى دورهم فكان لكل دار صنمها . يعبده أهل الدار ، ويتمسح الرجل به قبل رحيله بحيث يكون آخر ما يصنع عند السفر ، وبعد عودته أول ما يبدأ به التمسح بالصنم أيضا^(١٦١) .

وقد نطلق كلمة صنم على جميع معبوداتهم بيننا الواقع أن الوثن يكون من حجارة أما الصنم فيكون من خشب أو ذهب أو فضة وعلى صورة انسان^(١٦٢) .

١٥٧ - ابن هشام ، المرجع السابق جـ ١/ ٨٥ ، حاشية ١ ، ٢ ، ابن الكلبي ، الأصنام ص ٨ ، ٥٤ ، جواد علي ، المرجع السابق جـ ٦/ ٢٣٧ .

١٥٨ - ابن الكلبي ، الأصنام ص ٥٣ .

١٥٩ - الأزرقى ، المرجع السابق جـ ١/ ١٢٤ ، ١٢٦ ، الفاسي ، المرجع السابق جـ ٢/ ٢٨١ ، ٢٨٢ .

١٦٠ - البتوني ، المرجع السابق ص ١٥٢ .

١٦١ - جواد علي ، المرجع السابق جـ ٦/ ٦٦ .

١٦٢ - ابن الكلبي ، الأصنام ص ٥٣ ، السهلي ، المرجع السابق جـ ١/ ١٠١ .

وكلمة صنم ليست عربية أصيلة بل انها معربة من كلمة (شنم) والتي هي غير معروفة الأصل. ولكن ورد في النصوص الجنبوية كلمة (صلمو- أو صلّم) وهي تعني صنم وتمثال وأطلقوها كإسم لإله علم عبد في تباء من حوالي سنة ٦٠٠ ق.م^(١٦٣)

اساف ونائلة :

أجمعت الروايات على أنها رجل وامرأة فسقا في جوف الكعبة. فمسحوا حجرتين. ونصب أهل مكة اساف على الصفا، ونائلة على المروة للعظة والاعتبار. ولما جلب عمرو بن لحي الأصنام وأمر بعبادتها، عبد الناس اسافا ونائلة أيضا. وقيل أنها نقلتا بقي أحدهما بجوار الكعبة، والآخر عند زمزم. وكانوا ينحرون ويذبحون عندهما^(١٦٤). ولكن روايات أخرى تؤكد أنها كانا في الصفا والمروة، وقد كان السعي بينهما في الجاهلية^(١٦٥). ويدل ذلك على أنهم تركوا الصنمين في جوف الكعبة فترة. ثم أخرجوها منها ليتعظ الناس بهما. وعندما بدأت الوثنية في مكة عبدهما الناس مع الأصنام الأخرى نقلهما إلى السعي.

واساف رجل من جرهم يدعى اساف بن يعلي. والمرأة هي نائلة بنت زيد من جرهم أيضا^(١٦٦). وقد وردت أسماء مختلفة لها ف قيل أنه اساف بن سهيل أو بن بغاء أو بن عمر. وكذلك المرأة مع الثبات على الأسم الأول دائما^(١٦٧) ثم في عهد قصي أعيدا إلى المطاف فوضع اساف عند مبدأ الطواف فيستلمه الطائف أولا ثم نائلة في آخر المطاف فيختم الطواف باستلامها^(١٦٨).

ثم عظمت قريش هذين الصنمين أكثر من تعظيم القبائل الأخرى لها. فعبدتها، وكذلك فعل الأحابيش^(١٦٩). ويروى أن القبائل الكارهة لقريش هي التي ابتدعت قصة الفسوق لكون أحد الصنمين على شكل رجل والآخر امرأة^(١٧٠). فذلك لا يعني

١٦٣ - مهران، الديانة العربية ص ٣٦.

١٦٤ - ابن هشام، المرجع السابق ج١/٩١، ٩٢، ابن الكلبي، الأصنام ص ٢٩. الأزرقى، المرجع السابق ج٢/٢٣، ٢٤، السهيلي، المرجع السابق ج١/١٠٥، القاسي، المرجع السابق ج١/٣٦١.

١٦٥ - أخبار مكة المشرفة ج٢/٥.

١٦٦ - ابن الكلبي، الأصنام ص ٩، مهران. الديانة العربية ص ٤٤.

١٦٧ - الأزرقى، نفس المرجع ج١/ص ٨٨، ١١٩، ١٢٢.

١٦٨ - القاسي، نفس المرجع ج٢/٢٧٩، جواد علي، المرجع السابق ج١/٢٦٦.

١٦٩ - ابن حزم، المرجع السابق ص ٤٩٢.

١٧٠ - جواد علي، المرجع السابق ج١/٢٦٧.

شيئا لقریش ولا يمسها لأن أصلها من جرهم . وليس لذلك علاقة أو ارتباط بها . وكان اساف من قطعة حجر كبيرة وقوية . وقد قيل أن حجيرها استخدم لعتبة باب السلام . فصار على شكل درجة غير منتظمة الشكل^(١٧١) . ولعلها خرافة^(١٧٢) حيث كيف يتفق أن يكون الحجر على شكل رجل يستخدم كاملا لدرجة باب السلام .

وذكر القرآن الكريم بعض الأصنام الأخرى قال تعالى : ﴿ولا تدرن ودا ولا سواع ولا يغوث ويعوق ونسرا﴾^(١٧٣) وقال : ﴿أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى﴾^(١٧٤) .

واهتم الرواة بهذه الثانية أصنام اهتمها كبيرا . وأفاضوا في الكتابة عنها لأن القرآن الكريم ذكرها مما يثبت انتشار عبادتها قديما في مكة أو في الجزيرة كلها وكانت من أعظم الألهة على ظهر الكعبة^(١٧٥) .

أما ود، وسواع، ويغوث، ويعوق، ونسر فهي الألهة التي عبدها قوم نوح^(١٧٦) وقيل أنها أصنام لقوم صالحين . ويمضي الزمن أغراهم الشيطان بعبادتها^(١٧٧) .

الصنم ود :

اتخذت كلب الصنم ودا في دومة الجندل^(١٧٨) . وسدنته بنو الفرافصة من بني الأحوص^(١٧٩) . وتسميه قریش أد، وقد تعبدت له وكذلك تعبدته بعض القبائل الأخرى مثل تميم وطيء والخزرج وهذيل ولخم . وهو اله عام في كل الجزيرة^(١٨٠) .

١٧١ - البتوني، المرجع السابق ص ١٥٢ .

١٧٢ - الأنصاري، عبد القدوس، الجزيرة العربية في رحلي ابن حير والعبدري ص ٣٢٨، مصادر تاريخ الجزيرة، الجزء الثاني، جامعة الرياض ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م .

١٧٣ - سورة نوح آية ٢٣ .

١٧٤ - سورة النجم آية ١٩ - ٢٠ .

١٧٥ - العطار، المرجع السابق ص ٨٨ .

١٧٦ - ابن الكلبي، الأصنام ص ١٣، الحموي، المرجع السابق ج ٥/ ٣٦٦،

١٧٧ - ابن الكلبي، الأصنام ص ٥١، مهرا، الديانة العربية ص ٣٦، ٤٤، العطار، المرجع السابق ص ٩٣ .

١٧٨ - ابن الكلبي، الأصنام ص ١٠، ٥٥، يعقوبي، المرجع السابق ج ١/ ٢٥٥، ابن كثير،

المرجع السابق ج ٢/ ١٩٠، السهيلي، المرجع السابق ج ١/ ١٠٣

١٧٩ - ابن حزم، المرجع السابق ص ٤٩٢، ابن حبيب، المحبر ص ٣١٦ .

١٨٠ - جواد علي، المرجع السابق ج ١/ ٣٧٨، ج ٦/ ٢٩٣، ٣١٤، ٣١٥ .

وقد سمى سادن ود ابنه باسم عبد ود. وتسمى بعض العرب بهذا الاسم. وكان أبوه يأمره أن يسقى ودًا لبنًا، فيشره بدلًا من الصنم.

والصنم ود على هيئة انسان من أعظم الرجال. عليه حلتان متز بواحدة ومرتدي الأخرى. وقد تقلد سيفًا، وتنكب قوسًا وبين يديه حرية فيها لواء وجعبة فيها نبال^(١٨١).

ويشابه هذا الوصف الإله كهل المعبود الرئيس في قرية الفاو^(١٨٢). فلعل ود هو نفسه كهل معبود أهل القرية مع إختلاف الأسماء، والصنم ود يرمز للإله القمر الذي يعتبر أعظم الآلهة المعنية^(١٨٣).

الصنم سواع :

كان سواع يمثل صورة امرأة^(١٨٤). وهو في وادي نعمان قرب مكة من بلاد هذيل. وهو لكتانة، هذيل ومزينة وعمرو بن قيس. وسدنته بنو صاهلة بن هذيل^(١٨٥).

وقيل بل أنه برهاط في ينبع التي هي من منطقة المدينة وأن سدنته بنو لحيان^(١٨٦). ونرجح أنه انتشر في كلا المنطقتين وبنفس الاسم وكان له السدنة في كل مكان. وبنو لحيان هؤلاء من بني هذيل بن مدركة^(١٨٧).

الصنم يغوث :

وكان لبني مذحج في وادي أنعم. وعبداه أهل جرش أيضا^(١٨٨).

الصنم يعوق :

وكان لهمدان في اليمن، وخيوان في أرحب^(١٨٩).

١٨١ - ابن الكلبي، الأصنام ص ٥٥، ٥٦، جواد علي، المرجع السابق ج٦/٧٦.

١٨٢ - الأنصاري، عبد الرحمن الطيب، قرية الفاو، ص ٢٤.

١٨٣ - حقي، تاريخ ص ١١٨.

١٨٤ - جواد علي، نفس المرجع ج٦/٧٦.

١٨٥ - ابن حزم، المرجع السابق ص ٤٩٢ حاشية ١، ابن حبيب، المحبر ص ٣١٦.

١٨٦ - ابن الكلبي، الأصنام ص ١٠٩، الحموي، المرجع السابق ج٣/٢٧٦، ابن كثير، المرجع السابق ج٢/١٩١.

١٨٧ - كحالة، معجم قبائل العرب ج٣/١٠١٠.

١٨٨ - ابن الكلبي، الأصنام ص ١٠.

١٨٩ - ابن حزم، المرجع السابق ص ٤٩٢، ابن الكلبي، الأصنام ص ٥٧، ابن حبيب، المحبر ص ٣١٧، ابن كثير، المرجع السابق ج٢/١٩١.

الصنم نسر :

اتخذته حير في أرض بلخ من أرض سبأ قرب صنعاء . وكان لهم بيت رثام في صنعاء أيضا . ولظهور اليهودية بينهم فقد اضمحل شأن الأصنام مبكرا^(١٩١) . وكان الصنم نسر على صورة النسر نفسه (طائر)^(١٩٢) .

وقد عظم الآباء هذه الأصنام قبل الطوفان . ثم عبدها الأبناء من بعدهم لاعتقادهم أنها تنفع وتضر^(١٩٣) .

ثم تنتقل إلى الثالث الصنمي المؤنث والذي أشار إليه القرآن كما مر بنا وقد قيل أمهن بنات الله^(١٩٤) .

الصنم اللات :

صخرة مربعة ، بيضاء ومنقوشة^(١٩٥) . اعتاد رجل يهودي الجلوس عليها . فبليت لهم السوق في موضع منارة مسجد الطائف . وكان سدنتها آل أبي العاص بن مالك من ثقيف . وسموا أبناءهم بعدها ومنهم زيد اللات ، وتيم اللات ، وقد عظمت ثقيف اللات وبنيت لها بناء^(١٩٦) .

وقيل أن اسم اللات مشتق من الإلاهات ، ولكنه أطلق على معبود معين وقد عبده النبطيون ، وأهل البتراء . واعتادوا على القسم باللات في شعرهم . وأقاموا بيتا لها في وادي وج^(١٩٧) . وقيل أن سدنتها كانوا من بني معتب من ثقيف^(١٩٨) . وذكروا لفظ اللات على تخفيف التاء ، فهي اللاة^(١٩٩) . وهذا يحتمل المقابلة لتأنيث الآلهة^(٢٠٠) ولعل هذا قريب من الصحة أيضا . وقد ذكرها هيرودتس باسم أليلات^(٢٠١) .

١٩٠ - ابن الكلبي ، الأصنام ص ٥٨ .

١٩١ - جواد علي ، المرجع السابق ج٦/ ٧٦ .

١٩٢ - العطار ، المرجع السابق ص ٩٤ .

١٩٣ - ابن الكلبي ، الأصنام ص ٩٩ ، حقي ، تاريخ ص ١١٩ .

١٩٤ - جواد علي ، نفس المرجع ج٦/ ٧٦ .

١٩٥ - ابن الكلبي ، الأصنام ص ١٦ ، ابن حزم ، المرجع السابق ص ٤٩١ .

١٩٦ - SHORTER ENCY. OF ISLAM, P. 87 .

١٩٧ - ابن هشام ، المرجع السابق ج١/ ٩٣ .

١٩٨ - السهلي ، المرجع السابق ج١/ ١٠٢ .

١٩٩ - SALIBI, OP. CIT., P. 70 . حقي ، تاريخ ص ١١٩ .

٢٠٠ - RODINSON, OP. CIT., P. 16 . ول ديورانت ، المرجع السابق ج١٣/ ١٩ .

وقد حرصوا على مضاهاة بيت اللات بالكعبة . واتخذوا الحجة لها والكسوة وحرموا واديه أيضا^(٢٠١) . فهل قصدت ثقيف منافسة قريش ببيت اللات في الطائف فجعلته مائلا لبيت مكة .

ومن المؤكد أن ثقيفا رغبت أن يكون لها مجد وجاه مثل قريش . ورغبت في مساواة الطائف بمكة .

وكانت ثقيف تتوجه إلى اللات بالشكر على السلامة بعد العودة من السفر . ولها مراكز عبادة أخرى في غير الطائف . وبيت اللات يمثل معبدا لأهل الطائف . وقد عظمها قريش أيضا^(٢٠٢) . واللات كبيرة آلهة الصفوين أيضا . وعرفها اللحيانيون ، وعندها الأنباط في حوران . وفي شمال الحجاز . وهي تمثل أم آلهة البتراء . وتقابل الإلهة أرتيميس لدى القرطاجيين . وقد ذكرتها النصوص النبطية منذ النصف الأول من القرن الميلادي حوال سنة ٤٠ م^(٢٠٣) .

الصنم العزى :

واسمها مشتق من العزة والقوة^(٢٠٤) . وهي تتكون من ثلاث شجرات من شجر السمر . في وادي نخلة الشامية شرق مكة . عبدتها غطفان . وكان بنو صرمة بن مرة سدننها . وقد عظمها قريش وباهلة وغني^(٢٠٥) . وهي تقابل الزهرة نجمة الصباح^(٢٠٦) .

وبنت لها غطفان بيتا ، ودعوه بسا^(٢٠٧) وأهدوا لها القرابين . وقالو أن ربهم يصيف عند اللات . ويشقي عند العزى^(٢٠٨) .

وقيل أن سدننها وحجابهام هم بنو شيبان من سليم حلفاء بني هاشم . وقيل أنهم

٢٠١ - ابن حبيب، المحبر ص ٣١٥ .

٢٠٢ - جواد علي، المرجع السابق ج٦ - ٢٢٨ ، ج٤ - ١٤٥ .

٢٠٣ - مهران ، الديانة العربية ص ٣٠ .

٢٠٤ - SALIBI, OP. CIT. P. 70, SHORTER ENCY OF ISLAM, P. 617 . حتي ، تاريخ ص

١٢٠ .

٢٠٥ - ابن حزم، المرجع السابق ص ٤٩١ ، ابن الكلبي ، الأصنام ص ٢٥ .

٢٠٦ - حتي ، تاريخ ص ١٢٠ ، مهران ، الديانة العربية ص ٣٨ .

٢٠٧ - جواد علي، المرجع السابق ج٦ - ٢٤٢ .

٢٠٨ - العطار، المرجع السابق ص ٩٢ .

اتخذوا للعزى صنم^(٢١٠). ويوحى لنا هذا بأنها عبدت في مكانها الأول عند الشجرة وسدنتها بنو صرمة. وفي مكان آخر عند الصنم وكان سدنتها هناك بنو شيان. ويبدو لنا اقتراب الموضوعين بل أنها في نفس الوادي.

وقد تسمى العرب بها وفعلت قریش كذلك، فسموا عبد العزى. وقيل أن أول من اتخذها ظالم بن أسعد^(٢١١). وجلب قصي صنم العزى ومناة إلى مكة لماسافر إلى سوريا^(٢١٢). ويدل هذا على أن قصيا تعرف على معبودات القبائل العربية الأخرى وجلب أصنامها ليضعها في الكعبة.

آخر من تولى سدانة العزى من بني شيان دبية بن حرمي السلمي^(٢١٣). وقد عبدت العزى خارج الجزيرة العربية حيث عبدها اللخميون في الحيرة^(٢١٤). ولصنم العزى غيب^(٢١٥). لجمع الهدايا التي تقدم لها. وتنحدر عنده القرابين^(٢١٦). فهو المنحدر ومراق الدم^(٢١٧).

وصفة الغيب حجر ينصب بين يدي الصنم، وكان لاساف غيب أيضا يستقبل الركن الأسود. وأشهر الغابغ هو غيب منى وهو المنحدر الذي هو جليل صغير^(٢١٨).
الصنم مناة :

آخر الثالوث الصنمي الأنثوي. ومناة معناها من المنية والموت^(٢١٩). فكانت إلهة القضاء والقدر على صورة حجر أسود^(٢٢٠).

٢٠٩ - ابن هشام، المرجع السابق ج١/٩٢، المطاوع، المرجع السابق ص ٩٢، مهران - الديانة العربية ص ٣٨.

٢١٠ - ابن الكلبي، الأصنام ص ١٨ A. SIDDIQUIT, OP. CIT., P. 36

٢١١ - RODINSON, OP. CIT., P. 39.

٢١٢ - ابن الكلبي، الأصنام ص ٢٢، مهران، الديانة العربية ص ٣٨.

٢١٣ - RODINSON, OP. CIT., P. 39.

٢١٤ - مهران، الديانة العربية ص ٣٨.

٢١٥ - جواد علي، المرجع السابق ج١/٢٤٥.

٢١٦ - السهيلي، المرجع السابق ج١/١٠٦.

٢١٧ - SHORTER ENCY. OF ISLAM, P. 325, SALIBI, OP. CIT., P. 70.

٢١٨ - حتي، تاريخ ص ١٢٠.

٢١٩ - ابن هشام، المرجع السابق ج١/٩٤، ابن الكلبي، الأصنام ص ١٣. SHORTER

ENCY. OF ISLAM, 325.

وكانت مناة للأوس والخزرج وعامة أهل يثرب . وموضعها بقديد . على ساحل البحر من ناحية المشلل على طريق المدينة^(٢٢٠) .

ومناة أقدم من اللات والعزى فمناة عبدت قبلهما . وقد تسمى العرب بعبد مناة ، وزيد مناة^(٢٢١) . ولا تحمل الأوس والخزرج من احرامها ولا تحلق الرؤوس الا عند مناة . وقد عظمها قريش وهذيل وخزاعة وأزد شنؤة وغيرهم من الأزد . وقيل بعض نقيف أيضا . وسدنته الغطاريف من الأزد^(٢٢٢) .

واعتماد العرب على اتخاذ البيوت حول الأصنام والأوثان سواء كانت من حجر أو خشب أو شجر . وقد حرصوا على أن يجعلوا وراء كل معبود محبا سري يجلس فيه الرجل أو المرأة بحسب نوع الصنم . يقوم السادن بأخفائه في ذلك المكان السري . مما يمكن الاله من الاجابة على أسئلة الناس . ويتولى السادن اقناع كل الناس بأن هذا كلام الاله وصادر عنه كما في بيت العزى .

ويتضح أن قريشا تجامل جميع القبائل فعظمت اللات والعزى ومناة . وعظمت نقيف العزى أيضا . واقتصر الأوس والخزرج على عبادة مناة^(٢٢٣) .

وفعلت قريش ذلك رغبة في مسالة القبائل المحيطة بها ولتضمن الولاء الديني من جميع العرب لمعبودات قريش وكعبة مكة . وقد اعترفت قريش بحرمة أراضي تلك الالهة لرغبة قريش في توسيع المناطق الحرم ، ولا سيما وأن اللات والعزى ومناة كلها في المناطق المحيطة بمكة وعلى طرق التجارة أيضا .

وحرصت قريش دائما على أن تشعر جميع العرب بفضل مكة وحرمتها على جميع بيوت العبادة الأخرى . لأن الكعبة بيت الله ، ونية نبيه الخليل عليه السلام . وتعظم قريش تلك الالهة وتنحدر عندها وتطوف بها . وتفرض بذلك على جميع العرب المعاملة بالمثل ، مع الالتزام بأفضلية كعبة مكة وأولويتها^(٢٢٤) . ويقر جميع عرب الجزيرة بفضل الكعبة

٢٢٠ - ابن الكلبي ، الأصنام ص ١٣ ، ١٦ ، ١٧ ، الحموي ، المرجع السابق ج ٥ / ٢٠٤ ، ٢٠٥ ،

SIDDIQUI, OP. CIT., P. 34

٢٢١ - ابن حبيب ، المحبر ص ٣١٦ ، ابن حزم المرجع السابق ص ٤٩٢ ، مهرا ، الديانة العربية ص ٤١ ، جواد علي ، المرجع السابق ج ٦ / ٢٤٨ .

٢٢٢ - جواد علي ، المرجع السابق ج ٦ / ٢٤٥ .

٢٢٣ - ابن الكلبي ، الأصنام ص ٢٧ .

٢٢٤ - ابن هشام ، للرجع السابق ج ١ / ٩٢ .

وأنها بيت الله دون غيرها ويعتَمرون ويحجّون إليها^(٢٢٥).

الصنم هبل :

أعظم أصنام قريش، وله أهمية بالغة لديهم ولكنه لم يذكر في القرآن مع الأصنام المذكورة^(٢٢٦). وكان هبل في جوف الكعبة منصوباً فوق بئر الأخشف (جب الكعبة) الذي تجمع فيه الهدايا. وكان سادنه هو صاحب ألام قريش أيضاً^(٢٢٧).

ويعتقد أن هبل صنم نبطي. وهو أصلاً لحزاعة^(٢٢٨). وأن كلمة هبل آرامية الأصل وتعني الروح أو البخار. وهو صنم على شكل إنسان أمامه الألام (السهام)^(٢٢٩). وأما في اللغة العربية فتعني كلمة الهبل الثكل، أو رجل مهبل وهابل أي ثقيل اللحم وكثيره^(٢٣٠).

وهبل أول صنم جلبه عمرو بن لحي^(٢٣١) من بلاد الشام إلى مكة. ثم صار لبني كنانة، ثم لقريش. ويدعى هبل خزيمة (بن مدركة) لأن خزيمة هو الذي نصبه على الكعبة^(٢٣٢).

وهو مصنوع من العقيق الأحمر. ولما كسرت يده اليمنى صنعت قريش له يداً من ذهب. وأمامه جعبة الألام (السهام) أي القذاح التي يستعملها السادن عند الاستقسام بالألام أو ضرب القذاح. وأشهر حادثة للاستقسام بها هي حادثة نذر عبد المطلب بن هاشم واستقسامه بها الذي وقع على أبنه عبد الله^(٢٣٣).

وقد عظمت قريش هبلًا فهو الإله الأكبر عند كل الجاهليين ويعتقد البعض أنه يرمز

٢٢٥ - ابن الكلبي، الأصنام ص ٣٣

٢٢٦ - ابن الكلبي، الأصنام ص ٢٧، مهران، الديانة العربية ص ٤٢، جواد علي، المرجع السابق ج٦/٢٥٢.

٢٢٧ - ابن حزم، المرجع السابق ص ٤٩٢، ابن هشام، المرجع السابق ج١/٩٠، جواد علي، نفس المرجع ج٦/٢٥٢.

٢٢٨ - RODINSON, OP. CIT. P. 39.

٢٢٩ - حتي، تاريخ ص ١٢١، مهران، الديانة العربية ص ٤٢.

٢٣٠ - ابن دريد، المرجع السابق ص ٥٤٠، الحموي، المرجع السابق ج٥/٣٩١.

٢٣١ - ابن كثير، المرجع السابق ج٢/١٩١.

٢٣٢ - البلاذري، المرجع السابق ج١/٣٧.

٢٣٣ - SHORTER ENCY. OF ISLAM, P. 140، ابن الكلبي، الأصنام ص ٢٨، الأزرق،

المرجع السابق، ج١/١١٩، مهران، الديانة العربية ص ٤٢، ٤٣.

إلى الإله القمر. وهبل إله الكعبة وأهلها. فيتوصلون إليه ليمن عليهم بالخير والبركات، ويحميهم من كل شر وضرر^(٢٣٤). ويستعينون بجميع الآلهة في الشدائد والحروب وخاصة هبل. فقد نادى أبو سفيان يوم أحد (أعل هبل . . . أعل هبل) وتفاخر بأن لقريش العزى وليس للمسلمين ذلك^(٢٣٥).

وإذا عاد الرجل منهم من سفره طاف بالبيت ثم سلم على هبل وحلق رأسه عنده فيبدأ به قبل أهله^(٢٣٦).

وكانوا يصنعون أصنامهم بأيديهم فقد اشتغل عكرمة بن أبي جهل في صناعة الأصنام وعملها. وكانت قريش تبيع تلك الأصنام المصنوعة لكل العرب الوافدين على مكة ليحملوها معهم إلى منازلهم^(٢٣٧).

وكان عدد القداح التي يستقسم بها سبعة موزعة على النحو التالي قده يضرب به على الميت، وعلى العذرة، والنكاح لكل منهم قربان (مائة بعير). وله حاجب وهو السادن المختص بضرب القداح^(٢٣٨).

والقداح الأخرى كتب على أحدها صريح والثاني ملصق^(٢٣٩). والثالث نعم والأخير لا. وأضافوا أن واحدا من القداح للمياه فإذا أرادوا الحفر للماء ضربوا القداح^(٢٤٠). ولكن المعتقد أنهم في مثل هذه الحالة يضربون بالقداحين نعم ولا.

وكانت قريش وأغلب القبائل العربية التي تجمّع إلى مكة تستشير هبل في أمورها الهامة. فما يخرج مكتوبا على القده (السهم) فهو الجواب. وإذا لم يوافق الجواب رغبتهم فقد يعيدون الكرة بضرب القداح مرة أخرى^(٢٤١). وقد مر بنا أن صفوان بن أمية آخر من تولى الاستقسام بالأزلام والسدانة.

واشتغل أبو رافع مولى الرسول ﷺ. في نحت القداح وكان يجلس في حجرة زمزم

٢٣٤- مهران، الديانة العربية ص ٤٣، جواد علي، المرجع السابق ج٦/٢٥٢، ٢٥٣.

٢٣٥- الفاسي، المرجع السابق ج٢/٢٨٧، جواد علي، المرجع السابق ج٦/٢٣٧.

٢٣٦- الفاسي، المرجع السابق ج٢/٢٧٨.

٢٣٧- الأزرقي، المرجع السابق ج١/١٢٣، الفاسي، المرجع السابق ج٢/٢٨٠.

٢٣٨- ابن حزم، المرجع السابق ص ٤٩٢، الأزرقي، نفس المرجع ج١/١٢٣.

٢٣٩- ابن الكلبي، الأصنام ص ٢٨، جواد علي، المرجع السابق ج٦/٢٥١.

٢٤٠- ابن حزم، المرجع السابق ص ٤٩٢، الفاسي، المرجع السابق ج٢/٢٧٨.

٢٤١- جواد علي، المرجع السابق ج٦/٤١١.

عند نحتها عندما كان غلاما صغيرا يمتلكه العباس بن عبد المطلب^(٢٤٢).

وهناك مجموعة كبيرة من الأصنام والمعبودات التي انتشرت بين القبائل في مختلف أنحاء الجزيرة. واتخذوا لها أصناما بنفس صورتها وأسمائها، لتوضع في جوف الكعبة ولكنها أقل شأنا من الأصنام السابقة الذكر. وسنذكر بعضها والتي نصبوها في مكة^(٢٤٣) فيما يلي :

- ١ - مجاود الريح على الصفا وقيل أن اسمه نبيك مجاود الريح .
- ٢ - مطعم الطير على المروة^(٢٤٤).
- ٣ - جهار لموازن بعكاظ وكان سدنتها آل عوف النصرين ومعهم محارب^(٢٤٥).
- ٤ - الاله سلمان ويكنى أبا الایلاف فهو اذن اله القوافل الذي يحميها ويحرسها في رحلتها ذهابا وإيابا^(٢٤٦). ولا بد أن قريشا تعبدت له فهي صاحبة الایلاف .
- ٥ - الدار : صنم سمي به عبد الدار بن قصي بن كلاب^(٢٤٧).
- ٦ - العبلاء : حجارة بيضاء أو صخرة بيضاء قرب عكاظ^(٢٤٨).
- ٧ - الصنم مناف : وقد سمت قريش به (عبد مناف)^(٢٤٩).

وذكروا سبعة أصنام أخرى موزعة في منى على النحو التالي :

الأول : بين مسجد منى والجمرة الأولى.

الثاني : على الجمرة الأولى

الثالث : على المدعى .

الرابع : على الجمرة الوسطى .

الخامس : على شفير الوادي .

السادس والسابع : على الجمرة الكبرى (جمرة العقبة)^(٢٥٠).

٢٤٢ - الطبري، تاريخ ج٢/٢٨٧، ٢٨٨، ابن الأثير، الكامل ج٢/٩٢.

٢٤٣ - أخبار مكة المشرفة ج٢/٥، الأزرق، المرجع السابق ج١/١٢٤.

٢٤٤ - مهرا، الديانة العربية ص ٤٣.

٢٤٥ - ابن الكلبي، الأصنام ص ١٠٨، ابن حبيب، المحبر ص ٣١٥، ابن حزم، المرجع السابق ص ٤٩٣.

٢٤٦ - كحالة، معجم قبائل العرب ج٣/٩٥٨.

٢٤٧ - ابن الكلبي، الأصنام ص ١٠٨، ١٠٩.

٢٤٨ - الحموي، المرجع السابق ج٤/٨٠.

٢٤٩ - ابن الكلبي، الأصنام ص ٣٢.

٢٥٠ - الفاسي، المرجع السابق ج١/٣٢٣ حاشية ١.

وقد مر بنا ذكر البيوت الأخرى التي اتخذها العرب مثل بيت الأقيصر وبيت رثام وبيت رضا^(٢٥١). وكذلك كعبة العبلات في جنوب مكة وفيها الحجر الأبيض. ويوجد الحجر الأحمر في مدينة غيامات الجنوبية ولكن بقيت كعبة مكة المعبد الأكثر قداسة وبيت الله المعظم. وهو الذي بقي في الإسلام^(٢٥٢). لأنه بناء نبي الله إبراهيم الخليل. وقد كثر تقليد العرب لكعبة مكة ولقريش على مستوى الأفراد والجماعات حتى أن رجلا من جهينة يسمى عبد الدار بن حبيب حاول مثل ذلك أيضا^(٢٥٣).

أثبتنا مجموعة من الأصنام فقط. وهي التي تمكنا من معرفة أسائها ومواقعها وكذلك القبائل التي عبدتها. وما عدا ذلك فلم نثبت. وهذا عدد قاصرا جدا عن عدد الأصنام الذي وجدته النبي ﷺ في جوف الكعبة يوم فتح مكة. والذي هو ٣٦٠ نصبا أو صنما^(٢٥٤) شدها إبليس بالرصاص الى بعضها البعض. وطعنها الرسول ﷺ برمح فكسرها^(٢٥٥).

وشدها الوليد بن المغيرة بالرصاص بعد تجديد بناء الكعبة على اقتراح بأقوم^(٢٥٦).

ونرجح أن هذا التقص الكبير بين عدد الأصنام التي ذكرناها وبين العدد الذي كان موجودا في الكعبة وأثبتته الرواة، إنما يرجع إلى ضياع الكثير من أسماء الأصنام، ونسيان بيوتها والقبائل التي عبدتها. خاصة وأنهم في صدر الإسلام قد كرهوا ذكر الأصنام، وكرهوا الكتابة عنها كذلك. وتعرض ابن الكلبي صاحب كتاب الأصنام لهجوم شديد شنه عليه جمهور المحدثين والفقهاء^(٢٥٧).

ونرى من وجهة نظرنا أن الأصنام كانت موجودة في الكعبة ومنتشرة في بيوت الناس أيضا (ولم يكن رجل في قريش وبمكة الا وبيته صنم)^(٢٥٨) ومن المفروض أن المسلمين

٢٥١ - الشريف، دور الحجاز ص ٢٥.

٢٥٢ - GRUNEBBAUM, OP. CIT., P. 24.

٢٥٣ - ابن الكلبي، الأصنام ص ٤٥.

٢٥٤ - مسلم، الجامع الصحيح، منشورات دار الأفاق، بيروت ج٥/ ١٧٣، عن عبد الله قال: دخل النبي صل الله عليه وسلم مكة وحول الكعبة ثلاثمائة وستون نصبا فجعل يقطعها بعود كان بيده ويقول جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقا.

٢٥٥ - الأزرق، المرجع السابق ج١/ ١٢٠، ١٢١، الفاسي، المرجع السابق ج٢/ ٢٨٠، لوبون المرجع السابق ص ٩٩.

٢٥٦ - طه حسين، المرجع السابق ص ٤٢٦.

٢٥٧ - ابن الكلبي، الأصنام، تصدير المحقق ص ١٣، ١٤، ٢٢.

٢٥٨ - الأزرق، المرجع السابق، ج١/ ١٢٣.

الأوائل كسروا جميع أصنامهم وحطموها.

ومارست قريش وجميع القبائل العربية شعائر متشابهة في عبادتهم لتلك الآلهة من تلبية وطواف، وتقديم القرابين وما إلى ذلك من الطقوس التي مر بنا ذكرها^(٢٥٩).

وكان لقريش عيد تجتمع فيه إلى أحد أصنامها. ومارسوا النحر له في ذلك اليوم (يوم عيدهم) من كل عام. ويعكفون عنده ويطوفون به^(٢٦٠).

وقد احترم العرب آلهتهم بصفة عامة، فلم ينعتها أحدهم بسرقة أو لؤم أو اعتداء أو نحو ذلك من التهم والاستخفاف. ولم يفرقوا بين الآلهة والأخر. فليس لديهم آلهة مختصة بمجال من مجالات حياتهم كما فعل اليونان. وكما عرفناه من أساطيرهم فهذا آله البحر، وذلك آله الهواء، والحب والخمر، والآلهة الجبال وما إلى ذلك. وإنما نسب العرب آلهتهم بأسماء القبائل التي تعبدوها فهذا هبل آله قريش وذلك المقة آله شعب سبأ^(٢٦١).

واعتقد بعضهم في الآلهة وهابوا عقابها. فقد كانت زنيرة رومية ثم أسلمت وعميت بعد ذلك فقالت قريش (ما أذهب بصرها إلا اللات والعزى)^(٢٦٢). وقد انتهت الأصنام التي كانت حول الكعبة كلها. فجمعت ثم حطمت وأحرقت بالنار^(٢٦٣). بعد أن أكفأها الرسول عن موضعها منذ دخوله إلى الحرم. هذا بالنسبة للأصنام التي كانت موجودة في داخل الكعبة وفي مكة. أما الأصنام المتفرقة في أنحاء البلاد والتي تعتبر الأساس فكان يرسل البعوث والسرايا تباعا لهدمها وحرقها.

فقد بعث خالد بن الوليد إلى العزى. وعمرو بن حمزة بن الطفيل بن عمرو الدوسي إلى ذي الكفين: وسعيد بن عبيد الأشهلي إلى مناة. وبعث عمرو بن العاص إلى سواع^(٢٦٤) وهدم المغيرة بن شعبه اللات وهكذا^(٢٦٥).

وكانت بعض أصنامهم من الخشب فهذا سهل بن حنيف يجمع حطام أصنام قومه التي تولى كسرها. ويأتي إلى المرأة التي نزل عليها علي بن أبي طالب يوم وصوله المدينة.

٢٥٩ - لويدون، المرجع السابق ص ٩٩.

٢٦٠ - المطار، المرجع السابق ص ٧٣.

٢٦١ - جواد علي، المرجع السابق ج ٦ / ١٨٠.

٢٦٢ - جواد علي، نفس المرجع ج ٦ / ١٨٣.

٢٦٣ - الأزرقي، المرجع السابق ج ١ / ١٣١.

٢٦٤ - الأزرقي، نفس المرجع ج ١ / ١٣١.

٢٦٥ - محمد فرج، المرجع السابق ص ١٥٦.

وهي امرأة لا زوج لها ولا معيل تحتطب بذلك الخطام^(٢٦٣).

الأزلام والميسر :

والأزلام هي طريقة لضرب القداح^(٢٦٤)، ولكنهم يذكرون أن الأزلام تكون في حالة المداراة^(٢٦٥)، والنكاح، أو لأمر مجهول بمحشون الاقدام عليه.

والمداراة لها قداح بيضاء ليس فيها شيء. وللحضر والسفر سهمان وغيرهما للأموار الأخرى. فيجبلونها ومن خرج سهمه يكون له الحق. ويدير سادن الأوثان القداح. وهنالك قداح أخرى فيها ملصق، وصريح لبيان النسب فإن خرج صريح الحقوه بنسبهم ولو كان دعيا. وإن خرج ملصق نفوه عنهم ولو كان صريحا^(٢٦٦).

وعلى رواية أخرى أن القداح سبعة، مكتوب على أولها الله عز وجل، وعلى الثاني لكم، والثالث عليكم، والرابع نعم، والخامس منكم، والسادس من غيركم، والسابع الوعد.

وكانوا لا يقدمون على أمر حتى يضربوا القداح ويستشيرونها. ثم يلتزمون بما تخرج به القداح وتأمروهم بعمله. ولهم أمانة على القداح لا يثقون بغيرهم.

والميسر نوع من المقامرة له عشرة أقداح^(٢٦٧). وقيل بل أحد عشر قدحا^(٢٦٨). سبعة قداح منها لها نصيب أو حظ والأخرى لا نصيب لها ولا حظ. وتدعى المنج، والسفيح، والوعد، والمصدر.

ويجتمع فتیان الحلي، فيشترون الجزور ولكن بدون دفع الثمن. ثم يقسمونها بينهم إلى عشرة أجزاء. وتترك البقية من الجزور كالرأس، والفراش للجزار ويدعونه (الريم). ولا يأخذ أحد من المشتركين في اللعبة أبدا، وإذا أخذه سب به وغير بذلك.

ويجبل الحرضة القداح، والحرضة رجل يتأ له لا يأكل اللحم بثمن يدفعه وانما يأتيه

٢٦٦ - ابن الأثير، الكامل ج٢/ ٧٥.

٢٦٧ - ابن حبيب، المحبر ص ٣٣٢.

٢٦٨ - المداراة: المخالفة والمدافعة يقال فلان لا يداري ولا يباري أي المشاغبة والمخالفة أنظر ابن منظور، المرجع السابق ج٣/ ٩٦٠.

٢٦٩ - ابن حبيب، المحبر ص ٣٣٢.

٢٧٠ - اليعقوبي، المرجع السابق ج١/ ٢٥٩.

٢٧١ - ابن حبيب، المحبر ص ٣٣٣.

من الناس . ومن فازت قدامه أخذ نصيبه من الجزور ومن خاب منهم يغرم بقدر ثمن الجزء الذي لعب عليه فيما لو فاز بالحظ . وأما القداح الأخرى التي لا نصيب لها ولا حظ فهي لا تفوز ولا تخسر وإنما هي لمعادلة الأقداح^(٢٧٢) .

وكانت القداح السبع عند هبل وفي كل منها كتاب^(٢٧٣) . أحدها فيه العقل إذا اختلفوا على من يحمل العقل منهم (الدية) ضربوا القداح .

والقدح الثاني فيه نعم ، والثالث فيه لا ، والرابع فيه منكم ، والخامس فيه ملصق ، والسادس فيه من غيركم ، والسابع فيه المياه . ويستعملونه إذا أرادوا الحفر بحثا عن الماء .

ويحيلون القداح للختان ، والنكاح ، ودفن الميت ، والشك في صحة النسب . وكانوا ينقدون صاحب القداح مائة درهم ، وجزور ، أجرا على ضرب القداح .

ويلتزمون ممثلين لما تأمرهم به القداح . ويتحاربون على عدم التنفيذ بأن يؤجلوا الأمر إلى العام المقبل أحيانا عندما لا يتفق هواهم مع ما أمرتهم به القداح^(٢٧٤) . .

وقيل أنه قد كتب على أحد القداح أمرني ربى ، وعلى الآخر نهاني . وتستعملان للسفر ومعهما قدح ثالث مكتوب عليه غفل . فإذا ضربها وخرج الأمر سافرا ، وإن خرج الناهي ، فقد عن السفر ، وإن خرج الغفل ضرب القداح مرة أخرى^(٢٧٥) . .

وقد ضرب عبد المطلب القداح يوم نذره المشهور لمقاداة ابنه عبد الله . وجعل يجبل القداح ، ويزيد عشرة من الابل . ويخرج قدح عبد الله ، فيعيد الكرة ، ويزيد عشرة أخرى حتى بلغت المائة من الابل ، وقبلت بها الآلهة . ولما خرج قدح المائة بعير أنقذ عبد الله من الذبح^(٢٧٦) .

وتولى القداح غاضرة بن حبشية بن سلول بن كعب بن عمرو الخزاعي^(٢٧٧) . وآخر من تولى الأيسار (الميسر) صفوان بن أمية . ويضربها في الأمور العامة والأحداث الهامة فلا يبتون في أمر حتى يتيسرون على يدي صفوان^(٢٧٨) . ويدل هذا على أن هنالك شخص آخر يتولى الاتسار في الأمور الخاصة .

٢٧٢ - ابن حبيب ، المحرر ص ٣٣٣ ، ٣٣٤ ، اليعقوبي ، المرجع السابق ج١/ ٢٥٩ .

٢٧٣ - SIDDQUI, OP. CIT., P. 37. الأزرقى ، المرجع السابق ج١/ ١٩٣ .

٢٧٤ - الطبري ، تاريخ ج٢/ ١٧٣ .

٢٧٥ - الأزرقى ، نفس المرجع ج١/ ١٩٣ .

٢٧٦ - ابن هشام ، المرجع السابق ج١/ ١٦٢ .

٢٧٧ - الأزرقى ، المرجع السابق ج١/ ١٩٣ .

٢٧٨ - ابن عبد ربه ، المرجع السابق ج٣/ ٢٣٦ .

وكانوا يهتمون كثيرا بهذه الاستشارات التي تقوم في البيت المقدس الذي يعظمونه أشد التعظيم حتى أنهم يكرهون الحلف بالأيمان عند البيت مخافة العقوبة في النفس والمال. فقد أعتبروا من الحوادث التي منها أن أناسا من بني عامر بن لؤي قد حلفوا في الجاهلية على قسامة يمينا باطلة. وبعد أن خرجوا من مكة. جلسوا تحت صخرة ليستريحوا، فلما رأوا أنها ستقع عليهم، فروا هاربين. ولكنها انفلقت إلى خمسين قطعة على عدد أولئك القوم فقتلتهم. ومثلها كثير من هذا القصص^(٢٧٩). والذي يبين لنا أنهم كانوا يتورعون عن الشر والكذب، ويخافون العقوبة التي يعتقدون أنها تقع جزاء على الأعمال الفاسدة.

وكان الحلف بالله رأس الأيمان لدى غلبة العرب الذين هم على ملة الخنيفية وورثه كل بني اسماعيل، وأخوانهم. من جرهم عامة ومن هبط بطحاء مكة من خزاعة، وقریش. وإن دخلتها الشوائب واللوثية في تلك الفترة التي امتدت من عهد عمرو بن لحي الخزاعي وإلى قيام الدعوة الإسلامية^(٢٨٠).

وكان من عادتهم أن يحلفوا بالله وهو الرب الأعظم في كل جزيرة العرب^(٢٨١). وأقسموا بالآلهة الأخرى مثل حلفهم لا واللوات والعزى، لا ومناة وحلفوا بغير ذلك كثيرا مثل حلفهم بالماء والسياء والنجوم^(٢٨٢).

الطقوس الدينية - القرابين :

ومن جملة الطقوس الدينية أيضا ، اتخذوا طريقتين للتقرب إلى الله أو الأصنام كما يلي :

أولا : تقديم القرابين الحيوانية بذبحها.

ثانيا : وقف القرابين الحيوانية أيضا لله أو للصنم.

فأما ذبح القرابين فإن أول من أهدى البدن إلى البيت الحرام فهو الياس بن مضر^(٢٨٣). ومن قبل الياس تقرب قابيل بثمرات من أرضه، وقدم هابيل ذبيحة من (غنمه) وتقرب ابراهيم الخليل بالخبز والخمر ثم أمره الله بذبح العجل والعنز والكبش

٢٧٩ - الأزرقى، المرجع السابق ج٢/ ٢٤، ٢٥.

٢٨٠ - النجيمي، المرجع السابق ص ٤، ٣.

٢٨١ - RODINSON, OP. CIT., P. 16.

٢٨٢ - النجيمي، نفس المرجع ص ٢٦.

٢٨٣ - العسكري، المرجع السابق ص ٤٨.

الذي افتدى به ابنه اسماعيل . بل وتقرب بالحماية والبيامة ثم تبع العرب سنته^(٢٨١) .
وصاروا ينحرون ويذبحون عند كل الأصنام تقربا إليها . ويدعون ذبائح الغنم التي يقدمونها للأصنام والأنصاب العتائر (والعتيرة) ، والمذبح (العترة)^(٢٨٥) .

وتكون الذبائح عند المسيحيين على ثلاثة أوجه :

- ١ - الذبيحة المحرقة ، التي تحرق كلها ماعدا جلدها فيحفظ للكاهن .
- ٢ - ذبيحة التكفير عن الخطايا يحرق بعضها والباقي يأكله الكاهن .
- ٣ - ذبيحة السلامة فهي اختيارية ولحمها مباح لهم .

والذبيحة عند المسيحيين محصورة في لحم المسيح ودمه . ويرمز لها الكاهن بالخبز والخمر . ولما فشت عبادة الأوثان والنجوم أخذوا يحرقون من نباتات الحقول ثم استعملوا النباتات العطرية كالكند ، والعود من أنواع البخور ذات الروائح الطيبة . ثم عم استعمالها في الحفلات . ويستعمل اليونانيون الملح في قربانهم لأنه يرمز للصدقة وحسن القرى .

وبالغ الرومان في تقديم القرابين أيضا . وشاركهم الفينيقيون ، والكنعانيون والفرس كذلك . ثم المصريون الذين أصبحوا يتقربون بالأضاحي البشرية مثل (تقديم عروس النيل في مصر سنويا)^(٢٨٦) .

وقدم العرب كل أنواع القرابين وحتى البشرية منها حيث أراد إبراهيم ذبح اسماعيل ثم نزل كبش الفداء . وأراد عبد المطلب بن هاشم ذبح ابنه عبد الله كذلك ثم فداه بائة من الابل كما ذكرناه . ومارس العرب طقوسا متنوعة مصاحبة لذبح القرابين مثل الغناء والرقص ، وغير ذلك مما مارسته عرب شمال الجزيرة مثلا^(٢٨٧) .

ثانيا : وقف الحيوان :

قال تعالى : ﴿ ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ولكن الذين كفروا يفترون على الله الكذب وأكثرهم لا يعقلون ﴾^(٢٨٨) .

وفي هذا النفي والانكار تأكيد لوجود تلك العقائد كلها والعمل بها . وكان أهل الوبر

٢٨٤ - البتوني ، المرجع السابق ص ١٩٣ .

٢٨٥ - ابن الكلبي ، الأصنام ص ٣٣ ، ٣٤ .

٢٨٦ - البتوني ، المرجع السابق ص ١٩٤ .

٢٨٧ - الأسد ، القيان والغناء ص ١٤٦ .

٢٨٨ - سورة المائدة ، آية ١٠٣ .

يقطعون لأهتهم من أموالهم (من المواشي) وأهل المدر يقطعون لها من الحرت^(٢٨٩).

فالحيرة هي الناقة التي تشق أذنبا عندما تولد في خامس بطن للناقة الأم، وهي التي لا يجز وبرها، ولا يذكر اسم الله عليها ان ركبت ولا ان حمل عليها. وتخصص البانها للرجال فقط.

السائبة : هي التي يسيبها الرجل من ماله. إذا برىء من مرض أو نال مطلب تمتناه^(٢٩٠). وتكون من الانسان أو الحيوان فتصير حراما^(٢٩١). لا تمس وتخصص للأضياف من الرجال فقط^(٢٩٢).

الوصيلة : وهي التي تؤخذ من التاج السابع للشاة فان كان ذكرا ذبح، وان كانت أنثى تركت مع الشياه الأخرى. وان كانا ذكر وأنثى معا وصلت أخاها فحرما جميعا، ولبن الأنثى للرجال أيضا من دون النساء.

الحام : وهو الفحل الذي يصير ولده جدا أي الذي يدرك أحفاد أولاده. فيترك ولا يحمل عليه، ولا يركب، ولا يمنع من ماء ولا مرعى : واذا ماتت هذه الأنواع من الحيوانات، وقفوا لحمها لأهتهم، ويشترك الرجال والنساء على السواء في أكلها. أي أن الحام حمى ظهره.

وصنع أهل المدر والحرت ما يشبه ذلك فجعلوا من حرقهم وغرسهم قسما لأهتهم وما ذراه الله حيث يخطون في وسطه خطأ يقسم الحرت الى قسمين^(٢٩٣). ولا بد أن قريشا فعلت الشيء نفسه في مزارعها ويساتيتها في الطائف. وهي معتقدات موهلة في القدم، ومنتشرة بينهم.

وأول من بحر البحيرة وسيب السائبة، ووصل الوصيلة وحمى الحام هو عمرو بن لحي أيضا^(٢٩٤).

ونلاحظ أن هذه المعتقدات كلها طريقة ساذجة ليس لها هدف ديني محض بل أن لها فائدة مادية تعود على أصحابها بالنفع من حيث تخصيص بعضها للضيوف فهي عادات ومعتقدات ظهرت وشاعت بينهم.

٢٨٩ - ابن حبيب، المحبر ص ٣٣٠.

٢٩٠ - ابن هشام، المرجع السابق ج١/ ٩٨.

٢٩١ - ابن حبيب، المحبر ص ٣٣٠.

٢٩٢ - ابن هشام، نفس المرجع ج١/ ٩٨.

٢٩٣ - ابن حبيب، المحبر ص ٣٣١، ٣٣٢.

٢٩٤ - العسكري، المرجع السابق ص ٤٨، ابن الجوزي، المرجع السابق ص ٤٦٥.

ماعداء الحام، فتلتمس من ذلك ناحية انسانية رائعة تعطف على الحيوان، وترحمه في تلك السن المتأخرة. فذكبر سنه يترك وترفع عنه المشقة، ثم لا يمنع من اقرب مورد ماء أو اقرب مرعى على قدر طاقته على السير.

زمزم :

كان تفجر ينبوع المبارك (زمزم) من أهم عناصر ومقومات الحياة في الوادي المقدس (مكة)، مما أدى إلى الاستقرار، والاستيطان^(٢٩٥).

وقد طمرت جرحم زمزما على خيراتها وثرواتها الكعبة عندما حاربتها خزاعة وأخرجتها من مكة فظلت زمزم مطمورة طوال عهد خزاعة وإلى مبدأ أمر قریش في مكة حين أمر عبد المطلب بن هاشم باحتفارها. فحفرها واستخرج ماءها وثرواتها الدفينة^(٢٩٦). وهي الغزالين، والسيوف القلعية التي أهداها ساسان أو سابور ملك الفرس إلى الكعبة^(٢٩٧).

وتقع زمز داخل الحرم (بين الفرت والدم، عند نفرة الغراب الأعصم عند قرية النمل لا تنزع ولا تدم، تسقي الحجيج الأعظم)^(٢٩٨).

وتتكون زمزم من ثلاث عيون الأولى بحذاء الركن الأسود، والثانية بحذاء أبي قبيس والصفاء، والأخيرة بحذاء المروة^(٢٩٩). ومياهها غزيرة ذات طعم يختلف عن سواها من المياه. وماؤها مبارك يفضل حتى على المياه المعدنية وهي لما تشرب له^(٣٠٠).

وذرع زمزم ستون ذراعاً، ويبلغ عمق البئر احدى عشر قامة، وارتفاع منسوب الماء فيها سبع قامات^(٣٠١).

فذلك وصف دقيق لموقعها بين ثلاث مواقع، وديمومتها وفائدة استعمالها ولزمزم أسماء

٢٩٥ - الأزرقي، المرجع السابق ج٢- ٤١/٢، أخبار مكة المشرفة ج٣- ٣٣، القاسمي، المرجع السابق ج١- ٢٤٧/٢، بإسلامة، المرجع السابق ص ١٧٠.

٢٩٦ - ابن سعد، المرجع السابق ج١- ٨٥/١، الأزرقي، المرجع السابق ج٢- ٤٢/٢.

٢٩٧ - المسعودي، مروج الذهب ج١- ٢٦٥/٢، رفعت، المرجع السابق ج١- ٢٧٨/١، جواد علي، المرجع السابق ج١- ٤٩٧.

٢٩٨ - الأزرقي، المرجع السابق ج٢- ٤٢/٢، وهبة، المرجع السابق ص ٢٨.

٢٩٩ - الحموي، المرجع السابق ج٣- ١٤٨/٣.

٣٠٠ - أخبار مكة المشرفة ج٣- ٣٤/٣، الحموي، نفس المرجع ج٣- ١٤٨/٣، القاسمي، المرجع السابق ج١- ٢٤٩/٢.

٣٠١ - ابن بطوطة، المرجع السابق ص ٩٤، ابن جبير، المرجع السابق ص ٦٥، ٦٦.

متعددة أشهرها زمزم، وطعام طعم، وشفاء سقم وهزمة جبريل، وركضة جبريل، والشباعة، وبرة، ومضنونة، وتكتم وهي شراب، وطعام الأبرار، وطيبة، وسميت حفيرة العباس أيضا^(٣٠٢). ولهذا التسميات تعليقات مختلفة بعضها صفات للماء نفسه. ويذكرون أنها سميت زمزم لأن الفرس كانوا يحجون إلى البيت الحرام تعظيما لجدهم ابراهيم كما يعتقدون. وقد كانوا يزمزمون من خياشيمهم عند شرب الماء. ويسمى كلامهم وقراءتهم في صلاتهم وعند طعامهم الزمزمة^(٣٠٣). وأما الزمزمة لغة فتعني الاجتماع والكثرة وقد سميت زمزم لكثرة مائها^(٣٠٤).

الطواف :

ومن طقوس العبادة وشعائرها عرف الجاهليون الطواف حول الكعبة المعظمة^(٣٠٥). وحول غيرها من البيوت المعظمة لديهم، والأنصاب التي اتخذوها. كما ذكرناه آنفاً ولكثمت سموا طوافهم هذا (الدوان)^(٣٠٦). وكانت عدة الطواف عند الجاهليين سبعة أشواط أيضا^(٣٠٧).

وصفة الطواف : هي أن يدخل الحرم عاريا من الثياب إذا كان ضرورة أي يرتاد الحرم لأول مرة. وأن يكون من غير الخمس أيضا. لأن الخمس وهم قريش كلها وما ولدت فيطوفون في ثيابهم. ويبدأ الطائف بأساف ثم يستلم الركن الأسود ثم يبدأ من يمينه وتكون الكعبة عن يساره أيضا فإذا أتم طوافه سبعة أشواط استلم الركن ثم أستلم نائلة. ولا يطوف عاريا بعد ذلك. أما إذا لم يرغب في أن يطوف عاريا فله أن يستعير أو يستأجر ثيابا من الخمس فإذا تكرم عليه أحدهم رجل أو امرأة على السواء عليه أن يختار أن يطوف في ثيابه التي أتى بها من الحل ثم ينزعها بعد فراغه من الطواف. ويلبس غيرها مما جلب لنفسه من بلاده، ويلقي تلك الثياب التي طاف بها لتبقى على الأرض (لقى). إلى أن تبل من وطء الأقدام، والشمس والرياح^(٣٠٨).

وقد فتحت قريش الحرم لجميع الناس، وسمحت بعبادة الله في بيته والطواف حول

٣٠٢ - السهيلي، المرجع السابق ج١/١٣٤، ١٣٥، الفاسي، المرجع السابق ج١/٢٥١، الأزرق، المرجع السابق ج٢/٥٢.

٣٠٣ - المسعودي، مروج الذهب ج١/٢٦٥، المقدسي، المرجع السابق ج٤/٨٢.

٣٠٤ - المعجم الوسيط ج١/٤٠٠، البستاني، بطرس، محيط المحيط، ١٩٧٧م، ص ٣٧٨.

٣٠٥ - بإسلامة، المرجع السابق ص ٧.

٣٠٦ - ابن الكلبي، الأصنام ص ٣٣، ٤٢.

٣٠٧ - ابن الكلبي، الأصنام ص ١٠٩، جواد علي، المرجع السابق ج١/٣٥٦.

٣٠٨ - الأزرق، المرجع السابق ج١/١٧٨.

الكعبة^(٣٠٩) حتى شمل ذلك الصابئة الذين كانوا يرسلون هداياهم إلى الكعبة^(٣١٠).

ويؤدي الطواف في كل وقت، وكلما دخلوا الحرم خاصة إذا عزم أحدهم على السفر أو قدم منه، فيودع الكعبة، ويلقاها بعد عودته مباشرة. والطواف من مناسك الحج وأركانه كذلك. وذكرنا أن القبائل الأخرى قلدت قريشا وكعبتها فاتخذت بيوتا تطوف بها أيضا^(٣١١).

وامتاز طواف قريش بالتزودة في المشي، وليونة المناكب^(٣١٢). وقد دام ذلك في الإسلام فإن الرجل من غيرهم يكمل السبعة أشواط، وأمير مكة ابن هشام الخزومي يمشي الهولنا في طوافه واستلامه الركن^(٣١٣).

وكانوا يسمون السعي بين الصفا والمروة طوافا أيضا^(٣١٤) ويعتبرونه من أركان الحج ومناسكه أيضا. ويطوفون بين الصفا والمروة سبعة أشواط كقدر الطواف حول الكعبة. ويرى بعض الرواة أن الطواف بالصفا والمروة كان مقصورا على قريش دون غيرها^(٣١٥). ولكنه قول مردود فكيف يتفق هذا مع أنهم يعتبرون السعي من مناسك الحج ولا يجوز أن يتخلى عنه بقية العرب وهو أحد أركان الحج.

الصلاة والصوم :

ومارس العرب من طقوس العبادات الصلاة. ولكن لصلاتهم صفة وكيفية ذكرها القرآن في قوله تعالى: ﴿وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية...﴾^(٣١٦) أي أن صلاتهم كانت على هيئة الصغير والتصفيق^(٣١٧). ويؤدون الصلاة أثناء طوافهم حول البيت^(٣١٨). وقد ذكر الاخباريون صلاة الضحى التي عرفتها قريش وأدتها على نحو

٣٠٩ - الشريف، دور الحجاز ص ٢٧.

٣١٠ - سبديو، المرجع السابق ص ٥١.

٣١١ - جواد علي، المرجع السابق ج٦/ ٣٥٤.

٣١٢ - الأزرق، المرجع السابق ج٢/ ١٠.

٣١٣ - الأزرق، نفس المرجع ج٢/ ٧١.

٣١٤ - أخبار مكة المشرقة ج٢/ ٣.

٣١٥ - جواد علي، المرجع السابق ج٦/ ٣٨٠.

٣١٦ - سورة الأنفال آية ٣٥.

٣١٧ - السيوطي، المرجع السابق ص ٢٣٩.

٣١٨ - الأسد، القيان والغناء ص ١٤٤.

يشبه استقبال الشمس في وقت الضحى بالجلوس أمامها^(٣١٩). وعرفت قريش صيام يوم عاشوراء في الجاهلية. وقد صامه النبي ﷺ^(٣٢٠). وقد كرمت قريش يوم عاشوراء بأن جعلته موعداً سنوياً لتغيير كسوة الكعبة أيضاً^(٣٢١).

وصفة صوم أهل الجاهلية هي صوم امتناع عن الطعام الشراب، وعدم اتيان النساء. وهو صوم عن الكلام وفاحش القول أيضاً^(٣٢٢). أي ما يشبه الصوم في الإسلام وقد عللوا صيام قريش بغير السبب الذي صام له اليهود. فقليل أن قحطا ومجاعة أصابا قريشا، فلما ذهب عنهم صاموا يوم عاشوراء شكرا. وقيل بل صاموه لذنب ارتكبه قريش وتكفيرا عنه صاموا عاشوراء^(٣٢٣).

الأشهر الحرم والنسيء :

قال تعالى : ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ يَوْمَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ...﴾^(٣٢٤)

وقد ذكرنا أن العرب اتفقت على إعلان هدنة مقدسة تعقد سنوياً هي الأربعة الأشهر المشار إليها في الآية الكريمة. وهو ذو القعدة وذو الحجة والمحرم. والشهر الرابع المتمم لها هو الشهر السابع من السنة وهو رجب. فهذه هي الأشهر الحرم والتي تشتمل على موسم الحج^(٣٢٥).

وقد اختلف على ترتيب الأشهر الحرم وأولية أي شهر منها. فبيدأها البعض بالمحرم ويختتمها بذى الحجة. ويقرر الآخرون أولوية ذي القعدة يليه ذو الحجة والمحرم ثم رجب^(٣٢٦). وهو الأصح الذي ورد في الحديث النبوي^(٣٢٧).

٣١٩- جواد علي بالمرجع السابق ج٦/ ٥٦، ٥٧.

٣٢٠- (عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان يوم عاشوراء يوماً تصومه قريش في الجاهلية وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصومه. فلما قدم المدينة صامه. وأمر بصيامه. فما نزل رمضان كان من شاء صامه ومن شاء لا يصومه) البخاري، المرجع السابق ج٥/ ٥١.

٣٢١- الألوسي، المرجع السابق ص ١١٠.

٣٢٢- جواد علي، المرجع السابق ج٦/ ١٤٢.

٣٢٣- جواد علي، نفس المرجع والجزء ص ٣٣٩، ٣٤٠.

٣٢٤- سورة التوبة آية ٣٦.

٣٢٥- حتي، تاريخ ص ١٢٣.

٣٢٦- السهيلي، المرجع السابق ج١/ ٦٦.

٣٢٧- (حدثنا عبد الله بن عبد الوهاب حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن محمد بن أبي بكره عن أبي بكرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أن الزمان أستاذ كهيئة يوم خلق الله =

وكانت هذه الفترة المقدسة (الأشهر الحرم) فترة هدنة وسلام . فلا يخفرون ذمة فيها . ويحتنون ارتكاب الظلم والغزو ، والحرب ويطوفون بالبيت . يلتزمون بشعائر التحمس ويتنهون عن المحظورات^(٣٢٨) . التي ذكرناها آنفا .

ولكن الأشهر الحرم أقدم من التحمس وسابقة له حيث قامت قبل الإسلام بفترة طويلة حيث عملوا بنسب الشهر الحرام منذ عهد خزاعة^(٣٢٩) .

وأصبحت الأشهر الحرم مرعية بل واجبة التنفيذ على سائر العرب من حمص وغيرهم^(٣٣٠) . ما عدا ما ذكرناه من استباحتها أيام الفجار .

وحاول بعض العرب تمديد الأشهر الحرم الى فترة أطول مثل بنو مرة بن عوف الذين ابتدعوا (البسل) وهو ثمانية أشهر حرم لهم من كل عام . وقد اعترف جميع العرب لهم بفترة السلام هذه (البسل)^(٣٣١) .

فهل تدل هذه الأشهر الحرم التي حددها عرب الجزيرة عامة ، وقریش في مكة وبنو مرة على عشفهم للسلام . ومحاولة التخلص من الحرب والغزو ولو لفترة زمنية محدودة الأجل .

هذا ما توحى به هذه الهدنة المقدسة (الأشهر الحرم - والبسل) . فلا شك أنهم ابتدعوا تحريم هذه الأشهر للعيش في ظل السلام . وتأدية طقوس حجهم . ومزاولة معاملات تجارتهم في جنح الطمأنينة والأمان .

ولكن فكر محبوا الحرب والغزو في التحايل على هذه الهدنة التي تعطل نشاطهم فابتدعوا النسيء . الذي هو تحليل أحد الأشهر من الأشهر الحرم . ثم تحريم شهر آخر من أشهر السنة بدلا منه فيؤجلون الشهر كما يشاؤون^(٣٣٢) .

قال تعالى : ﴿وإنما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه

= السموات والأرض سنة اثنا عشر شهر منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان .﴾ . أنظر البخاري ، المرجع السابق ج١/٨٣ .

٣٢٨ - الأزرقي ، المرجع السابق ج١/١٨٠ .

٣٢٩ - الطبري ، تاريخ ج٢/١٩٩ .

٣٣٠ - الشريف ، دور الحجاز ص ٣٠ .

٣٣١ - ابن هشام ، المرجع السابق ج١/١١٤ .

٣٣٢ - ابن هشام ، المرجع السابق ج١/٤٨ ، ٤٩ .

عاما ليواطؤا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء أعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين ﴿٣٣٣﴾.

وكان أول من نسا الشهور على العرب هو سرير بن ثعلبة بن الحارث بن ملكان بن كنانة^(٣٣٤). وقيل بل كان أولهم حذيفة بن عبد بن ققيم بن عدي بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن كنانة بن خزيمة^(٣٣٥) وهو القلمس^(٣٣٦) ومفاد القولين أن النسيء بدأ في كنانة.

ثم صار النسيء وراثته في بني ققيم حيث قام بعد حذيفة ابنه عباد بن حذيفة ثم قلع بن عباد، ثم أمية بن قلع، ثم عوف بن أمية. وكان آخرهم أبو ثامة جنادة بن عوف الذي جاء عليه الإسلام^(٣٣٧) وأبطل النسيء كما اتضح من الآية السابقة.

وقيل كان النسيء في كندة قبل كنانة. حيث كان الكنديون ملوك العرب من ربعة. وكانت كندة من أرداف المفاول. ثم صهر مالك بن كنانة إلى معاوية بن ثور الكندي فانتقل النسيء منهم إلى القلمس من بني ققيم^(٣٣٨).

وعلى هذه الرواية يكون مالك بن كنانة أول كناني ينسيء الشهور بعد أن انتقل إليه النسيء من كندة بالمصاهرة.

وأبو ثامة آخر النساء وهو جنادة بن عوف^(٣٣٩). وهو القلمس أيضا حيث اتضح أنها كنية يحملها ناسيء الأشهر الحرم^(٣٤٠). وليس باسم شخص فقيل له القلمس لجوده

٣٣٣ - سورة التوبة آية ٣٧.

٣٣٤ - ابن حزم، المرجع السابق ص ١٨٩، الزيري، المرجع السابق ص ١٣، اليعقوبي، المرجع السابق ج١/٢٣٧.

٣٣٥ - العسكري، المرجع السابق ص ٤٤، ابن هشام بالمرجع السابق ج١/٥.

٣٣٦ - القلمس، تعني البحر أو البئر الكثيرة المياه التي لا تنتج. ورجل قلمس كثير الخير والعطاء. ورجل قلمس واسع الخلق، والذاهية المنكر البعيد الغور أنظر الزبيدي، المرجع السابق ج٤/٢٣٣، ابن منظور، المرجع السابق ج١٥٦٣، ويسمى القلم CALAMUS، QILL أنظر يوسف خياط، معجم المصطلحات العلمية والفنية، دار لسان العرب، بيروت ص ٥٥٠، و CALAMUS نبات طيب الرائحة أنظر. DIC, OF BIBLE, P.

٣٣٧ - ابن هشام، نفس المرجع ج١/٥٠، ابن حبيب، المحبر ص ١٥٧، الطبري تاريخ ج٢/١٩٩.

٣٣٨ - الأزرقي، المرجع السابق ج١/١٨٢، ١٨٣. الفاسي، المرجع السابق ج٢/٣٩.

٣٣٩ - السهيلي، المرجع السابق ج١/٦٥.

٣٤٠ - ابن حزم، المرجع السابق ص ١٨٩، كحالة، معجم قبائل العرب ج٢/٧٠٦.

حيث أن القلمس من أسماء البحر^(٣٤١) وللتعليل فهناك تشابه بين طبيعة البحر، وطبيعة عمل هؤلاء النساء مداً، وجزراً.

وكان هؤلاء القلامسة فقهاء العرب الذين يشرعون ويفتون في أمور الدين فهم علماءهم ولهم مكانة روحية بارزة بين العرب^(٣٤٢).

وصفة النسى : أنه بعد فراغ العرب من الحج . يجتمعون الى القلمس الذي يقف عند جمة العقبة^(٣٤٣) . فيؤكد تحريم الأشهر الحرم (الأربعة) المعروفة ذي القعدة، وذو الحجة، والمحرم، ورجب . فإذا أرادوا تحليل شيئاً منها فيعلم لهم تحليل المحرم مثلاً . وتحريم صفر بدلاً عنه . فحرموه (فإذا أرادوا الصلوات قام فيهم فقال اللهم اني قد أحللت لهم أحد الصفرين، الأول ونسأت الآخر للعام المقبل)^(٣٤٤).

وإذا كان لقوم رغبة في شن غارة أو غزوة في شهر المحرم طلبوا من القلمس أن يؤخر المحرم (أي يحله لهم) وهكذا^(٣٤٥) .

أو أنهم يؤخرون الحج عن وقته . وذلك ليتحروا السنة الشمسية وكان مقدار تأخير الحج أحد عشر يوماً أو يزيدون فيها قليلاً حتى يدور إلى ٣٣ (ثلاثاً وثلاثين) سنة فيعود إلى وقته .

وقد اكتملت هذه الدورة يوم حجة الوداع حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم (أن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق السموات والأرض)^(٣٤٦).

ومعنى استدارة الزمان هي تأخير الشهور بفعل النسى الذي كانوا يبارسونه فتتحول الشهور المحرفة عن أماكنها . وقد وافقت حجة الوداع شهري ذي الحجة الذي هو شهر الحج المشروع وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالمحافظة على ذلك ومداومة إقامة الحج في شهره المعلوم^(٣٤٧).

٣٤١ - السهيلي، المرجع السابق ج١/ ٦٣ .

٣٤٢ - جواد علي، المرجع السابق ج٤/ ٩١ ج٦/ ٢١٦ .

٣٤٣ - الزبيدي، المرجع السابق ج٤/ ٢٣٣ .

٣٤٤ - ابن هشام، المرجع السابق ج١/ ٥٠ .

٣٤٥ - ابن حبيب، المحرر ص ١٥٧، المسعودي - مروج الذهب ج٢/ ٣٠، ٣١ .

٣٤٦ - المسعودي، التنبيه والأشرف ص ٢١٨، السهيلي، المرجع السابق ج١/ ٦٤، الفاسي، المرجع السابق ج٢/ ٤٠ .

٣٤٧ - العامري، عماد الدين يحيى بن أبي بكر، بهجة المحافل وبغية الأمانات، بشرح العلامة جمال الدين محمد الأشعر البجلي، سنة ١٣٣١، مصر ج٢/ ٩٧، ٩٨، الأزرق، المرجع السابق ج١/ ١٨٦ .

ويدل هذا على أنهم بفعل النسيء كانوا يحججون في جميع أشهر السنة^(٣٤٨). ولكن إقامة الحج في شهر غير ذي الحجة بعيد الحدوث وأنها مبالغة من الاخباريين والرواة حيث أننا نعلم جيدا أن الحج مرتبط بموعده الثابت، والأسواق الموسمية مرتبطة بالحج. وهي تقام في أيام معلومة وخاصة أسواق مكة الثلاث عكاظ ومجنة، وذي المجاز.

وأنهم نسأوا بسبب اختلاف المواقيت بين السنة الشمسية والقمرية^(٣٤٩).

والواضح أنهم كانوا ينسأون الشهر الحرام أي يؤخرون المحرم ورجب لظروف طارئة يقتضيها قيام حرب أو غزو فقط وليس قائمة على قاعدة حسابية وليس دائما. أو أن تأخير الحج لشهر آخر ربما وقع في زمن بعيد جدا قبل عهد قريش وقبل انتظام عقد الأسواق. حيث أن تسلسل الأحداث منذ قيام قصي. ومن بعد قيام الأسواق يدعم وجهة نظرنا في الانتظام وثبت أيام الأسواق وقيامها. ولما تأخير الحج أحد عشر يوما في كل عام. فهو حادث متعاقب إلى يومنا هذا فيقع الحج ورمضان في الصيف لعدة سنوات. ثم يتحول وقوعها إلى الشتاء في سنوات أخرى. وهذا خاضع لتعاقب الفصول السنوية (الأربعة). وحساب الشهور القمرية والمعروفة وهي شهور السنة الهجرية.

وقد ذكر أن العرب حرصوا على إقامة الحج في فصل الربيع دائما. اتقاء لحرارة المناخ^(٣٥٠).

وقد عملوا بالنسيء من عهد خزاعة وطيلة عهد قريش^(٣٥١). فداموا عليه قرابة قرنين من الزمان أو أكثر قبل ظهور الإسلام. وقد نسأ جنادة بن عوف آخر القلامسة لمدة أربعين عاما (٤٠) ونسأ أمية بن قلع ١١ عاما قبل ذلك ونسأ قلع بن عباد سبعة أعوام قبلها أي بما يربو على النصف قرن^(٣٥٢). هذا عدا من سبقهم من أجدادهم.

وقيل أن النسيء مقتبس عن اليهود، الذين كانوا يعملون بكس الأشهر ليعادلوها بين السنة الشمسية وسنة اليهود. ونسأة اليهود من الرؤساء الدينين ولهم الحق في تأخير أو تقديم الشهور، وتعيين مواعيد الصوم. ويعلن النتائج على الطوائف اليهودية عن طريق الوفود. والناسيء في اللغة العبرية اسم شائع لرؤساء القبائل أيضا.

٣٤٨ - ابن حبيب، المنقح ص ٢٧٤، ٢٧٥.

٣٤٩ - المسعودي، التنبيه والأشراف ص ٢١٧.

٣٥٠ - جواد علي، المرجع السابق ج١/٦٤٩.

٣٥١ - السهلي، المرجع السابق ج١/٦٦.

٣٥٢ - ولفنسون، المرجع السابق ص ٨١، ٨٢.

وان كان العرب اقتبسوا عمل كبس الشهور عن اليهود. فقد خالوا طريقتهم والغرض من النسيء نفسه كان مختلفا لدى العرب عنه لدى اليهود كذلك قد أبطل الإسلام النسيء .

الحج والعمرة :

وهما من أقدم الشعائر الدينية التي مارسها الأمم القديمة . حيث أدى اليونانيون الحج قبل المسيح إلى هيكل ديانا في أفسوس . وفي القرن الثاني ق.م انتقلوا بحجهم إلى معبد منيرفا في أثينا وجوبيتر في أولبيا . وحج اليابانيون إلى هيكل مشهور في ولاية أسجي . وحج الصينيون إلى معبودهم تيان . كذلك حج الهنود ولا يزالون إلى هيكل جاغرناث وهو ألورا في حيدر آباد .

وحج العرب إلى الكعبة قبل الإسلام بخمسة وعشرين قرنا منذ قيام دعوة ابراهيم عليه السلام . كما ذكرناه آنفنا . وفي غير أيام الحج أدوا العمرة .

وحج اليهود إلى تابوت العهد منذ القرن الرابع عشر ق.م . وكانوا يحجون ثلاث مرات سنويا . وحج النصارى إلى بيت المقدس منذ سنة ٣٠٦ م . وهي السنة التي انشأت فيها القديسة هيلانة (أم الأمباطور قسطنطين) كنيسة القيامة (هي كنيسة القبر المقدس) في القدس (أورشليم) (٣٥٣) .

والحج إلى الأراضي المقدسة نظام سامي قديم . فهو من الطقوس الدينية العريقة الرسوخ الذي مارسه الشعوب . وأقرته الأديان الساوية فهو من أعظم الشعائر التي أقرها الإسلام من التراث السابق (٣٥٤) . وأساسه من شعائر عبادة التوحيد دين إبراهيم الخنيف . ولذلك أقره الإسلام بجميع شعائره وطقوسه التي توافق دين إبراهيم . بدءا من ثياب الاحرام التي عرفها العرب وغيرهم من الأمم الأخرى كذلك . ويتكون لباس الاحرام من وشاح ، وازار أبيض اللون . واللون الأبيض مرتبط بشعائر دينية ومعبر عنها وهو شعار الحزن لدى بعض العرب ومنهم عرب الحجاز ولبس أهل مكة من قريش ثياب الاحرام . وكرهوها لغيرهم من العرب وكانت قريش تعير ثياب الاحرام لحلفائها . ويشبه لباس الاحرام لباس رجال الدين المنقطعين إلى الآلهة . والمشتغلين في المعابد لدى الأمم الأخرى (٣٥٥) .

ومن شعائر حجهم للبيت - الاحرام - والطواف بالبيت أسبوعا (سبعة أشواط)

٣٥٣ - البتوني، المرجع السابق ص ١٥٠ ، ١٥١ .

٣٥٤ - حتي ، تاريخ ص ١٦٥ .

٣٥٥ - جواد علي ، المرجع السابق ج٦ / ٣٧٤ .

ومسح الحجر الأسود، والسعي بين الصفا والمروة والتلبية . وكانت تلبية قریش لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك الا شريك هو لك تملكه وما ملك) وكان لكل قبيلة تلبية خاصة بها . وكانت تلبية من نسك للعزى تختلف عن نسك لغيرها كالكالات ومناة مثلاً . ومن لا تلبية له يستعمل تلبية غيره . وكانت تلبية من نسك للعزى (لبيك اللهم لبيك وسعديك ما أصبنا اليك)^(٣٥٦) وتلبية ناسك اللات (لبيك اللهم لبيك لبيك كفى ببيتنا بنية ليس بمهجور ولا بلية ، ولكنه من تربة زكية أربابه من صالحى البرية).

وتلبية نساك جهار (لبيك اللهم لبيك ، لبيك أبنا اليك أن سواع طلبن اليك) وكانت تلبية من نسك لشمس (لبيك اللهم لبيك ، لبيك ما نهارنا نجره اذلاجه ، وحره ، وقره . لانتقي شيئا ولا نضره حجا لرب مستقيم بره)^(٣٥٧) .

وكانت تلبية كنانة (لبيك اللهم لبيك اليوم يوم التعريف، يوم الدعاء والوقوف) وتلبية بني أسد (لبيك اللهم لبيك يارب أقبلت بنو أسد أهل التواني والوفاء والجلد اليك .).

وتلبية غيم (لبيك اللهم لبيك ، لبيك لبيك عن تميم قد تراها قد أخلقت أنوابها ، وأنواب من وراءها ، وأخلصت لربها دعاءها) .

وتلبية ثقيف (لبيك اللهم ، ان ثقيفا قد أتوك وأخلفوا المال وقد رجوك)^(٣٥٨) وهكذا كلها تلبيات متشابهة تقريبا وتدل على الاعتراف بالله ، وعلى الشرك حيث يذكرون فيها شريكا لله متمثلا في اسم الصنم أو الاعتراف بأن الشريك ملك لله كما في تلبية قریش .

وذكرنا أن سوق عكاظ تقوم في عشرين ليلة من ذي القعدة ثم ينتقلون فيها إلى مجنة يقيمون بها عشر ليال . فإذا رأوا هلال ذي الحجة انصرفوا إلى ذي المجاز حيث يقيمون به ثمان ليال . ثم يخرجون يوم التروية إلى عرفة ليتروا بالماء ، وذلك يعني أنهم يجلبون الماء الذي يحتاجونه في عرفة والمزدلفة حيث لا ماء بها . ولذلك سمي اليوم الثامن من ذي الحجة يوم التروية وهو آخر أيام أسواق مكة^(٣٥٩) . ثم يبدأ الحج في التاسع من ذي الحجة .

وكانوا يرون أن أفجر الفجور هو العمرة في أشهر الحج . حيث فرضت قریش على

٣٥٦ - ابن حبيب ، المحرر ص ٣١١ .

٣٥٧ - ابن حبيب ، المحرر ص ٣١٢ .

٣٥٨ - اليعقوبي ، المرجع السابق ج١/ ٢٥٥ وما بعدها .

٣٥٩ - الأزرقي ، المرجع السابق ج١/ ١٨٧ ، ١٨٨ .

العرب أن يحضروا الأسواق (عكاظ - مجنة - ذي المجاز) وهم محرمون بالجمع ، ويمتنعون عن ارتكاب المحرمات. ويعظمون الاعتداء على بعضهم البعض في الأشهر الحرم^(٣١٠). ويدل تصرف قریش هذا على ذكاء حتى يضطر الناس للعودة خلال العام لأداء العمرة. فلا ينقطع ارتياد العرب لمكة. وتستمر الحركة، ويزداد الدخل وتروج التجارة.

وكانوا يبارسون رمي الجمرات حيث يرمون في اليوم الأول من أيام منى (يوم التضحية) جرة العقبة فقط. وفي اليومين الثاني والثالث يرمون الثلاث جمرات. ويجمعون للرمي حصي صغير الحجم (في حجم حبة حمص) ومجموع الحصى ٤٩ حصاة.

والرجم قديم جدا وله حكمة حيث كان إبراهيم الخليل يذكر الله في تلك البقاع ويستخدم الحصى ليعذ التكبيرات التي يذكر الله بها. وقيل أن ابليس ظهر له في موضع الجمرات الثلاث فأخذ يرميه بالحصى ليطرده عن نفسه^(٣١١).

وعرف النصارى الرجم أيضا. حيث رجموا مكان شجرة التين التي لعنها المسيح حينما أراد أن يأكل منها ولم يجد فيها ثمرا.

والعرب لم يقتصروا في الرجم على الحج فقط بل رجموا كل من سخطوا عليه حيا أو ميتا. فرجموا الزاني. وقد أقرت الشريعة رجم الزاني المحصن كذلك الزانية المحصنة. ورجم العرب قبور من نقموا عليهم مثل قبر أبي رغال في المغمس بين مكة والطائف^(٣١٢).

وتولى الغوث بن مر، دفع الناس من عرفة. وقلده ملوك كندا منصبه هذا. وقيل أن أم الغوث نذرت (ان ولد لها ولد وغاش تتصدق به وتبته إلى الكعبة يخدمها ولذلك سمي الغوث وبنوه باسم صوفة)^(٣١٣).

٣٦٠ - الأزرقي، المرجع السابق ج-١/١٩٢، ابن حبيب، المنقح ص ٢٧٥.

٣٦١ - رفعت، المرجع السابق ج-١/١٣٦.

٣٦٢ - أبو رغال الذي قاد جيش أبرهة، وقد رجم المسلمون قبر أبي لهب، وقبر أبي جهينة في طريق العمرة لأنه كان من حكام مكة الظالمين. ورجموا قبر يزيد بن معاوية لسوء سيرته. ورجموا قبر مسلم بن عقبة كذلك وهو الذي فتك بأهل المدينة، أنظر البتوني، المرجع السابق ص ١٩٠، ١٩١.

٣٦٣ - ويطلق اسم صوفة على كل من خدع البيت ويقول شيئا من أمره بحيث لا يكون من أهل البيت تشبيها بالصوف في اختلاف ألوانه وأطواله، أنظر السهيلي، المرجع السابق ج-١/١٤٣، ابن هشام، المرجع السابق ج-١/٢٩٩، ١٣٠.

وقد ورث بنوه من بعده اجازة الناس ثم لما انقضوا ورثهم من بعدهم بنو سعد بن زيد مناة بن تميم . فتولوا اجازة الناس من عرفة . وكان آخرهم الذي جاء الاسلام عليه هو كرب بن صفوان^(٣٦٤) . ولا يستطيع أن يجوز أحد من الحجاج حتى يجوز آل صفوان .^(٣٦٥)

وقد أجاز صوفة بالناس من عرفة منذ عهد خزاعة^(٣٦٦) . وقد أقرت قريش لهم ذلك وبقيت الاجازة بيد صوفة الى أن ظهر الإسلام .

وكانت الافاضة من المزدلفة في عدوان بن عمرو بن قيس عيلان بن مضر في زمن قريش . وكانت في آل زيد بن عدوان يتوارثونه الى أن جاء الاسلام والذي تولاه منهم أبو سياره وهو عميلة بن الأعزل^(٣٦٧) .

وكان من عادتهم اذا أقاموا بعرفات أن يتفاحروا بآبائهم ، وبأفعالهم ويسألون أمور دنياهم^(٣٦٨) .

وأعتادت قريش ومنذ عهد قصي أن تشعل نار المزدلفة . وقد بنى قصي المشعر بها لتوقد عليه هذه النار فيهتدي بها من أراد النفرة من عرفة إلى مزدلفة . وجعله الله مشعرا وأمر بالوقوف والدعاء عنده^(٣٦٩) .

ودام اشعال النار في الاسلام أيضا إلى عهد سليمان بن عبد الملك الذي تساءل عندما رآها . فأنخبر أن هذه النار من صنع قريش . وأخبر أيضا أن قريشا كانت لا تخرج من الحرم إلى عرفة حيث تقول نحن أهل الله^(٣٧٠) .

واعتاد العرب الوقوف بعرفات والنفرة منها والشمس مشرقة فيصلون المزدلفة قبل غروبها . ولكن قريشا لا تخرج من المزدلفة ولا تقف بعرفات^(٣٧١) . ويدل ذلك على أن مناسك الحج لم تكن واحدة بالنسبة لجميع حجاج العرب . فنحن هنا رأينا أن العرب

٣٦٤ - الفاسي، المرجع السابق ج-٢/٣١، ٣٢، السهلي، المرجع السابق ج-١/١٤٤، ابن خلدون، المرجع السابق ج-٢/٣١٧، ٣١٩.

٣٦٥ - ابن حزم، المرجع السابق ص ٢٠٦.

٣٦٦ - المقدسي، المرجع السابق ج-٤/١٢٦.

٣٦٧ - ابن هشام، المرجع السابق ج-١/١٣٢. الأزرق، المرجع السابق ج-١/١٨٦.

٣٦٨ - الفاسي، المرجع السابق ج-٢/٣٣.

٣٦٩ - ابن حبيب، المحبر ص ٢٣٦، الطبري، تاريخ ج-٢/١٨٨.

٣٧٠ - الأزرق، المرجع السابق ج-٢/١٩١.

٣٧١ - ابن حبيب المحبر ص ٣١٩.

تقف بعرفات بينا قريش تترك ذلك . واتخذت لنفسها موقفا خاصا بها . وعينت مواقف أخرى لغيرها من العرب^(٣٧٢) .

ونستنتج من ذلك أن اجازة تميم للناس بالافاضة إلى المزدلفة تشمل جميع الحجاج العرب ماعدا قريش . وما دخل في حكمها من حلفائها وأبناء بناتها وكل من شارك قريشا في التحمس . فقريش إذا غير خاضعة لاجازة تميم بالافاضة لأنها لا تقف بعرفات أصلا . وانما لها موقفها الخاص في المزدلفة فقط . أي أن تميم لا تمنح قريشا الاجازة ولا تتحكم فيها . وانما تجيز تميم لساير الناس من عامة حاج العرب .

واعتادت قريش بعد الفراغ من الحج أن ينزلوا شعب الصفي أو صفي السباب وهو موضع استراحة لقريش . يبيتون فيه ويتفاخرون بمفاخرهم في الجاهلية . وهو الشعب المعروف حاليا باسم خيف بني كنانة وقد نهى الإسلام عن ذلك^(٣٧٣) .

التحمس^(٣٧٤) :

رأت قريش تعظيم الناس لها فارتأت أن تزيد من ذلك التعظيم وتلك المكانة فقررت ابتداء التحمس وذلك بعد عام الفيل لما كان لهذه الحادثة بذاتها من أثر عميق زاد في اعلاء شأن قريش حتى كنانهم العرب باسم أهل الله^(٣٧٥) . وقررت قريش التحمس الذي يفرض على قريش ألا تعظم شيئا من الحل مثل تعظيمها للحرم . فتركوا الوقوف بعرفة والافاضة منها . مع اقرارهم واعترافهم أن عرفة من المشاعر ، والوقوف بها من أركان الحج الذي دعى اليه إبراهيم الخليل . فتركوا ذلك للعرب وقالوا : (نحن أهل الحرم فلا ينبغي لنا أن نخرج من الحرم ولا أن نعظم غيرها كما نعظمها نحن الحرم ، والحرم أهل الحرم . ثم جعلوا لمن ولدوا من العرب من الحل والحرم مثل الذي عليهم . وكانت كنانة وخزاعة وبنو عامر بن صعصعة قد دخلوا معهم في ذلك كله الا بكر بن عبد مناة^(٣٧٦) .

أي أرادت قريش أن تظهر تعصبها للمكان الذي هو أرض الحرم ، ولو كان في ذلك

٣٧٢ - جواد علي، المرجع السابق ج٦/ ٣٥٣ .

٣٧٣ - الأزرقى ، المرجع السابق ج٢/ ٢٧٣ .

٣٧٤ - الحمس : جمع حمس ، وهو البين الجملة . وسميت قريش بذلك لتحمسهم في دينهم وهو تصلبهم ، أنظر ابن هشام ، المرجع السابق ج١/ ٢٠١ ، حاشية ٤ .

٣٧٥ - ابن الأثير ، الكامل ج١/ ٢٦٦ .

٣٧٦ - ابن حبيب ، المنقذ ص ١٤٣ ، ١٤٤ ، ابن هشام ، نفس المرجع ج١/ ٢٠١ ، ٢٠٢ ، الأزرقى ، المرجع السابق ج١/ ١٧٦ ، ١٧٧ .

عدم اتمام لمشاعر الحج وتقصير عنها . وداموا على ذلك إلى ظهور الإسلام وتشريع سنن الحج^(٣٧٧).

وليس ذلك وحسب بل ان قريشا أرادت بذلك تمييز نفسها عن سائر العرب ، وأظهرت هذا التمييز في عدة نواحي أهمها ترك الوقوف بعرفة ، واتخاذ القباب الحمراء (بيوت الأدم الحمراء)^(٣٧٨) . وغير ذلك مما أسستته وابتدعته مثل أنه لا ينبغي للحمس أن ياقطوا الأقط ولا يسلؤوا السمن ، وهم حرم ولا يدخلوا بيتا من شعر ، ولا يستظلوا بغير الأدم . وعلى أهل الحل عدم جلب أطعمة لهم من الحل إلى الحرم إذا قدموا مكة للحج والعمرة^(٣٧٩).

وفي هذا ترويح لبضائع تجار مكة ، واستغلال واضح للحجاج الوافدين في المواسم إلى مكة .

وإذا كان ظهور التحمس بعد الفيل فيدل على أنه مبدأ جديد فرضته الحنكة السياسية والتجارية . فقد ابتدعوا التحمس لزيادة التشدد في الدين والتميز به عن غيرهم من الأعراب . وابتدعوا ترك الوقوف بعرفة كذلك بهدف حفظ الأمن فيكونون على يقظة من أمرهم ، ومجتمعين في منازلهم لا يرحلون ليحذروا أي هجوم عليهم . فعزموا على البقاء في قباب الأدم الخاصة بهم كفرق الحرس متيقظين متاهيين . (مرابطين للحراسة) فقط والتخلي عن غيرها من أعمالهم الأخرى .

ولربما أن حادثة الفيل كانت بمثابة جرس الإنذار الذي نبههم إلى الخطر وأوحى لهم بالمراقبة كفرق الجنود الحديثة التي ترابط في أوقات الخطر . وقد خشوا على بلدهم من تجمع العرب الكبير في أيام الحج فلذلك فرضوا على أنفسهم هذا التحمس . ثم بعد نزول الناس من عرفة إلى منى ينزل القرشيون في قبابهم ، متميزين بها عن غيرهم . وليكونوا علما بين تلك الجموع تعرف به بيوت سادة قريش ورؤسائها من أولى أمر مكة فيقصده اليهم ذوو الحاجات ، ويتعرف عليهم الوافدون .

ثم فرضوا على العرب الوافدين لأول مرة الى مكة إلا يطوفوا الا في ثياب الخمس كراء أو إعارة . أو يطوفون عراة أو في ثيابهم التي جاءوا بها من الحل . ثم عليهم أن يلقوها بعد فراغهم من الطواف ولا ينتفع بها وتسمى (اللقي) . ودانت العرب لهم بكل ذلك .

٣٧٧ - مهرا، النياطة العربية ص ٤٢٥ ، ٤٢٦ .

٣٧٨ - جواد علي ، المرجع السابق ج٦ / ٣٧٠ .

٣٧٩ - جواد علي ، نفس المرجع ج٦ / ٣٦٧ .

وطاف بعض الرجال عراة الا النساء فانهن يضعن ثيابهن الا درعا لها تطوف به^(٣٨٠).

وابتدعوا في التحمس أمورا أخرى مثل أنهم . إذا أحرموا لم يدخروا لبنا ولم يحولوا بين مرضعة ورضيعها حتى يعافه . ولا يحلقون شعرا ولا يجزون ظفرا . ولا يلبسون في احرامهم وبرا ولا صوفا ، ولا شعرا ولا يتطيبن ، ولا يتدهنون ، ولا يمسون النساء ثم يلبسون ثيابا جديدة . ويتركون أكل اللحم . ويطوفون بالبيت في نعالهم^(٣٨١) . إلى أن استن الوليد بن المغيرة خلج النعل عند دخول البيت والطواف^(٣٨٢).

ونستنتج أن الحمس هم أهل مكة من قريش وكنانة وخزاعة وعن دان بدينهم ممن ولدته قريش . وحلفائهم ولو كان هؤلاء الحلفاء من سكان الحل ، وليس من سكان الحرم .

وكانت قريش تشتتر عند تزويج بناتها إلى غير القرشيين أن يصير كل أولاد بناتها من الحمس . فيدخل الأولاد مع أمهم في التحمس^(٣٨٣).

ومن أبناء القرشيات الذين دخلوا في التحمس من قيس : كلاب ، وكعب وعامر وكليب بنوربيعة بن عامر بن صعصعة وأمهم مجد بنت تيم بن غالب بن فهر فهي التي أدخلتهم في التحمس^(٣٨٤).

وتحمس الحارث بن عبد مناة بن كنانة ، ومدلج بن مرة بن عبد مناة بن كنانة بنزولهم حول مكة . وعامر بن عبد مناة بن كنانة ، ومالك وملكان ابنا كنانة . وثقيف ، وعدوان ، ويربوع بن حنظلة . ومازن بن مالك بن عمرو بن تميم . وأمها جندلة بنت فهر بن مالك بن النضر . ويقال أن بني عامر كلهم حمس لتحمس اخوتهم من بني ربيعة بن عامر . وعلاف وهوريان بن حلوان بن عمران بن الحاف بن قضاعة . وخباب بن هبل بن عبد الله من كلب ، وأمه أمنة بنت ربيعة بن عامر بن صعصعة ، وأمها مجد بنت تيم الأدرم بن غالب ابن فهر^(٣٨٥).

ويطوف كل الحمس بشياهم الكاملة الا ما ذكرناه من أمر غيرهم من الحجاج

٣٨٠ - ابن حبيب ، المنق ص ١٤٤ وما بعدها ، ابن هشام ، المرجع السابق ج١/ ٢٠٤ ، ٢٠٥ ، ابن سعد ، المرجع السابق ج١/ ٧٢ ، الأزرق ، المرجع السابق ج١/ ١٧٧ ، الفاسي ، المرجع السابق ج١/ ٤١ .

٣٨١ - اليعقوبي ، المرجع السابق ج١/ ٢٥٦ .

٣٨٢ - الأزرق ، المرجع السابق ج١/ ١٧٩ .

٣٨٣ - ابن حزم ، المرجع السابق ص ٤٨٦ .

٣٨٤ - ابن حبيب ، المحبر ص ١٧٨ ، ١٧٩ .

٣٨٥ - الأزرق ، نفس المرجع ج١/ ١٧٧ ، ١٧٨ .

الضرورة منهم فقط أي من يبيع البيت أو يعتمر لأول مرة^(٣٨٦). ولعل الضرورة هو الذي تعرفه العامة من أهل مكة وجدة باسم (السراة) وهو الذي يبيع، أو يزور المدينة المنورة من الأطفال لأول مرة فيقيمون له حفلة (شعبية بسيطة) توزع فيها الهدايا من المكسرات (حمص ولوز) وبعض الحلوى. وتخلط معها بعض قطع النقد المعدنية أو الفضية أو الذهبية بحسب مقدرة أهل الطفل المحتفى به. ولذلك يكون المدعوون من الأطفال وأفراد العائلة المقرين.

وتحمست النساء القرشيات أيضا. واتخذن لتحمسهن شاعرن وعلامات مناسبة لطبيعة المرأة. فالأحمسيات لا ينسجن، ولا يفزلن، ولا يسئلن السمن^(٣٨٧).

وكان النساء من غير القرشيات يندرن تحميس أبنائهن فهذه سلمى بنت ضبيعة، زوجة منصور بن عكرمة من قيس عيلان تلد ابنها هوازن الذي عانى مرضا شديدا. فنذرت سلمى ان برأ ابنها لتحمسنه وأوفت بنذرهما فعلا فحمسته^(٣٨٨).

وتدخل المرأة في دين الخمس عندما تتزوج رجلا قرشيا. وذلك أن ضباعة بنت عامر عندما تزوجت عبد الله بن جدعان ولما طلبت منه الطلاق لتتزوج هشام بن المغيرة. هدهدا ابن جدعان بأن يجعلها تطوف بالبيت عارية وأن تنحر من الابل وتغزل الوبر بين أخشيبي مكة. وهذه الأعمال لا تؤديها الأحمسيات. فساعدتها هشام على تلك المطالب ووفي عنها بعضها، فنحر الابل عنها. وأخلت المسجد قبل الفجر فطافت ضباعة في ظلمة الليل وأعفاها من غزل الوبر بأن قال لها. هذا دين وضعه نفر من قریش ولم يأمر به نبي مرسل. وتزوجته^(٣٨٩).

وتمثل فكرة الخمس اقرار بحق المواطنة في مكة أو بالانتماء لأرض الحرم. وليس تعصبا للدين فقط كما يدل المعنى اللفظي لكلمة التحمس^(٣٩٠). بل ويتضمن التمييز الواضح لكل قرشي، أو متسبب لقریش بنسب أو بحلف.

وأما بعض الأمور الأخرى التي ابتدعتها قریش المتعلقة بتأجير الملابس والحظر على جلب الأطعمة فإن الهدف منها هو العامل الاقتصادي البحت حتى يتمكن التجار

٣٨٦ - السهيلي، المرجع السابق ج١/٢٩٩.

٣٨٧ - الأزرق، المرجع السابق ج١/٢٩٩.

٣٨٨ - الأزرق، المرجع السابق ج١/١٨٠.

٣٨٩ - ابن حبيب، الملتقى ص ٢٧٠، ٢٧٢.

٣٩٠ - الشريف، دور الحجاز ص ٣٢.

القرشيون من تسويق بضائعهم والمحافظة على صحة البيئة بمنع جلب الأطعمة .
تحدثنا عن التحمس وأولئك أهله من الحمس وهناك طائفتان أخرتان عرفتا أيضا :
هما الحلة والطلس .

الحلة :

وهم جميع العرب ما عدا الحمس . فهم الذين يطوفون في ثياب الحمس اعارة أو اجارة كما ذكرناه . أو يطوفون عراة . ويرمزون بذلك إلى طرح الثياب التي اقترفوا فيها الأثام والذنوب .

ويحرم الحلة الصيد في النسك فقط ويبحونه في غير أرض الحرم . ويتواصلون في النسك . ويسلأ فقراؤهم السمن . ويميزون الأصواف والأوبار والشعر ولا يلبسون جديدا . ولا يدخلون البيوت ولا يأويهم ظل ما داموا محرمين . ويدهنون ، ويأكلون اللحم ، ويخلعون نعالهم عند دخول البيت والطواف به . وكان لكل رجل من الحلة حرمى من الحمس يأخذ ثيابه ليطوف بها اما استعارة أو بأجرة . ويمتنعون عن البيع والشراء الى أن يعودوا إلى بلادهم^(٣٩١) .

وكان النبي صلى الله عليه وسلم حرمى عياض بن همار المجاشعي . فإذا قدم مكة طاف في ثياب النبي صلى الله عليه وسلم^(٣٩٢) .

ويخرج الحلة إلى عرفات دون الأنصاب فيما قبل العشاء ويذهبون آخر الليل إلى عرج . ولا يسعى الحلة بين الصفا والمروة ماعدا خندف^(٣٩٣) .

وقد خالف محمد صلى الله عليه وسلم جميع الحمس . ووقف بعرفات لبقينه الكامل بأنها من مشاعر الحج وذلك قبل الإسلام والذي أمر بذلك أيضا^(٣٩٤) .

ونستنتج من ذلك تحمس قریش كلها ومن معها ولذلك أدهش تصرف النبي صلى الله عليه وسلم الرواة كلهم وسجلوها كحادثة فريدة مميزة .

وقبائل الحلة هم تميم بن مر كلها ما عدا يربوع ومازن وضبة ، وحيس وظاعة

٣٩١ - ابن حبيب ، المحرر ص ١٨٠ ، ١٨١ .

٣٩٢ - ابن حزم ، المرجع السابق ص ٢٣٩ .

٣٩٣ - الفاسي ، المرجع السابق ج٢/ ٤٢ .

٣٩٤ - السهيلي ، المرجع السابق ج١/ ٢٣٤ ، المرجع السابق ج٢/ ١٩٥ ، الفاسي ، المرجع السابق

والغوث بن مر . وقيس عيلان بأسرها ما عدا ثقيف، وعدوان وعامر بن صعصعة .
وربيعة بن نزار كلها . وقضاعة كلها ما خلا علافا وجنا . والأنصار وخثعم وبجيلة .
ويكر بن عبد مناة بن كنانة وهذيل بن مدركة . وأسد وطىء وبارق^(٣٩٥) . ومزينة
والرباب وعكل وثور^(٣٩٦) .

الطلس

وهم طائفة ليست من الحلة ولا من الخمس ، (يأتون من أقصى اليمن طلسا من
الغبار فيطوفون بالبيت في تلك الثياب الطلس)^(٣٩٧) .

· ومع أهل اليمن ، أهل حضرموت وعك ، وعجيب وأياد بن نزار . ويقف الطلس
وسطا بين الحلة والخمس . فهم يحرمون مثل الحلة ولكنهم يدخلون البيت ويطوفون في
ثيابهم مثل الخمس أي أنهم لا يتعرون حول الكعبة . ولا يستأجرون أو يستعمرون ثياب
الخمس . ويدخلون البيوت من أبوابها ولا يثدنون بناتهم . ولكن يقفون مع الحلة في
عرفات^(٣٩٨) .

وبمجيء الإسلام أمر الله جميع الناس بالوقوف في عرفات بل جعل (الحج عرفة)
أي أن الوقوف بها من أهم أركان الحج . ثم نزل الأمر باباحة البيع والشراء في الحج
وكانوا يجتنبونه قبالا^(٣٩٩) .

ويتفق تقسيم الحاج الى حلة وخمس وطلس . مع تقسيم القبائل العربية عامة إلى
محرمين - وحلة - وذادة كما مر بنا وكان الحلة أكثر خطرا على مكة من غيرهم في أيام الحج
وفي غيرها من الأيام^(٤٠٠) . ولكن نعتقد أن جميع العرب قد احترموا حرمة الحرم . ومكة
خاصة وإن استباحوا حرمة الشهر فلم يستباحوا قط حرمة الحرم .

٣٩٥ - ابن حبيب، المحبر ص ١٧٩ .

٣٩٦ - اليعقوبي، المرجع السابق ج١/ ٢٥٧ .

٣٩٧ - السهلي، المرجع السابق ج١/ ٢٣١ .

٣٩٨ - ابن حبيب، المحبر ص ١٨١ .

٣٩٩ - الفاسي، المرجع السابق ج٢/ ٢٨٢ .

٤٠٠ - كسرى، المرجع السابق ص ٢٥ .

الخاتمة

استعرضنا في بحثنا هذا أحوال جزيرة العرب الجغرافية بصورة مجملة ومختصرة جدا. ثم فصلنا بعض الشيء عن مكة المكرمة جغرافيا وتاريخيا حيث أنها ميدان البحث، والأرض التي عاشت عليها قبيلة قريش ذات الشأن الذي دار عليه البحث أيضا.

فتعرفنا على طبيعة مكة وموقعها ثم أدركنا أنها مدينة عربية عريقة ومقدسة منذ نشأتها. وبناء الكعبة المعظمة فيها قد أعطاها التميز على غيرها من المدن. ولكن التدوين التاريخي لهذه البلدة المعظمة جاء متأخرا كثيرا عنها، وليس بين أيدينا نصوص مدونة لتاريخها القديم جدا بل ظهر التلوين عنها مشتتا في كتب الكلاسيكيين منذ القرن الثاني الميلادي. وفي الكتب الإسلامية ظهر ذكرها متأخرا أيضا حيث بدأ منذ القرن الخامس الميلادي. ثم ذكرنا المدن المحيطة بمكة وذات الصلة بها وهي المدينة المنورة والطائف وجدة.

وكانت هذه المقدمة، هي التي نفذنا منها إلى صلب موضوع بحثنا. فاستعرضنا الجوانب المعيشية التي مارسها القرشيون في حياتهم في مكة. وتعرفنا إلى المجتمع المكي بأكمله فاستنتجنا حقائقا ومعلومات وافرة عن قبيلة قريش التي وجدنا أنها كانت تشكل قوام المجتمع المكي. فكان القرشيون هم سكان قلب وادي مكة (الأبطح) وهم أول من نزل حول الكعبة المعظمة وبنوا بيوتهم حولها حتى امتلأ بهم الوادي. وأن من عداهم من قريش الظواهر وخزاعة والأحابيش سكنوا خارج مكة في شعابها وعلى جبالها. وبقيام المجتمع القرشي تمثلت كل المظاهر الاجتماعية والعمرانية بصدق وحيوية. حيث مارس المجتمع كل الأنماط السلوكية الاجتماعية. وقد ظهرت لهم مجموعة من العادات والتقاليد التي ميزتهم عن غيرهم

دخلت قريش الى مكة تحت زعامة قصي بن كلاب، الذي أسس حكومة الملا القرشي ومقرها دار الندوة. ونعمت قريش بالهدوء السياسي والأمن التام. الذي هو أهم منجزات قريش في مكة. وتحقق ذلك بفضل قوة زعيمهم ومجمعهم قصي. والتزم القرشيون بالحياد ومع جميع الأمم التي تعاملوا معها.

ويعد ذلك أضاف كل زعيم تحسينات جديدة كما فعل عبد مناف بن قصي الذي سار على خطه أبيه وأضاف خطة جديدة لتوسيع رقعة البناء في الوادي. وعقد الأحلاف مع الأحابيش لتدعيم سياسة مكة.

ثم قام هاشم بن عبد مناف بمتابعة المسيرة ولكنه طرق المجال الاقتصادي لأنه أدرك أن اقتصاد مكة بحاجة إلى دعم جاد فعمل على تنمية المورد الاقتصادي عن طريق التجارة التي رأى أنه لابد من تدعيمها وتنظيم سيرها ففقد هاشم مع اخوته عقود الايلاف مع الأمم المجاورة. ونظم التجارة في رحلتي الشتاء والصيف. وأقر مشاركة الفقير مع الغني في هذه الرحلات حتى غدت تجارة القوافل أبرز عوامل الاقتصاد لحكومة الملأ والمجتمع القرشي في مكة إضافة إلى موسم الحج.

وانتظم قيام أسواق مكة الموسمية وهي سوق عكاظ، والمجنة، وذبي المجاز، وانتظم ارتياد القرشيين لأسواق الجزيرة الأخرى. وقد لاحظنا أن جميع الأسواق الموسمية التي تقوم داخل الجزيرة تدمم لمدة محدودة تتراوح بين العشرة إلى العشرين يوما فقط.

ونظرا للانعكاش الاقتصادي فقد حرص القرشيون على خدمة الحجاج واهتموا بسدانة الحرم وحجابه، وعيادته. وابتدعوا الرفادة، واهتموا بسقاية الحاج.

وتوزعوا الوظائف المتعلقة بالكعبة والحرم وخدمة الحجاج. وتابع عبد المطلب بن هاشم الاهتمام بأمور قريش السياسية والاقتصادية والدينية. بل قام بعمل جليل عندما أعاد حفر بئر زمزم وأجرى مياهها مرة أخرى. مما كان له عظيم الأثر في تحسين موارد المياه داخل الحرم ويجوار الكعبة المعظمة. وبما كان له الأثر البالغ في تدعيم زعامة عبد المطلب الدينية. وبما شجع على توجيه الاهتمام إلى الدين أن أفراد المجتمع قد استقروا ماديا وأمنيا. فألحت الروح على الأشباع مما ضاعف الاهتمام بشؤون الحرم والحج على الوجه الأكمل. فاهتموا بسدانة الحرم وحجابه. وداومت قريش على الرفادة لأطعام الحاج واهتمت بالسقاية. وقد وضعت قريش صنما لكل قبيلة في جوف الكعبة. وأنها عظمت تلك الأصنام مجاملة لأهلها. وعظم جميع العرب كعبة مكة ومعظم أصنام قريش.

واشترعت قريش نظام التحمس لتمييز نفسها وكل من انتسب إليها. ثم يكفي قريش فخرا وحدتها التي حققتها في زمن الحرب والغزو وحافظت عليها ولم يعثرها وهن ولا ضعف. وقد التزمت الحياد التام.

وأما ما اعترى قريش من فوضى واضطراب أيام البعثة النبوية فقد كان نذيرا لها بنهاية زعامتها الجاهلية. وهذا ناموس الدولة أو المدينة حيث تمر بفترة نمو وشباب ثم هرم وانحيار. وبالنسبة لقريش فقد اختلف الوضع لأنها كانت فترة عارضة طارئة عصفت بهم. ثم أفاقوا عندما هداهم الله بالإسلام يوم فتح مكة في السنة ٨ هـ حوالي ٦٣٠م وعادوا إلى الاتحاد، والاتحام، والانضواء تحت راية الإسلام بدلا من راية الملأ القرشي فقط. فكانت الراهية الإسلامية الجديدة أعم وأشمل.

وحسبنا في هذا البحث أن قد جمعنا مادة تاريخية ضافية عن قبيلة قريش وصغناها في قالب بحثنا ليكون وثيقة جمعت الشتات المتناثر عن القبيلة العظيمة وأعياها الفاضلة.

مصادر البحث ومراجعته

- ١ - ابن الأثير، عز الدين أبو الحسن علي بن محمد بن عبد الكريم، أسد الغابة في معرفة الصحابة، القاهرة، طبع على ذمة جمعية المعارف، ١٢٨٠، ١٢٨٦هـ.
- ٢ - ابن الأثير، الكامل في التاريخ، الطبعة الثانية بيروت، ١٣٨٧هـ، ١٩٦٧م.
- ٣ - ابن بطوطة، محمد بن عبد الله بن محمد بن إبراهيم اللواتي الطنجي، رحلة ابن بطوطة، المسماة تحفة النظار في غرائب الأمصار وعجائب الأسفار، القاهرة ١٣٨٦، ١٩٦٦م.
- ٤ - ابن بكار، الزبير، جهرة نسب قريش وأخبارها، شرحه وحققه محمود محمد شاكر، بيروت ١٩٨١م.
- ٥ - ابن بليهد، محمد بن عبد الله، صحيح الأخبار عما في بلاد العرب من الآثار، الطبعة الثانية ١٣٩٢هـ، ١٩٧٢م.
- ٦ - ابن جبير، أبو الحسن محمد بن أحمد، رحلة ابن جبير، بيروت ١٣٨٤هـ، ١٩٦٤م.
- ٧ - ابن الجوزي، الإمام عبد الرحمن، تلقيح فهم أهل الأثر في عيون التاريخ والسير، القاهرة ١٩٨٥م.
- ٨ - ابن حبيب، أبو جعفر محمد بن حبيب بن أمية، كتاب المحبر، رواية أبي سعيد الحسن بن الحسين السكري، تصحيح أيلزة لينجتن شتير، بيروت. د. ت.
- ٩ - ابن حبيب، كتاب المنق في أخبار قريش، تصحيح وتعليق خورشيد أحمد فاروق، الطبعة الأولى القاهرة، ١٣٨٤هـ، ١٩٦٤م.
- ١٠ - ابن حزم، أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد، جهرة أنساب العرب، تحقيق وتعليق عبد السلام محمد هارون، الطبعة الرابعة القاهرة، ١٩٧٧م.
- ١١ - ابن حوقل، أبو القاسم، كتاب صورة الأرض، بيروت ١٩٧٩م.
- ١٢ - ابن خلدون، عبد الرحمن، كتاب العبر ونبوآن المبتدأ والخبر في أيام العرب والعجم والبربر، بيروت، مؤسسة الأعل للطبعوعات د. ت.
- ١٣ - ابن خيس، عبد الله بن محمد، المجاز بين البيامة والحجاز، الرياض دار البيامة. د. ت.
- ١٤ - ابن دريد، أبو بكر محمد بن الحسن، كتاب الاشتقاق، تحقيق وشرح عبد السلام محمد هارون، طبعة ثانية بغداد، ١٣٩٩هـ، ١٩٧٩م.
- ١٥ - ابن سعد، محمد، الطبقات الكبرى، بيروت ١٣٧٧هـ، ١٩٥٧م.
- ١٦ - ابن سلام، محمد، طبقات فحول الشعراء، باعتناء محمود محمد شاكر، القاهرة ١٩٧٤م.
- ١٧ - ابن عبد ربه، أحمد بن محمد، العقد الفريد تحقيق سعيد العريان، دار الفكر، ١٣٥٩هـ، ١٩٤٠م.
- ١٨ - ابن قيم الجوزية، شمس الدين أبو عبد الله محمد بن بكر الزرعي الدمشقي، أخبار النساء، شرح وتحقيق نزار رضا، بيروت ١٩٧٣م.

- ١٩ - ابن قيم الجوزية، الطب النبوي، حققه وعلق عليه عبد المعطي أمين قلعجي، الطبعة الأولى القاهرة، ١٣٩٨هـ، ١٩٣٢م.
- ٢٠ - ابن كثير، عباد الدين أبو الفدا أسماعيل بن عمرو، البداية والنهاية، الطبعة الأولى القاهرة، ١٣٥١هـ، ١٩٣٢م.
- ٢١ - ابن الكلبي، هشام بن محمد بن السائب بن بشر، كتاب الأضنام، الطبعة الثانية القاهرة، نسخة مصورة عن طبعة ١٩٢٤م.
- ٢٢ - ابن الكلبي، أنساب الخليل في الجاهلية والإسلام وأخبارها، تحقيق أحمد زكي، القاهرة، ١٩٤٦م.
- ٢٣ - ابن منثور، محمد بن مكرم بن علي، لسان العرب، أعداد وتصنيف يوسف خياط، دار لسان العرب، بيروت.
- ٢٤ - ابن النديم، محمد ابن اسحق، كتاب الفهرست، بيروت ١٣٩٨هـ، ١٩٧٨م.
- ٢٥ - ابن هشام، أبو محمد عبد الملك، سيرة النبي صلى الله عليه وسلم، راجعه وعلق عليه محمد هراس، القاهرة مكتبة الجمهورية. د.ت.
- ٢٦ - أبو طاهر، الإمام أبو الفضل أحمد، كتاب بلاغات النساء، صححه وشرحه أحمد الألفي، القاهرة ١٣٢٦هـ، ١٩٠٨م.
- ٢٧ - أبو العلا، محمود طه، جغرافية شبه جزيرة العرب، الطبعة الأولى القاهرة، ١٩٦٥م.
- ٢٨ - أبو الفداء، إسماعيل، تاريخ أبي الفداء، القاهرة. د.ت.
- ٢٩ - أرسلان، الأمير شكيب، الإرتسامات اللطاف، تصحيح وتعليق السيد محمد رشيد رضا، الطبعة الأولى القاهرة، ١٣٥٠م.
- ٣٠ - الأزرق، أبو الوليد محمد بن عبد الله، أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار، تحقيق رشدي ملحس، دار الأندلس. د.ت.
- ٣١ - الأسد، ناصر الدين، القيان والغناء في العصر الجاهلي، طبع القاهرة، ١٩٦٩م.
- ٣٢ - الأسد، مصادر الشعر الجاهلي وقيمتها التاريخية، الطبعة الخامسة القاهرة، ١٩٧٨م.
- ٣٣ - الأصفهاني، أبو الفرج، الأغاني أشرفت على ضبطه وتصحيحه لجنة من الأدباء والمدرسين، طبعات مختلفة، القاهرة، ١٩٥٥م الجزء ٤-٣، ١٩٥٦م.
- ٣٤ - الأصفهاني، الحسن بن عبد الله، بلاد العرب، تحقيق حمد الجاسر وصالح العلي، ساعد المجمع العلمي العراقي على نشر هذا الكتاب الطبعة الأولى، الرياض، ١٣٨٨هـ، ١٩٦٨م.
- ٣٥ - الأصمعي، محمد عبد الجواد، العرب وأطوارهم، طور العرب والعربية في أطوار الجاهلية، الطبعة الأولى القاهرة، د.ت.
- ٣٦ - الأفغاني، سعيد، الإسلام والمرأة، الطبعة الثانية دمشق، ١٩٦٤م.
- ٣٧ - الأفغاني، أسواق العرب، الطبعة الثانية دمشق، ١٩٦٠م.
- ٣٨ - الألوري، آدم عبد الله، الإسلام وتقاليد الجاهلية، القاهرة ١٩٧٧.

- ٣٩ - الألويسي، محمود شاكر، المختار من كتاب بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، اختيار محمد خالد الصحفي، مراجعة عبد الحميد يونس، القاهرة، دار المعرفة، د.ت.
- ٤٠ - أمين، أحمد، فجر الإسلام، الطبعة السابعة القاهرة، ١٩٥٩م.
- ٤١ - الأنصاري، عبد الرحمن الطيب، قرية الفاو صورة للحضارة العربية قبل الإسلام في المملكة العربية السعودية الرياض، ١٣٧٧هـ، ١٤٠٢.
- ٤٢ - الأنصاري، عبد القدوس، آثار المدينة للنورة، الطبعة الثانية المدينة المنورة، ١٣٧٨هـ.
- ٤٣ - الأنصاري، عبد القدوس، كُتُب تاريخ مدينة جدة، الطبعة الأولى جدة، ١٨٨٣هـ، ١٣٦٣م.
- ٤٤ - الأنصاري، عبد القدوس، الجزيرة العربية في رحلتي ابن جبير والعبدري، معاصر تاريخ الجزيرة، الجزء الثاني، جامعة الرياض ١٣٩٩هـ.
- ٤٥ - أنيس، إبراهيم وعبد الحلیم متصر وعطية الصوالحي ومحمد خلف الله أحمد، المعجم الوسيط، الطبعة الثانية القاهرة، ١٣٩٢هـ، ١٩٧٢م.
- ٤٦ - باسلامة، حسين عبد الله، تاريخ عمارة المسجد الحرام، الطبعة الثالثة جدة، ١٤٠٠هـ، ١٩٨٠م.
- ٤٧ - البنتوني، محمد لييب، الرحلة الحجازية، القاهرة، الطبعة الثانية ١٣٢٩هـ.
- ٤٨ - البخاري، أبو عبد الله محمد بن أبي الحسن إسماعيل، صحيح البخاري، مكة المكرمة، طبعة قديمة، مكتبة ومطبعة دارالتعاون، د.ت.
- ٤٩ - براون، ادوارد، الطب العربي، ترجمة أحمد شوقي حسن ومحمد عبد الحلیم العقي، القاهرة، مؤسسة العرب ١٩٦٩م.
- ٥٠ - بروكلمان، كارل، تاريخ الشعوب الإسلامية، نقله إلى العربية نبيه أمين فارس ومنير البعلبكي، الطبعة الرابعة بيروت، ١٩٦٥م.
- ٥١ - البستاني، المعلم بطرس، محيط المحيط، بيروت، ١٩٧٧م.
- ٥٢ - البكري، صلاح، في جنوب الجزيرة العربية، الطبعة الأولى مصر، ١٣٦٨هـ، ١٩٤٩م.
- ٥٣ - البكري، أبو عبد الله بن عبد العزيز، معجم ما استمع من أسماء البلاد والمواضع، تحقيق مصطفى السقا، الطبعة الأولى القاهرة، ١٣٦٤هـ، ١٩٤٥م.
- ٥٤ - البلادي، عاتق بن غيث، معالم مكة التاريخية والأثرية، الطبعة الأولى مكة المكرمة، ١٤٠٠هـ، ١٩٨٠م.
- ٥٥ - البلاذري، أحمد بن يحيى، أنساب الأشراف، الجزء الأول، تحقيق محمد حميد الله، مصر، إخراج معهد المخطوطات لجامعة الدول العربية بالأشتراك مع دار المعارف ١٩٥٩م.
- ٥٦ - بندنجي، حسين حمزة، أطلس الحج إلى بيت الله الحرام، قسم الجغرافيا جامعة الرياض، المملكة العربية السعودية، الطبعة الأولى مصر، ١٣٩٧هـ، ١٩٧٧م.
- ٥٧ - التجيبي، أبو يحيى محمد بن صلاح، مختصر من تفسير الإمام الطبري، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر، القاهرة، ١٣٩٠هـ، ١٩٧١م.
- ٥٨ - الجاحظ، أبو عثمان عمرو بن بحر، البيان والتبيين، الطبعة الرابعة القاهرة، ١٣٩٥هـ، ١٩٧٥م.

- ٥٩ - جاد المولى، محمد أحمد، وعلي محمد البجاوي ومحمد أبو الفضل إبراهيم، أيام العرب في الجاهلية، مصر ١٩٦١م.
- ٦٠ - الجاسر، حمد، في شمال غرب الجزيرة، الطبعة الأولى الرياض، ١٣٩٠هـ، ١٩٧٠م.
- ٦١ - الجاسر، كتاب المتناكس وأماكن طرق الحج ومعالم الجزيرة، الرياض، ١٣٨٩هـ، ١٩٦٩م.
- ٦٢ - الجاسر، مدينة الرياض عبر أطوار التاريخ، الرياض، منشورات دار البیاء ١٣٨٦هـ.
- ٦٣ - جوهر، حسن محمد ومحمد حسیب عباس ویوسف محمد بدوی ومحمد صلاح الدین باقر، جغرافية آسيا وإستراليا، مصر الناشر مكتبة الآداب الجاميز. د. ت.
- ٦٤ - حافظ، علي، سوق عكاظ، الطبعة الأولى الرياض، ١٣٩٦هـ، ١٩٧٦م.
- ٦٥ - حنة، محمد كامل، في ظلال الحرمين، دار المعارف القاهرة، ١٩٧٨م.
- ٦٦ - حقي، فلیب خوري، تاریخ العرب، نقله إلى اللغة العربية محمد مبروك نافع، الطبعة الثانية بیروت، ١٩٥٣م.
- ٦٧ - حسن، حسن إبراهيم، تاریخ الإسلام السياسي والديني والثقافي والاجتماعي، الطبعة السابعة مصر، ١٩٦٤م.
- ٦٨ - حسين، طه، إسلاميات (مرآة الإسلام، على هامش السيرة)، الطبعة الأولى بیروت، ١٩٦٧م.
- ٦٩ - حمزة، فؤاد، قلب جزيرة العرب، الطبعة الثانية الرياض، ١٣٨٨هـ، ١٩٦٨م.
- ٧٠ - حمور، عرفان محمد، أسواق العرب، الطبعة الأولى بیروت، ١٩٧٩م.
- ٧١ - الحسوي، الإمام شهاب الدین أبو عبد الله یاقوت عبد الله، معجم البلدان، بیروت ١٣٩٧هـ، ١٩٧٧م.
- ٧٢ - حوراني، جورج فاضلو، العرب والملاحة في المحيط الهندي، ترجمة یعقوب بك، القاهرة ١٩٥٨م.
- ٧٣ - الحوفي، أحمد محمد، المرأة في الشعر الجاهلي، الطبعة الثانية القاهرة، ١٩٦٣م.
- ٧٤ - خياط، يوسف معجم المصطلحات العلمية والفنية، بیروت دار لسان العرب. د. ت.
- ٧٥ - الدارمي، أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن، سنن الدارمي، تخريج الدارمي وتصحيحه وتحقیقه، السيد عبد الله هاشم نیانی للمدنی، المدينة المنورة، ١٣٨٦هـ، ١٩٦٦م.
- ٧٦ - الدناصوری، جمال الدین، موارد المياه في الوطن العربي، القاهرة ١٩٧١م.
- ٧٧ - الدوري، عبد العزيز، مقدمة في تاریخ صدر الإسلام، الطبعة الثانية بیروت، ١٩٦٠م.
- ٧٨ - الدينوري، أحمد بن داود، كتاب الأخبار الطوال، تحقيق عبد المنعم عامر، مراجعة جمال الدين الشال بغداد، إعادة إصدار طبعة القاهرة سنة ١٩٥٩م.
- ٧٩ - الرازي، الإمام الفخر، التفسير الكبير، طهران، الطبعة الثانية الناشر دار الكتب العلمية. د. ت.
- ٨٠ - رجب، عمر الفاروق السيد، الحجاز، نجدة. الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ، ١٩٧٩م.
- ٨١ - الرفاعي، أنور، تاريخ العرب والإسلام منذ العصور القديمة حتى العهد العثماني، دمشق ١٩٧١م.
- ٨٢ - رفعت، إبراهيم، مرآة الحرمين والرحلات الحجازية والحج ومشاعره الدينية، الطبعة الأولى القاهرة، ١٣٤٤هـ، ١٩٢٥م.

- ٨٣ - الرميحاني، أمين، نجد وملحقاته، الطبعة الثالثة بيروت، ١٩٦٤م.
- ٨٤ - الزبيدي، محمد مرتضى، تاج العروس، الكويت ١٣٨٦هـ، ١٩٦٦م.
- ٨٥ - الزبيدي، أبو عبد الله المصعب بن عبد الله المصعب، كتاب نسب قریش، عني بنشره لأول مرة ليفي برونفيسال، الطبعة الثانية القاهرة، ١٩٧٦م.
- ٨٦ - زيدان، إبراهيم، نواذر الكرام في الجاهلية والإسلام، مصر ١٨٩٩م.
- ٨٧ - زيدان، جرجي، العرب قبل الإسلام، بيروت ١٩٧٩م.
- ٨٨ - سالم، السيد عبد العزيز، تاريخ العرب في عصر الجاهلية، بيروت، ١٩٧١م.
- ٨٩ - السدوسي، مؤرج بن عمرو، كتاب حذف من نسب فريش، تحقيق صلاح الدين المنجد، بيروت، الطبعة الثانية ١٩٧٦.
- ٩٠ - السمهودي، نور الدين علي بن أحمد المصري، وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى، حققه محمد عني الدين عبد الحميد، الطبعة الأولى القاهرة، ١٣٧٣هـ، ١٩٥٤م.
- ٩١ - السهلي، أبو القاسم عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن أبي الحسن الخثعمي، الروض الأنف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام، القاهرة ١٣٩١هـ، ١٩٧١.
- ٩٢ - سيدبو، ل. أ.، تاريخ العرب العام، نقله إلى العربية عادل زعير، القاهرة، ١٩٦٩م.
- ٩٣ - السيوطي، جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر وجمال الدين محمد بن أحمد المحلى، تفسير الجلالين، بيروت، د. ت.
- ٩٤ - شاکر، محمود، جغرافية البيئات، بيروت، ١٣٩٨، ١٩٧٨م.
- ٩٥ - شاکر، شبه جزيرة العرب، الحجاز الطبعة الأولى دمشق، ١٣٩٧هـ ١٩٧٧م.
- ٩٦ - أنشاسي، صلاح الدين علي، وفؤاد محمد الصقار، جغرافية الوطن العربي الكبير، طبعة ثانية منقحة الاسكندرية، ١٩٧٢م.
- ٩٧ - شرف الدين، أحمد حسين، اليمن عبر التاريخ، الطبعة الثالثة الرياض، ١٤٠٠هـ، ١٩٨٠م.
- ٩٨ - الشريف، أحمد إبراهيم، دور الحجاز في الحياة السياسية العامة في القرنين الأول والثاني للهجرة، الطبعة الأولى القاهرة، ١٩٦٨م.
- ٩٩ - الشريف، مكة والمدينة في عهد الجاهلية وعهد الرسول، القاهرة ١٩٦٧م.
- ١٠٠ - شلبي، أحمد، التاريخ الإسلامي والحضارة الإسلامية، الطبعة الرابعة القاهرة، ١٩٦٦م.
- ١٠١ - صادق، دولت، وجمال الدين الدناصور، جغرافية العالم، الجزء الأول، دولت أحمد صادق، القاهرة ١٩٧٠م.
- ١٠٢ - الصياد، محمد محمود، معالم جغرافية الوطن العربي، بيروت ١٩٧٠م.
- ١٠٣ - ضيف، شوقي، الشعر والغناء في المدينة ومكة لعصر بني أمية، الطبعة الرابعة منقحة القاهرة، ١٩٧٩م.
- ١٠٤ - ضيف، العصر الجاهلي، الطبعة الثانية القاهرة، ١٩٧٧م.
- ١٠٥ - الطبري، أبو جعفر محمد بن جرير، تاريخ الأمم والملوك، بيروت دار الفكر د. ت.
- ١٠٦ - الطبري، جامع البيان عن تأويل آي القرآن، الطبعة الثانية، ١٣٧٣هـ، ١٩٥٤م.
- ١٠٧ - العامري، عماد الدين بن أبي بكر، بهجة المحافل وبغية الأمثال، شرح العلامة جمال الدين عبد الأشعر اليمني، مصر طبع ١٣٣١هـ.

- ١٠٨ - عبد الجبار، عبد الله وعبد المتعم خضاجي، قصة الأدب في الحجاز في العصر الجاهلي، القاهرة ١٤٠٠هـ، ١٩٨٠م.
- ١٠٩ - عبد الحميد، سعد زغول، في تاريخ العرب قبل الإسلام، بيروت ١٩٧٦م.
- ١١٠ - العسقلاني، شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن علي، الإصابة في تمييز الصحابة، تحقيق طه الزيني، القاهرة طبعات مختلفة، الجزء الأول وغيره ١٣٩٨هـ، ١٩٧٨، الجزء الثالث عشر ١٣٩٦هـ، ١٩٧٦م.
- ١١١ - العسكري، أبو هلال، الأوائل تحقيق محمد السيد الوكيل، المدينة المنورة، الناشر أسعد طرايزوني الحسين، ١٩٨٥هـ، ١٩٦٦م.
- ١١٢ - العصامي، عبد الملك بن حسن بن عبد الملك، سمط النجوم العوالي في أنباء الأوائل والتوالي، القاهرة ١٣٧٩هـ.
- ١١٣ - العطار، محي الدين، كتاب بلوغ الأرب في مآثر العرب، لبنان ١٣١٩هـ.
- ١١٤ - العظيم، رفيع، أشهر مشاهير للإسلام في الحروب والسياسة، الطبعة الثانية القاهرة، ١٩٧٢م.
- ١١٥ - المقاد، عباس محمود، عبقريّة الصديق، مصر ١٩٦١م.
- ١١٦ - المقاد، عبقريّة عمر، مصر، الطبعة السادسة. ١٩٦٠م.
- ١١٧ - علي، جواد، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، الأجزاء ٢-١ الطبعة الأولى ١٩٧٠م، الأجزاء ١-٨ الطبعة الثانية ١٩٧١م، الجزء ٩ سنة ١٩٧٢م. بيروت.
- ١١٨ - عوض الله، السيد أحمد أبو الفضل، مكة في عصر ما قبل الإسلام، الطبعة الأولى، الرياض، ١٣٩٨هـ، ١٩٧٨م.
- ١١٩ - الغنيم، عبد الله يوسف، أقاليم الجزيرة العربية بين الكتابات العربية القديمة والدراسات المعاصرة، الكويت ١٤٠١هـ، ١٩٨١م.
- ١٢٠ - الغامي، أبو الطيب تقي الدين محمد بن أحمد علي، شفاء الغرام بأخبار البلد الحرام، القاهرة ١٩٥٦م.
- ١٢١ - الفاكهي، أبو عبد الله محمد بن أسحاق، كتاب المتقى في أخبار أم القرى، وهي منتخبات. وهو الجزء الثاني من كتاب أخبار مكة المشرقة والجزء الثالث وهو كتاب الأعلام بأعلام بيت الله الحرام تأليف الشيخ قطب الدين النهروالي ١٢٧٤هـ، ١٢٧٥هـ، مدينة غتفة.
- ١٢٢ - فرج، محمد، شخصيات عسكرية إسلامية، الطبعة الثانية القاهرة، ١٣٩٦هـ ١٩٧٦م.
- ١٢٣ - فروخ، عمر، تاريخ الفكر العربي، بيروت ١٩٦٦م.
- ١٢٤ - فروخ، تاريخ الأدب العربي، الطبعة الثالثة بيروت، ١٩٧٨.
- ١٢٥ - الفيروز آبادي، مجد الدين أبو الطاهر محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، مصر، دار الجيل. د.ت.
- ١٢٦ - الفيروز آبادي، المغانم المطابة في معالم طابة، تحقيق حمد الجاسر، الطبعة الأولى، الرياض، ١٣٨٩هـ، ١٩٦٩م.
- ١٢٧ - الغالي، أبو علي إسماعيل بن القاسم، كتاب الأمالي وكتاب ذيل الأمالي والنوادر، بيروت دار الاتفاق ١٩٨٠م.

- ١٢٨ - قضاوي، يوسف، الحلال والحرام في الإسلام، ١٩٧٨م، دار القرآن الكريم.
- ١٢٩ - القلقشندي، أبو العباس أحمد، نهاية الأرب في معرفة أنساب العرب تحقيق إبراهيم الأبياري، الطبعة الأولى القاهرة، ١٩٥٩م.
- ١٣٠ - كحالة، عمر رضا، جغرافية شبه جزيرة العرب، دمشق الناشر فؤاد هاشم الكتبي، ١٣٦٤هـ، ١٩٤٤م.
- ١٣١ - كحالة، معجم قبائل العرب القديمة والحديثة، بيروت ١٩٧٨م.
- ١٣٢ - كحالة، مباحث إجتماعية في عالمي العرب والإسلام، دمشق ١٣٩٥هـ، ١٩٧٤م.
- ١٣٣ - كستر، م. ج.، مكة وتيمم مظاهر من علاقاتهم، ترجمة يحيى الجبوري بغداد ١٩٧٥م.
- ١٣٤ - لوبون، جوستاف، حضارة العرب، نقله إلى العربية عادل زعير، القاهرة، دار لحياء الكتب العربية ١٩٦٩م.
- ١٣٥ - الماوردي، أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب، الأحكام السلطانية، الطبعة الثانية القاهرة، ١٩٦٦م.
- ١٣٦ - المبرد، أبو العباس محمد بن يزيد، الكامل في اللغة والأدب رجعت وقويت هذه الطبعة على عدة نسخ خطية بمعرفة لجنة من العلماء، القاهرة سنة ١٩٥١م.
- ١٣٧ - مدني، أمين، التاريخ العربي ومصادره، مصر ١٩٧١ ١٩٧١م.
- ١٣٨ - المرزوقي، أبو علي، كتاب الأزمنة والأمكنة، الطبعة الأولى ٢ حيدر آباد، ١٣٢٢هـ.
- ١٣٩ - المسعودي، أبو الحسن علي بن الحسين بن علي، كتاب التنبيه والأشرف، بيروت ١٩٦٥م. مكتبة خياط.
- ١٤٠ - المسعودي، مروج الذهب ومعادن الجوهر، الطبعة الأولى بيروت، ١٩٦٥م دار الأندلس.
- ١٤١ - مسلم، الإمام أبو الحسن مسلم بن الحجاج، الجامع الصحيح، بيروت منشورات دار الاتفاق. د.ت.
- ١٤٢ - المقدسي، أبو زيد أحمد بن سهل البلخي، كتاب البلد والتاريخ، مدينة شالون، الجزء الرابع سنة ١٩٥٧م.
- ١٤٣ - مهران، محمد بيومي، دراسة حول الديانة العربية القديمة ١٣٩٨هـ.
- ١٤٤ - مهران، دراسات في تاريخ العرب القديم، الرياض، ١٣٩٧هـ، ١٩٧٧م.
- ١٤٥ - الموسوعة العربية الميسرة، بإشراف محمد شفيق غربال، الطبعة الثانية القاهرة، ١٩٧٢م.
- ١٤٦ - الموسوي، الشريف أبو الحسن محمد الرضي بن الحسن، نيج البلاغة وهو مجموع ما اختاره من كلام أمير المؤمنين أبي الحسن علي بن أبي طالب، شرحه الأستاذ محمد عبده، حققه محمد عبي الدين عبد الحميد، مصر. د.ت.
- ١٤٧ - الموسوي، محمد عبد الله الحسيني، رحلة الشتاء والصيف حققها وقدمها وفهرسها محمد سعيد الطنطاوي، بيروت ١٣٨٥.
- ١٤٨ - الميداني، أبو الفضل أحمد بن محمد بن أحمد بن إبراهيم، مجمع الأمثال، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة ١٩٧٧م.
- ١٤٩ - نافع، محمد مبروك، تاريخ العرب عصر ما قبل الإسلام، مصر، الطبعة الثانية ١٩٥٢م.

- ١٥٠ - النجبرمي، أبو إسحاق إبراهيم بن عبد الله، لبان العرب في الجاهلية، أعاد نشره، قصي عجب الدين الخطيب، الطبعة الثانية القاهرة، ١٣٨٢هـ.
- ١٥١ - الزويري، شهاب الدين أحمد بن عبد الوهاب، نهاية الأرب في فنون الأدب، القاهرة.
- ١٥٢ - هارولد بيك، هيربرت جون فليس، الأزمنة والأمكنة ترجمة محمد السيد غلاب، راجعه إبراهيم أحمد رزقانة، القاهرة ١٩٥٢م.
- ١٥٣ - الهاشمي، السيد أحمد، جواهر الأدب في أدبيات وإنشاء لغة العرب القاهرة ١٣٨١هـ، ١٩٦٢م.. د. ت.
- ١٥٤ - الحمداني، أبو محمد الحسن، الاكليل، حرره وعلق على حواشيه نبيه أمين فارس، بيروت. دار العودة، صنعاء دار الكلمة.
- ١٥٥ - الحمداني، صفة جزيرة العرب، الرياض ١٣٩٤هـ، ١٩٧٤م.
- ١٥٦ - وجدي، محمد فريد، دائرة معارف القرن الرابع عشر - العشرين الجزء ٩-٨، الطبعة الرابعة القاهرة، ١٣٨٦هـ، ١٩٦٧م.
- ١٥٧ - ول ديورانت، قصة الحضارة، نشأة الحضارة، الشرق الأدنى ترجمة زكي نجيب محمود، القاهرة، الطبعة الثالثة، ١٩٦٥م.
- ١٥٨ - ولفنسون، إسرائيل أبو ذؤيب، تاريخ اليهود في بلاد العرب في الجاهلية وصلد الاسلام، القاهرة ١٣٤٥هـ، ١٩٢٧م.
- ١٥٩ - وهبة، حافظ، جزيرة العرب في القرن العشرين، الطبعة الثالثة القاهرة، ١٣٧٥هـ، ١٩٥٦م.
- ١٦٠ - يحيى، لطفي عبد الوهاب، العرب في العصور القديمة، مدخل حضاري في تاريخ العرب قبل الاسلام، الطبعة الثانية بيروت، ١٩٧٩م.
- ١٦١ - اليعقوبي، أحمد بن أبي يعقوب بن جعفر بن وهب بن واضح، تاريخ اليعقوبي، بيروت ١٣٧٩هـ، ١٩٧٩م.
- ١٦٢ - يوريش، ن. العلاج بعسل النحل، ترجمة محمد الحلوجي، الطبعة الثانية القاهرة، ١٩٧٧م.

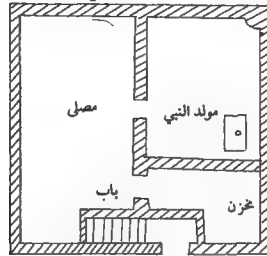
الدوريات

- ١ - الطرازي، مأمونة مشر، «حقوق المرأة وهي زوجة»، المجلة العربية، العدد الأول، السنة الخامسة، جمادي الثانية ١٤٠١هـ - إبريل ١٩٨١م مجلة شهرية، المملكة العربية السعودية.
- ٢ - العلي، صالح أحمد، «تحديد الحجاز عند المتقدمين»، مجلة العرب، الجزء الأول، السنة الثالثة ١٣٨٨هـ، مجلة شهرية، دار البياضة للبحث والترجمة، الرياض.
- ٣ - مدني، السيد عبيد، «أطوم المدينة المنورة»، مجلة كلية الآداب، المجلد الثالث ١٣٩٣هـ، ١٩٧٣م الرياض.
- ٤ - الوهبي، عبد الله، «الحجاز كما حدده الجغرافيون العرب» مجلة كلية الآداب، العدد الأول، السنة الأولى ١٣٩٠هـ، ١٩٧٠م الرياض.

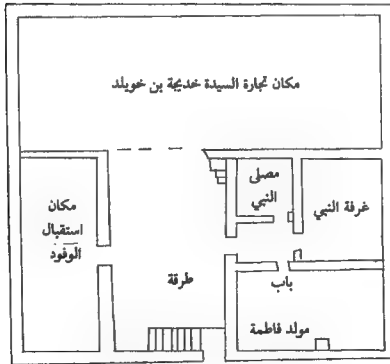
THE REFERENCES

المراجع الأجنبية

1. AHMED, FAZL, Five Heroes of Islam-Khulfa - El Rashidin, Kutub Khana, Delhi.
2. DICTIONARY OF THE BIBLE, Rev. James L. Dow M.A. 1974, William Collins Sons & Co., Ltd.
3. ENCYCLOPAEDIA BRITANICA, A, Macropaedia- Micropaedia, 15th Edition, 1974, U.S.A.
4. THE ENCYCLOPAEDIA OF ISLAM, New Edition, Prepared by a number of leading orientalists, edited by Lewis CH. Pellat J. Schacht, Leide E.J. Brill 1965 - London Luzac and Co.
5. GRUNEBaum, G.E VON, Classical Islam; A History 600-1258 Translated by Katherine Weston, English Edition published in 1970, London.
6. HITTI, PHILIPP Khorī, the origins of the Islamic State, Being, a translation from the arabic accompanied with annotations geographic and historic notes of the Kitab Futoh Al-Buladan of Al Immam Abu Abbas Ahmed Ibnjabir Al Baladhuri, 1966 Beirut.
7. HUSAIN, S. ATHAR, The Glorious Caliphate, 1st edition 1974, India
8. NARAYAN, B.k., mohammed: The Prophet of Islam-A flame in the Desert, 1st edition 1978, New Delhi.
9. RODINSON, MAXIME, Mohammed, translated from the French by Anne Carter 1971, Great Britain.
10. SALIBI, KAMAL, A History of Arabia, 1st published by Caravan Books, 1980 Delmar, N.Y.
11. SHORTER ENCYCLOPAEDIA OF ISLAM, Edited on behalf of the Royal Netherlands Academy by H.A. Gibb and J.H. Kramers Leiden E.J. Brill 1974.
12. SIDDIQUI, ABDUL HAMEED, The life of Mohammed, dar. EL, Fath, Beirut.
13. TRIMINGHAM, J. SPENCER, Christianity among the Arabs in Pre-Islamic Times, 1st published 1979, London.



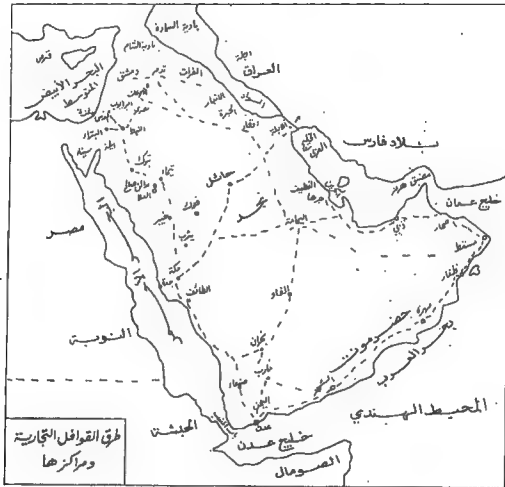
رسم تقريبي لمولد النبي صلى الله عليه وسلم وهي
دار عبد الله بن عبد المطلب بمكة .



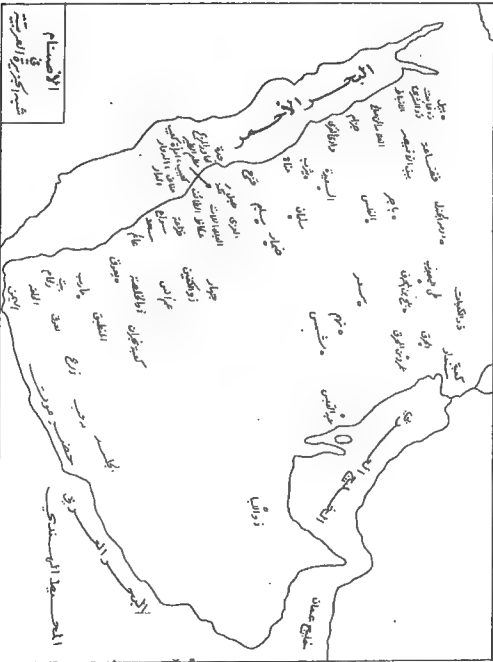
رسم تقريبي لبيت السيدة خديجة المشهور بمولد
السيدة فاطمة



نقلا عن حمور، المرجع السابق ص ٤٦



نقلا عن جود، المرجع السابق ص ٤٤ بتصرف.



رقم الإيداع ٩٣/١٠٤٤٢

هذا الكتاب

يهم هذا الكتاب بقبيلة قريش ودورها السياسي والإقتصادي والديني قبل الإسلام. وقد تم تقسيم هذا الكتاب إلى باين رئيسين، يشتمل كل منهما على ثلاثة فصول.

والباب الأول يتحدث عن المجتمع في مكة، ونجد الفصل الأول منه يشمل على دراسات تمهيدية عن منطقة الحجاز والمدن ذات الشأن بموضوع هذا الكتاب. أمّا الفصلين الثاني والثالث فيشتمل على تفصيل ضاف عن المجتمع في مكة وعن كل مظاهر حياة قريش الإجتماعية والثقافية بما في ذلك العادات والتقاليد.

أمّا الباب الثاني فيتحدث عن دور قريش السياسي والإقتصادي والديني، ويختص الفصل الأول من هذا الباب بدور قريش السياسي، أما الفصل الثاني فيتحدث عن الدور الإقتصادي، والفصل الثالث عن الدور الديني.

